

# الحجرات للقرآن السبعة

أئمة الأمصار بالحجاز والعراق والشام  
الذين ذكرهم أبو بكر بن محمد

تصنيف

أبي علي الحسن بن عبد الغفار الفارسي

(٢٨٨ - ٣٧٧ هـ)

مفتة

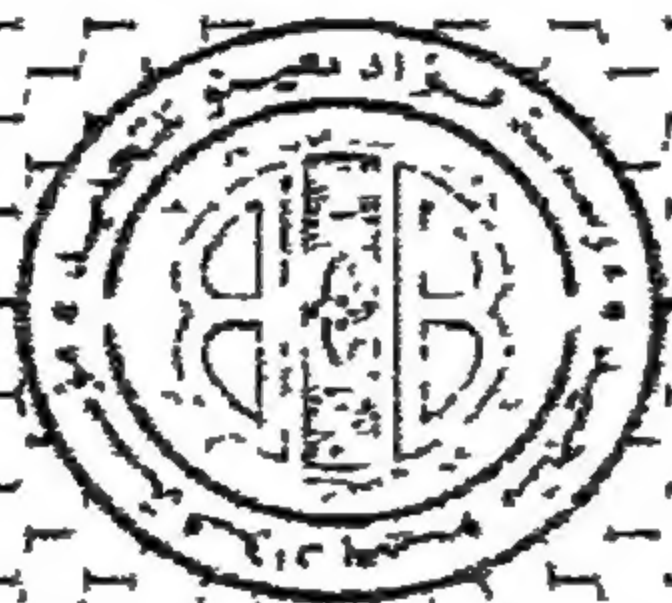
بدر الدين قهوجي شيرجياتي

رامعة ردقة

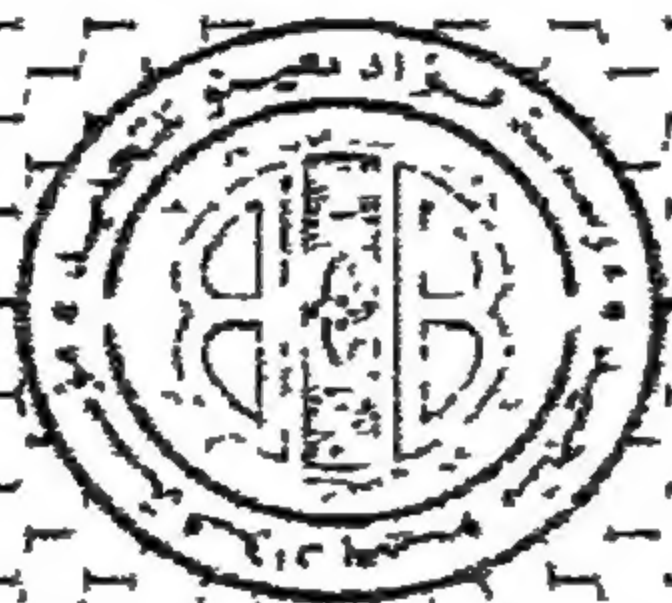
عبد العزيز دباح أحمد يوسف الدقاق

دار السامية للنشر















الحجَّةُ لِلْقُرْآنِ السَّبْعَةُ







# الحج للقرآن السبعة

أئمة الأمصار بالحجاز والعراق والشام  
الذين ذكرهم أبو بكر بن مجاهد

تصنيف

أبي علي الحسن بن عبد الغفار الفارسي

(٢٨٨ - ٣٧٧ هـ)

الجزء الثاني

مققه

بدر الدين قهوجي شيرجوباني

راجعة ردة

عبد العزيز رباح أحمد يوسف الدقاق

دار المسامحة للتراث

رشد ص.ب. ٢٩٧٥ - بيروت ص.ب. ١٣/٥٣٧٨



جميع الحقوق محفوظة للنّاشِر

الطبعة الأولى

١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ<sup>(١)</sup>

## استعنت بالله

فإن قلت: فإنَّ الهمزة قد تَفْتَحُ<sup>(٢)</sup> لها ما قبلها وإن كانت مضمومةً نحو: يقرأ في موضع الرفع، فهلاً فتح الياء في (عَذَابِي أُصِيبُ) [الأعراف/ ١٥٦] كما فتح قبل المفتوحة والمكسورة في نحو: (سَبِيلِي أَدْعُو) [يوسف/ ١٠٨] و(إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي) [يوسف/ ١٠٠] فأقول<sup>(٣)</sup>: إنَّ هذه الضمة إن كانت للإعراب، لم تكن في حكم الضمة عندهم، ألا ترى أنهم قد قالوا نِمِرٌ، وَكَيْفٌ ونحو ذلك في الرفع ورفضوا الضمة بعد الكسرة في كلامهم، فلم يجيء فيه فِعْلٌ، فإذا كان كذلك، لم يلزمه أن يفتح الياء قبل الهمزة المضمومة لما ذكرتُ، لأنها عندهم لَمَّا لم تثبت، لم تكن في حكم الضم<sup>(٤)</sup>، وأما ما رواه<sup>(٥)</sup> من ذلك غَيْرَ مُسْتَخَفٍّ، فَأَسْكَنَ الياء فيه، فهو حَسَنٌ، وذلك أن هذه الياء، إذا لم تحرك، إذا كانت مع ما يَسْتَخَفُّ فلأن يكره<sup>(٦)</sup> حَرَكَتَهَا مع ما لا يَسْتَخَفُّ أجدر وقد كرهوا الحركة

(١) بداية الجزء الثاني في (م): بسم الله الرحمن الرحيم استعنت بالله، أما في (ط) فالكلام موصول مع الجزء الأول.

(٢) في (ط): يفتح. (٣) في (ط): فالقول.

(٤) في (ط): الضمة. (٥) في (ط): ما رآه. (٦) في (ط): فأن تكره.



فيما تتوالى فيه الحركات وإن كانت للإعراب، فزعم أبو الحسن: <sup>(١)</sup> أن بعضهم قال: (رُسُلُهُمْ) [إبراهيم / ١٠].

ونحو هذا ما أنشده سيبويه من قوله <sup>(٢)</sup>:

إذا اغوججن قلت صاحب قوم  
ونحوه قول جرير:

سيروا بني العم فالأهواز منزلكم  
ونهر تيرى ولا تعرفكم العرب <sup>(٣)</sup>

فأما حدُّ المُستخفِّ، والمُستثقلِ، فإن جعل ما زاد على الثلاثة غير مُستخفٍّ، كان مذهباً وإن جعل المستثقل ما توالى فيه أربع حركات كان مذهباً، لأنك قد علمت استثقالهم له برفضهم إيَّاه في الشعر، إلا في موضع الزحاف، وإذا لم يُستخفَّ <sup>(٤)</sup> الأربعة فالخمس أجدر بأن لا تُستخفَّ.

بسم الله <sup>(٥)</sup>: كُلُّهُمْ قرأ: (أَنْبِئُهُمْ) [البقرة/ ٣٣] بالهمز وكذلك <sup>(٦)</sup> روى بعض رواة المكيين عن ابن كثير (أَنْبِئُهُمْ)

(١) المراد به الكسائي وقد مرت ترجمته في الجزء الأول ص ٧.

(٢) الكتاب ٢٩٧/٢ ولم يعزه، وبعده: بالدو أمثال السفين العوم.

الشاهد فيه تسكين الباء وهو يريد يا صاحب أو يا صاحبي.

(٣) ديوان جرير بشرح ابن حبيب ٤٤١/١، مع بيتين آخرين قالهما في هجاء

بني العم، وروايته في الديوان (فلم تعرفكم) ولا شاهد فيها. نهر تيرى:

بلد من نواحي الأهواز، حفره أردشير الأصغر بن بابك. (معجم البلدان

٣١٩/٥، وأورد بيت جرير المذكور).

(٤) في (ط): تستخف.

(٥) سقطت من (ط) عبارة «بسم الله». (٦) في (ط) قال وكذلك.



بكسر الهاء والهمز، قال أحمد: وهذا خطأ لا يجوز.

قال أبو علي: النبأ: الخبر، (عن النبأ العظيم) [النبأ/٢] أي: الخبر، وقالوا منه: نبأته وأنبأته<sup>(١)</sup>. (وَنَبَّأَهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ) [الحجر/٥١] أي: أخبرهم عن ضيفه. وضم الهاء، إلا ما رواه<sup>(٢)</sup> عن ابن عامر (أَنبَأَهُمْ)<sup>(٣)</sup> بكسر الهاء مع الهمز، و(يُنَبِّأُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ) [القيامة/١٣] أي يُخبر به، فهذا كقوله تعالى: (يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) [النور/٢٤] وقال<sup>(٤)</sup>: (وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا، قَالُوا أَنطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنطَقَ كُلَّ شَيْءٍ) [فصلت/٢١] و(هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ) [الجاثية/٢٩] ومن ثم قرأ من قرأ: (هُنَالِكَ تَبْلُغُ كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ) [يونس/٣٠] بالتاء، فهذه<sup>(٥)</sup> الآي في معنى إخبار الإنسان بأعماله، وتوقيفه عليها. و(أَنبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ) [البقرة/٣١]. أخبروني بها، و(يَا آدَمُ أَنبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ) [البقرة/٣٣] أخبرهم، فلما كان النبأ مثل الخبر، كان أنبأته عن كذا، بمنزلة: أخبرته عنه. ونبأته عنه، مثل: خبرته<sup>(٦)</sup>. ونبأته به، مثل: خبرته به. وهذا مما يصحح ما ذهب إليه سيبويه، من أن معنى نُبِّئْتُ زَيْدًا: نُبِّئْتُ عَنْ زَيْدٍ، فحذف حرف الجر، لأن نَبَّأْتُ قَدْ ثَبَتَ أَنْ أَصْلَهُ خَبَرْتُ بِالْأَيِّ الَّتِي تَلَوْنَاهَا<sup>(٧)</sup>، فلما حُذِفَ حَرْفُ الْجَرِّ<sup>(٨)</sup>، وصل الفعل إلى المفعول الثاني،

(١) في (ط) أنبأته ونبأته. (٢) في (ط): إلا ما روي. (٣) سقطت من (م).

(٤) في (ط): وقال الله تعالى. (٥) سقطت من (ط). (٦) في (ط): خبرته عنه.

(٧) في (ط): تلوتها. (٨) في (ط): حذف الحرف.



فَنَبَّأْتُ يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ، أَحَدُهُمَا يَصِلُ إِلَيْهِ بِحَرْفِ جَرٍّ، كَمَا أَنَّ أَخْبَرْتُهُ عَنْ زَيْدٍ كَذَلِكَ.

فَأَمَّا الْمَتَعَدِّي إِلَى ثَلَاثَةِ مَفْعُولَيْنِ، نَحْوُ: نَبَّأْتُ زَيْدًا عَمْرًا أَبَا فَلَانٍ، فَهُوَ هَذَا فِي الْأَصْلِ، إِلَّا أَنَّهُ حُمِلَ عَلَى الْمَعْنَى، فَعُدِّيَ إِلَى ثَلَاثَةِ مَفْعُولَيْنِ وَذَلِكَ أَنَّ الْإِنْبَاءَ الَّذِي هُوَ إِنْخِبَارٌ: إِعْلَامٌ؛ فَلَمَّا كَانَ إِيَّاهُ فِي الْمَعْنَى، عُدِّيَ إِلَى ثَلَاثَةِ مَفْعُولَيْنِ، كَمَا عُدِّيَ الْإِعْلَامُ إِلَيْهِمْ<sup>(١)</sup>، وَدُخُولُ هَذَا الْمَعْنَى فِيهِ، وَحُصُولُ مُشَابَهَتِهِ لِلْإِعْلَامِ، لَمْ<sup>(٢)</sup> يُخْرِجْهُ عَنِ الْأَصْلِ الَّذِي هُوَ لَهُ مِنَ الْإِنْخِبَارِ، وَعَنْ أَنَّ يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ، أَحَدُهُمَا يَتَعَدَّى<sup>(٣)</sup> إِلَيْهِ بِالْبَاءِ، أَوْ بَعْنٍ، نَحْوُ: (نَبَّأْتُ عَنْ ضَيْفٍ إِبْرَاهِيمَ) [الحجر / ٥١] وَنَحْوُ قَوْلِهِ: (فَلَمَّا نَبَّأْتُ بِهِ) [التحریم / ٣] كَمَا أَنَّ دُخُولَ مَعْنَى أَخْبَرَنِي فِي «أَرَأَيْتَ» لَمْ يُخْرِجْهُ عَنْ أَنَّ يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ، كَمَا كَانَ يَتَعَدَّى إِلَيْهِمَا، إِذَا لَمْ يَدْخُلْهُ مَعْنَى أَخْبَرَنِي بِهِ، إِلَّا أَنَّهُ امْتَنَعَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ أَنْ يُرْفَعَ الْمَفْعُولُ بِهِ بَعْدَهُ عَلَى الْحَمْلِ عَلَى الْمَعْنَى، مِنْ أَجْلِ دُخُولِهِ فِي حَيْزِ الْإِسْتِفْهَامِ، فَلَمْ يَجْزُ: «أَرَأَيْتَكَ زَيْدٌ أَبُو مَنْ هُوَ؟» كَمَا جَازَ: «عَلِمْتُ زَيْدٌ أَبُو مَنْ هُوَ؟». وَ«أَرَأَيْتَ زَيْدٌ أَبُو مَنْ هُوَ؟» حَيْثُ كَانَ الْمَعْنَى: عَلِمْتُ أَبُو مَنْ زَيْدٌ فَكَذَلِكَ دُخُولَ مَعْنَى الْإِعْلَامِ فِي الْإِنْبَاءِ، وَالتَّنْبِيءِ لَمْ يُخْرِجْهُمَا عَنْ أَصْلَهُمَا وَتَعَدِّيَهُمَا إِلَى مَفْعُولَيْنِ، أَحَدُهُمَا: يَصِلُ إِلَيْهِ الْفِعْلُ بِحَرْفِ الْجَرِّ، ثُمَّ يُتَّسَعُ فَيُحَذَفُ الْحَرْفُ<sup>(٤)</sup>، وَيَصِلُ الْفِعْلُ إِلَى الثَّانِي.

(١) سَقَطَتْ مِنْ (ط).

(٢) فِي (ط): لَمْ.

(٣) فِي (ط): تَعَدَّى.

(٤) سَقَطَتْ مِنْ (ط).



فأما من قال: إِنَّ الأصل في نُبِّتْ على خلاف ما ذكرنا، فإنه لم يأتِ على ما ادعاه بحجة ولا شبهة. فأما قوله: (نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) [الحجر / ٤٩] فيحتمل ضربين أحدهما: أن يكون (نَبِّئْ) بمنزلة أُعْلِمَ، ويكون<sup>(١)</sup> (أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) قد سدَّ مسدَّ المفعولين، كما أنه في قولك: علمت أن زيدا منطلقاً، قد سدَّ مسدَّهما، فتكون (نَبِّئْ) هذه المتعدية إلى ثلاثة مفعولين. ويجوز أن يكون (نَبِّئْ) بمنزلة: (خَبِّرْ) عبادي بأني، فحذف الحرف، ف (أَنَّ) في قول الخليل على هذا: في موضع جر، وعلى قول غيره: في موضع نصب. فأما قوله: (قُلْ أُوْنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ) [آل عمران / ١٥] فإن جعلت اللام<sup>(٢)</sup> متعلقة (بأُوْنَبِّئُكُمْ)؛ جاز الجرُّ في جناتٍ على البدل من خيرٍ، وإن جعلته صفةً لخيرٍ، لأنه نكرة جاز الجرُّ في جناتٍ أيضاً.

وإن جعلتها متعلقةً بمحذوف، لم يَجُزِ الجرُّ في جناتٍ، وصار مرتفعاً بالابتداء أو بالظرف. ولم يَجُزِ غير ذلك، لأن اللام حينئذٍ لا بد لها من شيء يكون خبراً عنه. فأما قوله: (قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ) [التوبة / ٩٤] فلا يجوز أن تكون (مِنْ) فيه زيادةً على ما يتأوله أبو الحسن من زيادة (مِنْ) في الواجب، لأنه يحتاج إلى مفعولٍ ثالث، ألا ترى أنه لا خلاف في أنه إذا تعدى إلى الثاني، وجب تعديه إلى المفعول الثالث، وإن قَدَّرْتَ تَعْدِيَّتَهُ<sup>(٣)</sup> إلى مفعول محذوف، كما تُؤَوَّلُ قوله: (يُخْرِجُ

(١) في (ط): ويكون قوله. (٢) اللام في قوله (للذين).

(٣) في (ط): تعديه.



لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا [ البقرة / ٦١ ] - أي شيئاً - لَزِمَ تَعْدِيَّتُهُ إِلَى آخَرٍ. فَإِنْ جَعَلْتَ (مِنْ) زِيَادَةً<sup>(١)</sup>، أَمَكْنَ أَنْ تُضْمَرَ مَفْعُولاً ثَالِثاً، كَأَنَّهُ: نَبَأْنَا اللَّهَ أَخْبَارَكُمْ مَشْرُوحَةً. وَيَجُوزُ أَنْ تَجْعَلَ (مِنْ) ظَرْفاً غَيْرَ مُسْتَقَرٍّ، وَتَضْمَرَ الْمَفْعُولُ الثَّانِي، وَالثَّالِثُ كَأَنَّهُ: نَبَأْنَا اللَّهَ مِنْ أَخْبَارَكُمْ مَا كُنْتُمْ تَسْرُونَهُ تَنْبِيئاً، كَمَا أَضْمَرْتَ فِي قَوْلِهِ<sup>(٢)</sup>: (أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ) [ الأنعام / ٢٢ ] أما قَوْلُهُ<sup>(٣)</sup>: (وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ) [ يونس / ٥٣ ] فَيَكُونُ يَسْتَنْبِئُونَكَ: يَسْتَخْبِرُونَكَ، فَيَقُولُونَ: أَحَقُّ هُوَ؟ وَيَكُونُ: يَسْتَنْبِئُونَكَ: يَسْتَعْلَمُونَكَ، وَالِاسْتِفْهَامُ قَدْ سَدَّ مَسَدَ الْمَفْعُولَيْنِ.

وَمِمَّا يَتَّجُهُ عَلَى مَعْنَى الْإِخْبَارِ دُونَ الْإِعْلَامِ، قَوْلُهُ<sup>(٤)</sup>: (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ) [ سبأ / ٧ ] فَالْمَعْنَى: يُخْبِرُكُمْ، فَيَقُولُ لَكُمْ: إِذَا مُزِّقْتُمْ، وَلَيْسَ عَلَى الْإِعْلَامِ، أَلَا تَرَى أَنَّهُمْ قَالُوا: (أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَمْ بِهِ جِنَّةٌ) [ سبأ / ٨ ] قَالَ أَبُو عَلِيٍّ<sup>(٥)</sup>: فَأَمَّا قَوْلُهُ<sup>(٦)</sup>: (أُنْبِئْهُمْ) فَحِجَّةٌ مِنْ قَرَأَ بَضَمَ الْهَاءَ ظَاهِرَةً، وَذَلِكَ أَنَّ أَصْلَ هَذَا الضَّمِيرِ أَنْ تَكُونَ الْهَاءُ مَضْمُومَةً فِيهِ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ تَقُولُ: ضَرَبْتُهُمْ وَأُنْبِئْتُهُمْ، وَهَذَا لَهُمْ. وَإِنَّمَا تَكْسِرُ الْهَاءَ إِذَا وَلَّيْتَهَا كَسْرَةً أَوْ يَاءً، نَحْوُ: بِهِمْ وَعَلَيْهِمْ. وَهَذَا أَيْضاً يَضْمُهُ قَوْمٌ، فَلَا يَجَانِسُونَ بِكَسْرَتِهَا الْكَسْرَةَ الَّتِي قَبْلَهَا، وَلَا الْيَاءَ، وَلَكِنْ يَضْمُونَهَا عَلَى الْأَصْلِ، نَحْوُ: بِهِمْ، وَبِهِمْ، وَبِدَارِهِمْ، وَعَلَيْهِمْ، وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُ

(١) فِي (ط): زَائِدَةٌ.

(٢) فِي (ط): عَزَّ وَجَلَّ.

(٣) فِي (ط): عَزَّ وَجَلَّ.

(٤) فِي (ط): قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ.

(٥) كَذَا فِي (ط) وَسَقَطَتْ مِنْ (م).

(٦) فِي (ط): وَأَمَّا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ.



ذلك في أول الكتاب<sup>(١)</sup>.

فأما وجه قراءة من قرأ: «أَنْبِئْهُمْ» فكسر<sup>(٢)</sup> الهاء، والذي قبلها همزة مخففة، فَإِنَّ لِكْسَرِهِ الهاء<sup>(٣)</sup> وجهين من القياس على ما سَمِعَ منهم. أحدهما: أنه أُتْبِعَ كَسْرَ<sup>(٤)</sup> الهاء الكسرة التي قبلها، والحركة للإتباع قد جاء مع حجز السكون وفصله بين المتحركين، ألا ترى أن أبا عثمان قد حكى عن عيسى عن ابن أبي إسحاق: هذا المُرء، ورَأَيْتُ المَرءَ، ومررت<sup>(٥)</sup> بالمُرء. فَاتَّبَعُوا مع هذا الفصل، كما اتَّبَعُوا في اللغة الأخرى: هذا امرؤ، ورأيت امرأً، وبامرئ. وكذلك: أخوك، وأخاك، وأخيك. فكذلك يكون قوله: (أَنْبِئْهُمْ) أُتْبِعَتْ كسرة الهاء الكسرة التي على الباء.

ومما يُثْبِتُ ذلك، أن أبا زيد قال: قال رجل من بكر بن وائل: أخذتُ هذا مِنْهُ يا فتى، وَمِنْهُمَا، وَمِنْهُمِي. بكسر<sup>(٦)</sup> الاسم المضمر في الإذراج والوقف. قال: وقال عنه<sup>(٧)</sup>، وقال: لم أعْرِفِهِ، ولم أَضْرِبْهِ. بكسر كل هذا. قال أبو زيد: وقال: لم أَضْرِبْهِمَا بكسر<sup>(٨)</sup> الهاء مع الباء. ففي ما حكاه أبو زيد: ما يُعْلَمُ مِنْهُ أَنَّ الإِتْبَاعَ مع حَجْزِ الساكنِ بين الحركتين، مِثْلُهُ إذا تَوَالَتِ الحركتان؛ فلم يَحْجُزْ بينهما شيءٌ. ألا ترى أنه قال: مِنْهُ - وَمِنْهُمَا - وَمِنْهُمِي، فَاتَّبَعَ الكسرَ الكسرَ مع حَجْزِ السكون<sup>(٩)</sup> بينهما، كما اتَّبَعَ في: لم أَضْرِبْهِ، ولم أَضْرِبْهِمَا، ولم أعْرِفِهِ،

(١) انظر ص ٦١. (٢) في (ط): بكسر. (٣) في (ط): لكسر الهاء.

(٤) في (ط): كسرة. (٥) سقطت مررت من (م).

(٦) في (ط): ومنهم فكسر. (٧) في (ط): وحكى عنه.

(٨) في (ط): فكسر. (٩) في (ط): الساكن.



وإن لم يَحْجُزْ بينهما شيء؟ فكذلك قوله<sup>(١)</sup>: (أَنْبِئْهُمْ) أَتَبَعَ الكسرة في الهاء الكسرة التي قبلها.

والوجه الآخر<sup>(٢)</sup>: أنه لم يُعْتَدَّ بالحاجز الذي بين الكسرة والهاء لسكونها، فكأن الكسرة وليت الهاء، والكسرة إذا وليت الهاء<sup>(٣)</sup> كُسِرَتْ نَحْوُ: به. ويكون تركهم الاعتداد - في «أَنْبِئْهُمْ» - بالسكون كَتَرَكِهِمُ الاعتداد به في قولهم: هو ابن عمِّي دُنْيَا، وَقِنِيَّةُ<sup>(٤)</sup>، ألا ترى أنه من الدُّنُو، وقالوا: قِنُوَّة. فكما قُلِبَتِ الواو ياءً في عارية وَمَحْنِيَّة، لانكسار ما قبلهما، كذلك قلبوها مع حجز الساكن في دُنْيَا. فإذا رأيتهم لم يعتدوا بالحاجز إذا كان ساكناً؛ كذلك يجوز أن لا يعتدَّ به حاجزاً في قراءة ابن عامر، وما روي عن ابن كثير.

ولو ترك تارك الهمز في: (أَنْبِئْهُمْ) فقال: (أَنْبِئْهُمْ) لكان لكسر الهاء وجهان.

أحدهما: أنه لما خفف الهمزة لسكونها وانكسار ما قبلها<sup>(٥)</sup> فقلبها ياءً كَذِيبٍ وَمِيرَةٍ<sup>(٦)</sup> أَشْبَهَتِ الياء التي هي غير منقلبة عن الهمزة، فكسر الهاء بعدها، كما تُكْسَرُ «هِم» بعد: (ترميهم) و(يهديهم). ويقوي ذلك أن منهم من أدغم الواو الساكنة

(١) في (ط): قوله تعالى. (٢) سقطت من (ط). (٣) في (ط): وليتها الهاء.

(٤) يقال دُنْيَا ودِنِيَّة. ودُنْيَا غير منون، وكأن أصل ذلك كله دُنْيَا، أي: رَجِماً أدنى إلَيَّ مِنْ غَيْرِهَا. اللسان: (دنا)، وَالْقِنِيَّةُ: ما اكْتَسِبَ.

(٥) في (م): وانكسارها، وما في (ط): هو الصواب.

(٦) المثرة: العداوة، وجمعها مِثْرٌ. اللسان (مار). وانظر سيويه: باب الهمز



المنقلبة عن الهمزة في الياء، كما تدغم الواو التي ليست منقلبة، وذلك في قولهم: رِيًّا، ورِيَّةٌ<sup>(١)</sup>.

ويُقَوِّي ذلك إيقاعهم الألف المنقلبة عن الهمزة ردفاً<sup>(٢)</sup>، كإيقاعهم المنقلبة عن الياء أو الواو<sup>(٣)</sup>، وذلك قوله<sup>(٤)</sup>:

على رَالٍ<sup>(٥)</sup>

كما تقول: على بالٍ. والوجه أن لا تُكسَرَ الهاء على هذا المذهب، كما أن الوجه أن لا تُدْغَم.

والوجه الآخر: أن تُقَلَّبَ الهمزة إلى الياء قلباً. وهذا وإن كان سيئويه لا يجيزه إلا في الشعر، فإن أبا زيد يرويه عن قوم من العرب. وإذا اتَّجَهَتْ له هذه الوجوه لم ينبغ أن يُخْطَأَ، وإن أمكن أن يقال إن غيره أبين وجهاً منه وأظهر.

فأما آدم: فقال بعض أهل اللغة: إن الآدم<sup>(٦)</sup> من الإبل

(١) أصلها: رؤيا ورؤية. انقلبت الهمزة فيهما واواً وأدغمت في الياء بعد قلبها ياء. وهو من إجراء غير اللازم مجرى اللازم. انظر الخصائص ٣٠٥/١.

(٢) الردف في الشعر: حرف ساكن من حروف المد واللين يقع قبل حرف الروي ليس بينهما شيء (اللسان).

(٣) في (ط): والواو. (٤) في (ط): نحو قوله.

(٥) قافية بيت من الشعر لامرئ القيس وهو قوله في ديوانه ٣٨:

وصم صلاب ما يقين من الوجي كأن مكان الردف منه على رالٍ  
يصف حوافر فرسه، وارتفاع مؤخرته ويشبهها بمؤخرة الرأل. وهو ولد النعام. وخفف الهمزة فيه قال في اللسان (رأل) بعد إيراده عجز البيت: أراد على رأل، فإما أن يكون خفف تخفيفاً قياسياً، وإما أن يكون أبدل إبدالاً صحيحاً على قول أبي الحسن، لأن ذلك أمكن للقافية إذ المخفف تخفيفاً قياسياً في حكم المحقق. (٦) في (ط): الآدم.



والظباء: الأبيض<sup>(١)</sup>، وما سوى ذلك، فالآدم الذي ليس بأبيض على ما يتكلم به الناس فيقولون: رجل آدم للذي ليس بأبيض، ورجل أسمر، وهو أصفى من الآدم. قال: ولا تقول العرب للرجل: أبيض، من اللون، إنما يقولون: أحمر، قال: وقال رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup>: «بعثت إلى الأسود والأحمر»<sup>(٣)</sup> وإنما الأبيض: البعيد من الدنس النقي، قال: ويقال: ظبي آدم - وظبية أدماء - وبغير آدم - وناق أدماء - للأبيضين.

قال أبو الحسن: (أَنْبِئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ) الهاء مضمومة إذا هَمَزَتْ، وبها نقرأ، لأن الهاء لا يكسرهما إلا ياء، أو كسرة، ومن العرب من يَهْمَزُ ويكسر، وهي قراءة، وهي رديئة في القياس فإذا خُفِّفَتِ الهمزة فكسر الهاء أمثل شيئاً لشبهها بالياء.

اختلفوا في قوله تعالى: (فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا) [البقرة / ٣٦].

فقرأ حمزة وخذّه: (فَأَزَالَهُمَا) بألفٍ خفيفة، وقرأ الباقون: (فَأَزَلَّهُمَا) مُشَدِّدًا بغير ألفٍ.

قال أبو بكر أحمد: وروى أبو عبيد: أن حمزة قرأ: (فَأَزَالَهُمَا) بالإمالة، وهذا غلط<sup>(٤)</sup>.

بسم الله<sup>(٥)</sup>: حجة حمزة في قراءته (فَأَزَالَهُمَا الشَّيْطَانُ

(١) الأدمة في الإبل: البياض مع سواد المقلتين، وهي في الناس: السمرة الشديدة (اللسان: آدم). (٢) سقطت من (ط).

(٣) رواه مسلم ٣٧٠/١ كتاب المساجد، وأحمد في مسنده ٣٠١/١.

(٤) كتاب السبعة ١٥٣. (٥) سقطت من (ط).



عنها) أن قوله: (يا آدمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا) [البقرة/ ٣٥] تأويله: أثبتنا فثبتنا، فأزالهما الشيطان، فقابل الثبات بالزوال، الذي هو خلافه. ومثل ذلك قوله تعالى<sup>(١)</sup>: (وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ) [الشعراء/ ٦٣] تأويله: فضرب فانفلق، ومثله: (فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ) [البقرة/ ١٩٦] أي: فحلق، فعليه فدية. ونُسِبَ الفعل إلى الشيطان، لأن زوالهما عنها إنما كان بتزيينه ووسوسته، وتسويله، فلما كان ذلك منه سبب زوالهما عنها أُسِنِدَ الفعلُ إليه. ومثلُ هذا قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى) [الأنفال/ ١٧] فالرميُّ كان للنبي ﷺ حيث رمى فقال: «شَاهَتِ الْوَجُوهُ»<sup>(٣)</sup> إلا أنه لما كان بقوة الله وإرادته نُسِبَ إليه. ومما يقوي قراءته قوله تعالى<sup>(٤)</sup>: (فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ) [البقرة/ ٣٦] فقوله: فأخرجهما في المعنى قريب من أزالهما، ألا ترى أن إخراجهما إياهما منها، إزالةٌ منه لهما عما كانا فيه. فإن قال قائل: ما ننكر أن يكون فاعلُ أخرجهما، لا يكون ضمير الشيطان ولكن المصدرُ الذي ذُكِرَ فعله كقولهم: من كذب كان شراً له؛ فالدلالة على أن فاعله<sup>(٥)</sup> ضميرُ الشيطان، قوله في الأخرى: (يا بني آدم لا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمُ مِنَ الْجَنَّةِ) [الأعراف/ ٢٧].

(١) في (ط): عز وجل. (٢) في (ط): عز وجل.

(٣) رواه مسلم ١٤٠٢/٣ كتاب الجهاد والسير برقم (١٧٧٧) شأهت:

قبحت. (٤) سقطت من (ط).

(٥) في (ط): فاعل أخرجهما.



ففاعل أخرجهما: الشيطان، كما بيّن ذلك في هذه<sup>(١)</sup>.  
ويقوي قراءته أيضاً تأويل من تأوّل أن: (أزّلهما) من زلّ،  
الذي هو عشر، ألا ترى أن ذلك قريب من الإزالة في المعنى.  
فإن قال قائل: فإنه إذا قرأ: (فأزالهما) كان قوله بعد:  
(فأخرجهما) تكريراً، فالقراءة الأخرى أرجح، لأنها لا تكون  
على التكرير؛ قيل: إن قوله<sup>(٢)</sup>: أخرجهما، ليس بتكرير لا  
فائدة فيه، ألا ترى أنه قد يجوز أن يزيلهما عن مواضعهما، ولا  
يخرجهما مما كانا فيه من الدعة والرفاهية، وإذا كان كذلك لم  
يكن تكريراً غير مفيد. وعلى أن التكرير في مثل هذا الموضع  
لتفخيم القصّة وتعظيمها ألفاظ مختلفة ليس بمكروه ولا  
مُجْتَنَب، بل هو مَسْتَحَبٌ مستعمل، كقول القائل: أزلت نعمته،  
وأخرجته من ملكه، وغلظت عقوبته. وقالوا: زال عن موضعه  
وأزلته، وفي التنزيل: (إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ  
تَزُولَا) [فاطر / ٤١]. (وإن كان مكرهم ليتزول منه الجبال)  
[إبراهيم / ٤٦] وقال الهذلي<sup>(٣)</sup>:

فَأَزَالَ خَالِصَهَا بِأَبْيَضٍ نَاصِحٍ  
مِنْ مَاءِ أَلْهَابٍ بِهِنَّ التَّالِبُ

(١) في (ط): هذه الآية. (٢) في (ط): قوله عز وجل.

(٣) هو ساعدة بن جؤيّة. من قصيدة له في ديوان الهذليين القسم الأول / ١٨٢ وشرح أشعارهم ١١١٢/٣، ١١٤٣ برواية: «ناصحها» بدل «خالصها» وهو بمعنى كما قال السكري، وألهاب: جمع لهب، وهو شق في الجبل، والتألب: شجر، يقول: قطع خالصها بأبيض، أي: مزجه حتى تقطع العسل؛ من ماء غدير؛ مفرط: مملوء.



فهذا على ضربين أحدهما: أن يريد: أزال خلوصَ خالصها بماءٍ أبيضٍ شابَ هذه العسلَ به، فحذف المضاف. أو يكونَ وضعَ خالصها موضعَ خلوصها، كقولهم: العاقبةُ والعافيةُ، وَقَوْلُهُ<sup>(١)</sup>:

ولا خارجاً من في زور كلام

في قول من جعل «لا أشتم» جواباً للقسم. والخالص من الماء: الأبيض الصافي، فاستعاره للعسل، لأنهم يصفونها بالبياض في نحو:

وما ضرب بيضاء ياوي مليكها<sup>(٢)</sup>  
وأنشد السكري للعجاج<sup>(٣)</sup>:

من خالص الماء وما قد طحلبا

حجة من قرأ (فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ) [البقرة / ٣٦] أن أزلَّهُما يحتمل تأويلين؛ أحدهما: كَسَبَهُمَا الزَّلَّةَ. والآخر: أن يكونَ أزلُّ من زل الذي يراد به: عَثَرَ. فالدلالة<sup>(٤)</sup> على الوجه الأول ما جاء في التنزيل من تزيينه لهما تناول ما حُظِرَ عليهما جنسه،

(١) عجز بيت للفرزدق وصدره:

على قسم لا أشتم الدهر مسلماً

ديوانه / ٧٦٩ - سيبويه ١ / ١٧٣ - الخزائن ١ / ١٠٨.

(٢) صدر بيت لأبي نؤيب في شرح السكري ١ / ١٤٢ - عجزه:

إلى طنفٍ أعياءٍ براقٍ ونازل

مليكه: يعسوب النحل ومليكه، والطنف: حيد من الجبل ورأس من رؤوسه.

(٣) في اللسان (خلص) وملحقات ديوانه ٢ / ٢٦٨ عن اللسان.

(٤) في (ط): الدلالة.



بقوله: (مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ) [الأعراف/ ٢٠] إلى قوله: (لِمَنِ النَّاصِحِينَ) وقوله<sup>(١)</sup>: (فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوَاتِحِهِمَا) [الأعراف/ ٢٠]. وقد نُسِبَ كَسْبُ الإنسان الزَّلَّةَ إلى الشَّيْطَانِ في قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: (إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا) [آل عمران/ ٥٥] واستَزَلَ وَأَزَلَ كقولهم: استجاب وأجاب، واستخلف لأهله وأخلف، فكما أَنَّ اسْتَزَلَّهُم من الزَّلَّةِ، والمعنى فيه كَسَبَهُم الشَّيْطَانُ الزَّلَّةَ، كذلك قوله تعالى: (فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ) والوجه الآخر أن يكون (فَأَزَلَّهُمَا) من: زل عن المكان، إذا عثر فلم يثبت عليه، ويدل على هذا قوله تعالى: (فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ) [البقرة/ ٣٦] فكما<sup>(٣)</sup> أن خروجه عن الموضع الذي هو فيه انتقال منه<sup>(٤)</sup> إلى غيره، كذلك عثاره فيه وزليله<sup>(٥)</sup>.

فأما قوله تعالى<sup>(٦)</sup>: (فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا) [البقرة/ ٢٠٩] فَيَحْتَمِلُ وجهين، أحدهما: زَلَلْتُمْ من الزَّلَّةِ، كأن المعنى: فإن صرتم ذوي زَلَّةٍ، ويجوز أن يراد به العِثَارُ، فَشُبَّهَ المعنى بالعين؛ فاستعمل الذي هو العِثَارُ، والمراد به: الخطأ، وخلاف الصواب.

ومن هذا الباب قول ابن مِقْبِلٍ<sup>(٧)</sup>:

(١) في (ط): عَزَّ وجل.

(٢) في (ط): عَزَّ وجل.

(٣) في (ط): كما.

(٤) في (ط): عنه.

(٥) في (ط): وزلته. وفي اللسان: زل السهم عن الدرع، والإنسان عن

الصخرة يزل ويَزَلُ زَلًّا وزليلاً ومزلة...

(٦) سقطت من (ط).

(٧) ديوانه / ١٠١.



يَكَادُ يُنْشَقُّ عَنْهُ سَلْخُ كَاهِلِهِ  
زَلَّ الْعِثَارُ وَثَبَّتُ الْوَعْثُ وَالْغَدَرُ

السَّلْخُ: مصدر سلخته سَلَخًا<sup>(١)</sup>، إلا أنه أريد به في هذا المكان المسلوخ، ألا ترى أن المنشَقَّ إنما يكون الإهاب دون الحَدَثِ. وقوله: زَلَّ العِثَارُ، أي: زَلَّ عند العِثَارِ، يريد أنه لفطنته يزل عن الموضع الذي يعثر فيه فلا يعثر، ويكون المصدر في هذا الموضع يراد به المفعول كأنه: المكان المعثور فيه، ومثل ذلك قوله<sup>(٢)</sup>:

على حَتَّ البراية...

أي: عند البراية.

وقول النابغة<sup>(٣)</sup>:

رأبي المَجَسَّة...

أي: عند المَجَسَّة.

(١) والسَّلخ بالكسر: الجلد، وبها جاءت رواية الديوان، ولا شاهد فيها لما أراد المؤلف.

(٢) جزء من بيت للأعلم الهذلي في ديوان الهذليين بشرح السكري ٣٢٠/١ وتماه:

على حَتَّ البراية زمخري السـ سواعد، ظلَّ في شَرِي طوال  
والبراية: البقية، والزمخري: الغليظ الطويل. والسواعد: العروق التي يجري فيها اللبن. والشري: الحنظل. قال: البراية: البقية من سيرها. وفي اللسان وردت كلمة زمخري: زمخري وهو تصحيف.

(٣) جزء من بيت في ديوانه ٤٠/ من قصيدته في المتجردة وتماه:

وإذا طعنت طعنت في مستهدف رأبي المجسة بالعبير مقرمد



ومثله<sup>(١)</sup> : بَضَّةُ الْمُتَجَرِّدِ

أي : عند المتجرّد، أي : التجريدُ.

ومثله لِلْبَيْدِ<sup>(٢)</sup> :

صَائِبُ الْجَذْمَةِ

أي : صائبُ عند الجذمة، يقولُ : هو قاصدٌ عند القطع،  
ومثله قول أوس<sup>(٣)</sup> :

كُشِفُ اللَّقَاءِ

أي : عِنْدَهُ<sup>(٤)</sup>.

فأما قوله : زَلُّ، فإنه صفةٌ، كَكَهْلٍ، وَغَيْلٍ<sup>(٥)</sup>،  
وَفُسْلٍ<sup>(٦)</sup>، مما يَدُلُّكَ على ذلك مُقَابَلَتُهُ بِثَبَّتٍ الذي هو خلافه.  
وَالْغَدْرُ فيما فُسِّرَ عن أبي عمرو في أكثر ظني : مكانٌ مُتَعَادٍ.  
وَالْوَعْثُ : السَّهْلُ الذي تسوخُ فيه أخفاف الإبل، والمعنى في :  
ثَبَّتُ الْوَعْثَ، أي : ثَبَّتُ عند الوَعْثِ كما كان في المعنى في :  
زَلُّ الْعِثَارِ، أي : زَلُّ عند العِثَارِ، وإذا كان الغدْرُ هذا الذي فسر،

(١) جزء من بيت للنابغة في ديوانه/ ٣٩ وتماه :

محطوطة المتين غير مفاضة رِيا الروادفِ بَضَّةُ المتجرّدِ

(٢) جزء من بيت في ديوانه/ ١٤٤ تماه :

يُغْرِقُ الثُّعْلَبَ في شِرَّتِهِ صَائِبُ الجذمة في غير فسل

(٣) لم نعر عليه في الديوان.

(٤) يدل على ذلك قول كعب في (ديوانه ٢٣) :

زالوا فما زال أنكاس ولا كشف عند اللقاء ولا ميل معازيل

(٥) الْغَيْلُ : اللبن الذي ترضعه المرأة ولدها وهي حبلَى.

(٦) الْفُسْلُ : الرذل النذل الذي لا مروءة له. وجمعه أفسل وفسول وفسال وفُسل.



فما أنشده أبو زيد<sup>(١)</sup>:

يَخْبِطُنَ بِالْأَيْدِي مَكَاناً ذَا غَدَرٍ

تقديره: مكاناً غَدَرًا. وتأويلُ إدخالِ قَوْلِهِ: «ذَا» فيه أنه يوصف بهذا، كأنه قال: مكاناً صاحبَ هذا الوصفِ. ومن هذا الباب قَوْلُهُمْ: «مَنْ أَزَلَّتْ إِلَيْهِ نِعْمَةٌ فَلْيَشْكُرْهَا»<sup>(٢)</sup> كأنه زَلَّتِ النعمة إليه، أي: تَعَدَّتْ. وَأَزَلَّتْهَا أَنَا إِلَيْهِ، عَدَّتْهَا، كما أن قَوْلَهُ<sup>(٣)</sup>:

قَامَ إِلَى مَنْزَعَةٍ زَلَخٍ فَزَلَّ

معناه: تعَدَّى من مكانه إلى مكان آخر. وكذلك قوله:

وَإِنِّي وَإِنْ صَدَّتْ لَمْثُنِ وَقَائِلُ  
عَلَيْهَا بِمَا كَانَتْ إِلَيْنَا أَزَلَّتِ<sup>(٤)</sup>

تقديره: أَزَلَّتْهُ، ليعودَ الضميرُ إلى الموصولِ.

(١) النوادر ٢٤٢ (ط الفاتح) وبعده: «خبط المغيبات فلاتيس الكمر» قال في اللسان (غدر). قال أبو زيد: الغدرُ والجَرَلُ والنَّقْلُ كل هذه الحجارة مع الشجر. وكل موضع صعب لا تكاد الدابة تنفذ فيه غَدَرٌ. وفي مادة (فلطس) أنه لراجز يصف إبلا.

(٢) النهاية لابن الأثير ٣١٠/٢. واللسان (زلل).

(٣) الرجز بغير نسبة في اللسان (نزع) و (زلخ) وقبله:

يا عين بكّي عامراً يوم النهل عند العشاء والرشاء والعمل والمنزعة: رأس البئر الذي يتزع عليه. وقال ابن الأعرابي: هي صخرة تكون على رأس البئر يقوم عليها الساقى. وزلخ: بسكون اللام وكسرهما مثل زلج - بالجيم -: أي: دحض مزلة.

(٤) اللسان مادة (زل). والبيت لكثير. والرواية في اللسان: (وصادق) بدلاً من (وقائل).



وأما الشيطانُ فهو فيعالٌ من شَطَنَ مثْلُ البَيْطارِ، والغَيْدَاقِ<sup>(١)</sup>.  
وليس بفَعْلَانٍ من قوله<sup>(٢)</sup>:

وَقَدْ يَشِيطُ عَلَى أَرْمَاحِنَا الْبَطْلُ

ألا ترى أن سيويه حكى: شَيْطَنُهُ فَتَشِيطَنَ، فلو كان من  
يَشِيطُ لكانَ شَيْطَنُهُ فَعَلَّتُهُ، وفي أنا لا نعلمُ هذا الوزنَ جاء<sup>(٣)</sup>  
في كلامهم ما يدلُّك أنه: فَعَلَّتُهُ، مثْلُ بَيْطَرْتُهُ، ومثْلُ هَيْنَمَ<sup>(٤)</sup>،  
وفي قول أمية أيضاً دلالةٌ عليه، وهو قوله<sup>(٥)</sup>:

أَيُّمَا شَاطِئِنِ عَصَاهُ عَكَاهُ

ثم يُلْقَى فِي السَّجَنِ وَالْأَكْبَالِ

فكما أنَّ شَاطِئِنُ فَاعِلٌ، والنُّونُ لَامٌ، كذلك شَيْطَانٌ فَيَعَالٌ.

ولا يكونُ فَعْلَانٌ من يَشِيطُ. فَإِنْ قُلْتَ: فقد أنشد  
الكسائيُّ أو غيره<sup>(٦)</sup>:

(١) الغيداق: الغزير والجواد الكريم الواسع الخلق. اللسان (غدق).

(٢) عجز بيت للأعشى، الديوان ٦٣/ وصدره:

قد تَخْضِبُ الْغَيْرَ فِي مَكْنُونٍ فَائِلَه

والفائل: عرق يجري من الجوف إلى الفخذ، ومكنون الفائل هو الدم.  
ويشيط: يهلك (اللسان/شاط).

(٣) سقطت من (ط).

(٤) الهيئمة: الكلام الخفي لا يفهم. اللسان (هنم).

(٥) البيت لأمية بن أبي الصلت، ديوانه/٤٤٥ - اللسان (شطن). وفي  
جمهرة اللغة، والصحاح، يروى: «ثم يلقي في السجن والأغلال».

(٦) البيت للطفيل الغنوي - قاله في يوم محجر في غارة طيء.

والخذواء فرسه. وشيطان: هو شيطان بن الحكم بن جاهمة بن حراق.

انظر التاج واللسان - مادة/خذا - وديوان الطفيل/٤٩.

وَقَدْ مَنَّتِ الْخَذَوَاءُ مَنَّاً عَلَيْهِمْ  
 وَشَيْطَانٌ إِذْ يَدْعُوهُمْ وَيُثَوِّبُ  
 ففي تركِ صرفِ شيطانِ دَلَالَةٌ على أنه مثلُ: سعدانِ  
 وحمدانِ. قيل: لا دَلَالَةٌ في تركِ صرفِ شيطانِ على ما ذكرتِ،  
 ألا ترى أنه يجوز أن يكونَ قبيلةً، ويجوز أن يكونَ اسمَ مؤنَّثٍ؟  
 فلا يلزمُ صَرْفُهَا لذلك، لا لأنَّ النونَ زائدةٌ<sup>(١)</sup>.

اختلفوا في قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: (فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ)  
 [البقرة/ ٣٧].

في رفعِ الاسمِ ونصبِ الكلماتِ، ونصبِ الاسمِ ورفعِ  
 الكلماتِ. فقرأ ابنُ كثيرٍ وَحْدَهُ: (فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ)  
 بنصبِ الاسمِ ورفعِ الكلماتِ. وقرأ الباكون: (فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ  
 رَبِّهِ كَلِمَاتٍ) برفعِ الاسمِ ونصبِ الكلماتِ<sup>(٣)</sup>.

قال أبو علي: قالوا: لَقِيَ زَيْدٌ خَيْرًا، فتعدى الفعلُ إلى  
 مفعولٍ واحدٍ، وفي التنزيل: (فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا)  
 [الأنفال/ ١٥] وفيه (إِذَا لَقِيتُمُ فِتَّةً فَاتَّبِعُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ)  
 [الأنفال/ ٤٥] و(لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا)  
 [الكهف/ ٦٢] فَإِذَا ضَعِفَتِ الْعَيْنُ مِنْهُ، تعدى إلى مفعولين،

(١) غير أن سيبويه في الكتاب ١١/٢ في باب ما لا ينصرف في المعرفة لا  
 يمنع أن يكون شيطان من شيط يقول: شيطان إن أخذته من التشيطان  
 فالنون عندنا في مثل هذا من نفس الحرف إذا كان له فعل تثبت فيه  
 النون، وإن جعلت دهقان من الدهق، وشيطان من شيط لم تصرفه.

(٢) في (ط): عز وجل. (٣) السبعة ١٥٣.



فقلت: لَقِيتُ زيدا خيراً، فيصيرُ الاسمُ الذي كانَ الفاعلُ  
المفعولَ الأول، قال<sup>(١)</sup>: (وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا) [الدهر/ ١١]  
وليس تَضْعِيفُ العين هنا<sup>(٢)</sup>، على حَدِّ فَرَّحَ<sup>(٣)</sup> وأَفْرَحْتُهُ،  
وَخَرَّجَ<sup>(٤)</sup> وَخَرَّجْتُهُ وَأَخْرَجْتُهُ، ألا ترى أنك إذا قلت: أَلْقَيْتُ  
كذا<sup>(٥)</sup>، فليس بمنقول من لَقَيْتُهُ، كأَشْرَبْتُهُ مِنْ شَرِبْتُهُ يدل على  
أنه ليس بمنقول منه، أنه لو كان كذلك لتعدى إلى مفعولين،  
كما تعدى لَقَيْتُ، فلما لم يتعدَّ إلى الثاني إلا بحرف الجر نحو  
أَلْقَيْتُ بَعْضَ مَتَاعِكَ بَعْضَهُ<sup>(٦)</sup> على بعض؛ عَلِمْتَ أنه استئناف  
بناءً على حدة، وليست الهمزة همزة نقلٍ كالتي في قولك:  
ضَرَبْتُ زيدا، أو: أَضْرَبْتُهُ إِيَّاهُ، وَشَرِبْتُ الْمَاءَ وَأَشْرَبْتُهُ الْمَاءَ،  
فجعلوا أَلْقَيْتُهُ بمنزلة طَرَحْتُهُ، في تعدِّيهِ إلى مفعولٍ واحدٍ. فأما  
مصدرُ لَقَيْتُ، فقال أبو زيد: لَقَيْتُهُ لَقِيَةً واحدةً في<sup>(٧)</sup> التلاقي  
والقتال، وَلَقَيْتُهُ لِقَاءً وَلَقِيَانًا وَلِقَاءً.

فأما قوله<sup>(٨)</sup>: (إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا) [يونس/ ٧] أي: بدلاً من الآخرة كما قال: (أَرْضَيْتُمْ  
بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ) [التوبة/ ٣٨] ومعنى من الآخرة أي:  
بدلاً منها، كما قال: (وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي  
الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ) [الزخرف/ ٦٠] أي: بدلاً منكم، ومثلُ هذا  
قوله: (إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ)

(١) في (ط): وقال.

(٢) في (ط): ههنا.

(٣) في (ط): فَرَّحْتُهُ.

(٤) سقطت من (ط).

(٥) في (ط): أَلْقَيْتُ زيدا.

(٦) سقطت من (ط).

(٧) في (ط): من.

(٨) في (ط): عز وجل.

[ النساء / ١٣٣ ] وقوله: (إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ) [ الأنعام / ١٣٤ ].

وقال الراعي<sup>(١)</sup>:

أَخَذُوا الْمَخَاضَ مِنَ الْفَصِيلِ غُلْبَةً  
ظُلُمًا وَيُكْتَبُ لِلْأَمِيرِ أَفِيلاً

وقال آخر<sup>(٢)</sup>:

كَسَوْنَاهَا مِنَ الرِّيطِ الِيمَانِي  
مُلَاءً فِي بَنَائِقِهَا فُضُولُ  
أي: بدلاً من الریط.

ويكون قوله: (لَا تَرْجُونَ لِقَاءَنَا) [ يونس / ٧ ]. أي: لا يخافون ذلك، لأنهم لا يؤمنون بها، فلا<sup>(٣)</sup> يَوَجَلُونَ منها كما يَوَجَلُ الْمُؤْمِنُونَ المصدقون بها، المعنيون بقوله: (إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَنِ يَخْشَاهَا) [ النازعات / ٤٥ ] وقال: (وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ) [ الأنبياء / ٤٩ ] فيكون الرجاء هنا الخوف كما قال: (... لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَاراً) [ نوح / ١٣ ] وكما قال<sup>(٤)</sup>:

إِذَا لَسَعَتْهُ النَّحْلُ لَمْ يَرْجُ لَسَعَهَا

(١) هو الشاهد (٥٢٩) من شرح أبيات المغني ٣٢٤/١. وانظر تخريجه هناك. وفيه: الغُلْبَةُ: مصدر غلب، والأفيل: الفصيل.

(٢) أمالي ابن الشجري ٣٨/١. وهو في وصف الإبل. أراد: كسوناها بدلاً من الریط مسوحاً، والريط: ج ربطة وهي الملاءة، والبنائق: ج بنيقة - وهي كل رقعة ترقع في القميص. وأراد بالمسوح عرقها، شبهه لسواده بالمسوح. (٣) في (ط): ولا.

(٤) صدر بيت لأبي نؤيب الهذلي في شرح السكري ١٤٤/١ وعجزه:



وقد يكون لا يرجون الرجاء الذي خلافة اليأس، كما قال: (قَدْ يَتَسَوَّاهُ مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَتَسَوَّاهُ الْكَفَّارُ مِنَ أَصْحَابِ الْقُبُورِ) [الممتحنة/١٣] أي: من الآخرة، فحذف من الآخرة لتقدم ذكرها كما قال: (يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ) [إبراهيم/٤٨] فحذف المتأخر لدلالة ما تقدم عليه، ويجوز أن تكون: كما يتسَوَّاهُ الْكَفَّارُ مِنْ حَشْرِ أَصْحَابِ الْقُبُورِ.

ومن ذلك قوله: (وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا) [الفرقان/٢١] وقال: (قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ) [الأنعام/٣١] فالمعنى والله أعلم: بالبعث، كما قال: (بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا) [الفرقان/٤٠] ويقوي ذلك<sup>(١)</sup> (حتى إذا جاءتهم الساعة بغتة) [الأنعام/٣١] وعلى هذا قوله: (بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ) [السجدة/١٠].

فأما قوله: (تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ) [الأحزاب/٤٤] فالمعنى: يوم يلقون ثوابه، فهم<sup>(٢)</sup> خلاف من وُصفَ بقوله: (فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا) [مريم/٥٩] وقوله: (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ) [البقرة/٢٢٣] أي: ملاقون جزاءه، إن ثواباً وإن عقاباً. وقوله: (الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ) [البقرة/٤٦] أي ملاقو ثواب ربهم، خلاف من وُصفَ بقوله: (لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا) [البقرة/٢٦٤] وقوله: (حتى إذا جاءه

= وخالفها في بيت نُوبٍ عَوَامِلٍ

ونُوب: تَتَابِ المَرَعَى، وعوامل: تَعْمَلُ الْعَسَلُ وَالشَّمْعُ.

(١) في (ط): قوله جل وعز. (٢) في (ط): وهم.

لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا [النور/ ٣٩] ونحو ذلك مما يدل على إحباط الثواب وأنهم إليه راجعون، أي: يُصَدِّقُونَ بالبعث ولا يكذبون به، كما حُكِيَ عن المنكرين له في نحو: (إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ)<sup>(١)</sup> [الواقعة/ ٤٧] ونحو قولهم فيه: (إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) [الأنعام/ ٢٥].

والظنُّ ههنا العلمُ، وكذلك قولُ المؤمن: (إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ) [الحاقة/ ٢٠] فأما الآية الأولى التي هي قوله: (الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ) [البقرة/ ٤٦] أي: ثوابه، فقد يجوزُ أن لا يكونَ منهم القطعُ على ذلك والحتمُ به، بدلالة قول إبراهيم: (وَالَّذِي أَطْمَعُ أَن يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ) [الشعراء/ ٨٢] فأما قوله: (إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ) [الحاقة/ ٢٠] فلا يكون إلا على العلم والتيقن، لأن صحة الإيمان إنما يكونُ بالقطعِ على ذلك والتيقن به<sup>(٢)</sup> والشاكُّ فيه لا إيمانَ له.

ويقال: لقيته ولاقيته، فمن لاقيتُ قوله: (وَاعْلَمُوا أَنكُم مَّلَاقُوهُ) [البقرة/ ٢٢٣] و(الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ) [البقرة/ ٤٦] وقال: (تَجِئْتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامًا) [الأحزاب/ ٤٤] ولو كان يلاقونه كقوله: (أَنكُم مَّلَاقُوهُ) [البقرة/ ٢٢٣] كان حسناً، وقال: (وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا)

(١) ورد في الأصل كلمة: (وَأَبَاؤُنَا) بدل (وعظاماً) وهو إدراج من آية ثانية من سورة النمل: (إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَأَبَاؤُنَا أَتْنَا لَمَخْرُجُون) (٦٧).

(٢) في (ط): التيقن والشاك.



[ البقرة/ ١٤ ] وقال<sup>(١)</sup>:

يَا نَفْسُ صَبْرًا كُلِّ حَيٍّ لَاقٍ

كأنه: لَاقٍ مِنْتَهُ وَأَجَلَهُ.

وقال آخر<sup>(٢)</sup>:

فَلَاقَى ابْنَ أَنْثَى يَبْتَغِي مِثْلَ مَا ابْتَغَى  
مِنَ الْقَوْمِ مَسْقِي السَّمَامِ حَدَائِدُهُ

وقال<sup>(٣)</sup>:

وَكَانَ وَإِيَّاهَا كَحَرَّانَ لَمْ يُفِقْ  
عَنِ الْمَاءِ إِذْ لَاقَاهُ حَتَّى تَقْدَدَا

وأما قوله: (ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مِرْيَةٍ  
من لقائه) [ السجدة/ ٢٣ ] فيكون على إضافة المصدر إلى  
المفعول، مثل: (بسؤال نعجتك) [ ص/ ٢٤ ] (وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ)

(١) بيت لراجز مجهول وبعده:

وكل إثنين إلى افتراق

وهما في الخصائص: ٤٧٥/٢ - المحتسب ٢٤٨/١ الهمع ١٥٧/٢ والدرر  
٢١٦/٢.

(٢) سيبويه ٢٣٩/١. ونسبه الأعلام: للأشعث بن معروف الأسدي، وفي  
شرح أبيات سيبويه لابن السيرافي ٤٥٢/١ لمضر بن ربعي الأسدي.  
وصف لصاً لقي لصاً مثله يبتغي مثل ما يبتغيه. والسمام: جمع سم. وأراد  
بالحدائد نصال سهامه.

(٣) في (ط): وقال آخر:

والبيت لكعب بن جعيل. انظر الكتاب ١٥٠/١ قال الأعلام: الشاهد فيه  
قوله: وإياها. والمعنى: فكان معها. يقول: كان غرضاً إليها، فلما لقيها  
قتله الحب سروراً بها فكان كالحران - وهو الشديد العطش - أمكنه الماء  
وهو بآخر رمق، فلم يفق عنه حتى انقذ بطنه، أي: انشق.

[ الروم / ٣ ] لأن الضمير للروم وهم المغلوبون كأنه: لَمَّا قِيلَ: (فخذها بقوة) [ الأعراف / ١٤٥ ] أي بجهد واجتهاد، أُعْلِمْنَا أَنَّهُ أَخَذَ بِمَا أُمِرَ بِهِ، وتلقاه بالقبول، فالمعنى: من لقاء موسى الكتاب، فأضيف المصدر إلى ضمير الكتاب، وفي ذلك مدح له على امتثاله ما أُمِرَ بِهِ، وتنبية على الأخذ بمثل هذا الفعل كقوله: (إِتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) [ الأنعام / ١٠٦ ] و(فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ) [ القيامة / ١٨ ] ويجوز أن يكون الضمير لموسى، والمفعول به محذوف، كقوله: (إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ) [ فاطر / ١٤ ] فالدعاء مضاف إلى الفاعل، والمفعولون محذوفون. ومثل ذلك في إضافة المصدر إلى الفاعل، وحذف المفعول به قوله: (لَمَقَّتْ اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ) [ المؤمن / ١٠ ] وهذا على قياس من قرأ: (فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ) لأن موسى هو اللاقي، كما أن آدم هو المُتَلَقَّى. ويجوز أن يكون الضمير لموسى في قوله: (من لقاءه) ويكون الفاعل محذوفاً، والمعنى من لقاءك موسى، ويكون ذلك في الحشر والاجتماع للبعث، أو في الجنة، فيكون كقوله: (فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا) [ طه / ١٦ ] فأما قوله: (لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ) [ المؤمن / ١٥ ] فإنه يكون يوم تلاقي الظالم والمظلوم، والجائر والعاقل، وتلاقي الأمم مع شهادتها كقوله: (وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا) [ القصص / ٧٥ ] ومثل يوم التلاقي قوله: (يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ) [ التغابن / ٩ ] وقوله: (لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ) [ النساء / ٨٧]. ونحو ذلك من الآي. وقوله: (وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئذٍ يَتَفَرَّقُونَ) [ الروم / ١٤ ]، فإن



هذا التفرق بعد الاجتماع والتلاقي الذي أضيف اليوم إليهما، وذلك بعد الأخذ للمظلوم من الظالم، وقد بُيِّنَ هذا بقوله: (فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ) [الشورى/٧] فأما قوله: (يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ، وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ) [عبس/٣٤، ٣٥] وقد قال: (يَوْمَ الْجُمُعِ) و(يَوْمَ التَّلَاقِ)، فليس يراد بالفرار المضاف إليه اليوم الشُّرَادُ وَلَا النَّفَارُ، وأنت قد تقول لمن تُكَلِّمُ: فَرَرْتُ مِمَّا لَزِمَكَ، لا تريد بذلك إيعاداً في المحل.

وتقدير (يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ): يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ من موالة أخيه، أو من<sup>(١)</sup> نُصْرَتِهِ. كما كانوا، أو من مساءلة أخيه لاهتمامه بشأنه، فالفرار من موالاته يدل عليه قوله: (إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا) [البقرة/١٦٦] وأما الفرار من نصرته على حد ما كانوا يتناصرون في الدنيا، فيدل عليه قوله: (يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلًى شَيْئاً وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ) [الدخان/٤١، ٤٢] والمسألة يدل عليها قوله: (وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً) [المعارج/١٠].

وقد روي أَنَّ بعضهم قرأ: (يَوْمَ التَّنَادِ)<sup>(٢)</sup> [المؤمن/٣٢] وكأنه اعتبر يومَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ، فجعل التنادَ تفاعلاً من نَدَّ البعيرُ: إِذَا شَرَدَ وَنَفَرَ، وليس ذلك بالوجه، ألا ترى أنه ليس يسهل<sup>(٣)</sup> أَنْ تقول: نَدَدْتُ مِنْ مَا لَزِمَكَ، وَلَا نَادَدْتُ مِنْهُ، كما تقول: فررت منه؟ ونرى سيبويه يستعمل في هذا المعنى فرَّ كثيراً، ولا يستعمل نَدَّ، فليس هذا الاعتبار إذاً بالوجه. وأما

(١) في (ط): ومن.

(٢) وهي قراءة ابن عباس والضحاك وأبي صالح والكلبي (المحتسب ٢/٢٤٣).

(٣) في (ط): أنه لا يسهل.

التنادي الذي عليه الكثرة والجمهور، فإنه يدل عليه قوله: (يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُّكْرٍ) [القمر/٦] وقوله<sup>(١)</sup>: (يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ) [الإسراء/٧٢] و(يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ) [الإسراء/٥٢]. فالتنادي أشبه بهذه الآي. ألا ترى أن الدعاء والنداء يتقاربان به<sup>(٢)</sup>؛ (إِذْ نَادَى رَبُّهُ نِذَاءً خَفِيًّا) [مريم/٣] (فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ) [آل عمران/٣٩] وقال: (فَدَعَا رَبُّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ) [القمر/١٠] فقد اسْتَعْمَلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ النداء والدعاء في موضع الآخر، وليس التنادُ والفرارُ كذلك.

وأما قوله: (كلماتٍ) فالكلمات: جمع كلمة، والكلمة: اسم الجنس، لوقوعها<sup>(٣)</sup> على الكثير من ذلك والقليل، قالوا: قال امرؤ القيس في كلمته؛ يعنون قصيدته، وقال قُصٌّ في كلمته؛ يعنون خطبته. وقال ابن الأعرابي: يقال: لفلان كلمة شاعرة، أي: قصيدة. وقد قيل لكل واحد من الكلم الثلاث: كلمة، فالكلمة كأنها اسم الجنس، لتناولها الكثير والقليل<sup>(٤)</sup>.

كما أن الليل لما كان كذلك وقع على الكثير منه أو القليل<sup>(٥)</sup>؛ فالكثير نحو قوله: (وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا) [النبا/١٠] (وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ) [القصص/٧٣] ومن ثم جعله سيبويه في جواب كم، إذا قيل: سير عليه الليل والنهار.

وأما<sup>(٦)</sup> وقوعه على القليل وما هو دون ليلة فنحو قوله:

- 
- (١) كذا في (ط)، وسقطت من (م). (٢) في (ط): وفي التنزيل.  
 (٣) في (ط): لوقوعه. (٤) في (ط): القليل والكثير.  
 (٥) في (ط) القليل منه والكثير. (٦) في (ط): فأما.



(وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ وَبِاللَّيْلِ) [الصافات/١٣٧-١٣٨].

فكذلك الكلمة قد وقعت على القليل والكثير. فأما وقوعها على الكثير<sup>(١)</sup> فنحو ما قدمناه، وأما وقوعها على القليل، فإن سيبويه قد أوقعها على الاسم المفرد، والفعل المفرد، والحرف المفرد. فأما الكلام: فإن سيبويه قد استعمله فيما كان مؤلفاً من هذه الكلم، فقال: لو قلت: إِنْ يَضْرِبُ يَأْتِينَا؛ لم يكن كلاماً، وقال أيضاً: إِنَّمَا يُحْكِي: فقلت ونحوه، ما كان كلاماً، لا قولاً. فأوقع الكلام على المتألف، وعلى هذا الذي استعمله جاء التنزيل، قال تعالى: (سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِنَأْخُذْهَا ذُرُونا تَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا) [الفتح/١٥] فالكلام المذكور هنا<sup>(٢)</sup> والله أعلم يُعْنَى به قوله: (فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا) [التوبة/٨٣] ألا ترى قوله: (كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ) [الفتح/١٥]. والكلمات المذكورة في قوله<sup>(٣)</sup>: (فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ) [البقرة/٣٧] فيما فُسِّرَ هي قولهما: (رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا) الآية [الأعراف/٢٢]. وسئل بعض سلف المسلمين عما يقوله المذنب، فقال: يقول ما قال أبوه<sup>(٤)</sup>: (ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا)<sup>(٥)</sup> وما قاله موسى: (قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي) [القصص/١٦] وما قاله يونس: (لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي

(١) سقطت «على الكثير» من (ط).

(٢) في (ط): ههنا.

(٣) في (ط): عز وجل.

(٤) في (ط): ما قاله أبوه آدم: (ربنا ظلمنا...).

(٥) في (ط): الآية.

كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ) [ الأنبياء/ ٨٧ ] وما قالته<sup>(١)</sup> المَلِكَةُ: (إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأُسَلِّمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ) [ النمل/ ٤٤ ] وأما الكلمات في قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: (وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ) [ البقرة/ ١٢٤ ] فالمراد بها انقياده لأشياء امتحن بها وأُخِذَتْ عليه، منها: الكوكبُ، والشمسُ، والقمرُ، والهجرةُ، في قوله: (إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي) [ العنكبوت/ ٢٦ ] والخِتَانُ، وعزمُهُ على ذبح ابنه، فالمعنى: وإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِإِقَامَةِ كَلِمَاتٍ [ أو بتوفية كلمات، والتقدير ذوي كلمات ]<sup>(٣)</sup> أي: يعبرُ بها عن هذه الأشياءِ الْمَسْمِيَّاتِ وعلى هذا وُصِفَ في قوله: (وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى) [ النجم/ ٣٧ ].

فإن قُلْتُ: فهل يجوز أن يكون الْكَلِمُ الْمُتَكَلِّمُ به، كما أَنَّ الصَّيْدَ هُوَ الْمَصِيدُ، وَالضَّرْبُ<sup>(٤)</sup> الْمَضْرُوبُ، وَالنَّسْخُ الْمَنْسُوخُ؟ فالقول: إِنَّ هذا إنما جاء<sup>(٥)</sup> في المصادر، وليس قولُهُم الْكَلِمُ بِمُضَدِّرٍ. فإن قُلْتُ: فقد أُجْرِيَ قَوْمٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ ما كان من بناء المصدر مُجْرَى المصدر، واستشهدوا على ذلك بأشياء، منها قولهم<sup>(٦)</sup>:

وَبَعْدَ عَطَائِكَ الْمِائَةِ الرِّتَاعَا<sup>(٧)</sup>

(١) في (ط): قالت.

(٢) في (ط): عز وجل.

(٣) ما بين المعقوفتين ساقطة من (ط).

(٤) في (ط): والضرب هو.

(٥) في (ط): جاز.

(٦) في (ط): قوله.

(٧) سبق في الجزء الأول من هذا الكتاب ص ١٨٢.



فالقول: إنا لم نعلم<sup>(١)</sup> لهم نصّاً على ذلك. ومما ينبغي أن يُحمَلَ فيه الكلمات على الشرع كقوله: (وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ) قوله: (وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ) [التحریم/ ١٢] فالكلمات والله أعلم تكون: الشرائع التي شرعت لها دون القول، لأن ذلك قد استغرقه قوله تعالى: (وَكُتِبَ) فكان المعنى صَدَّقَتْ بالشرائع فَأَخَذَتْ بها وَصَدَّقَتْ بالكتب فلم تكذب بها. ومما يحمل من الكلم على أنه قول، قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: (إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ) [النساء/ ١٧١] فهذا - والله أعلم - يعني به. قوله: (خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) [آل عمران/ ٥٩] أي: قال من أجل خلقه: كن، فيكون، فسمي كلمة لحدوثه عند قول ذلك.

وقوله: (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا) [الأعراف/ ١٣٧] هي - والله أعلم - قوله: (وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَىٰ الَّذِينَ اسْتَضَعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أُمَّةً) الآية [القصص/ ٥] وقوله<sup>(٣)</sup>: (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِهِ) [الأنعام/ ١١٥] وهو كقوله: (مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ) [ق/ ٢٩] أي: لا خُلف<sup>(٤)</sup> فيه ولا تبديل له، والكلمات<sup>(٥)</sup> تقديرها: ذوي الكلمات أي ما عبر عنه بها من وعد ووعد، وثواب وعقاب. وقوله<sup>(٦)</sup>: (وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ)

(١) في (ط): لا نعلم.

(٢) في (ط): عز وجل.

(٣) هكذا في (ط): وسقطت من (م).

(٤) في (ط): لا خلاف.

(٥) في (ط): فالكلمات.

(٦) في (ط): عز وجل.

[ الفتح/ ٢٦ ] [ حدثنا يوسف بن يعقوب الأزرق<sup>(١)</sup> بإسناده ]<sup>(٢)</sup>  
 عن مجاهد، قال: لا إله إلا الله<sup>(٣)</sup>. وقد يجوز أن تكون كلمة  
 التقوى: شرائعه، التي أمروا بالأخذ لها والتمسك بها. وأما  
 قوله<sup>(٤)</sup>: (والله أعلم بأعدائكم وكفى بالله ولياً وكفى بالله نصيراً  
 من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه)  
 [ النساء/ ٤٥ - ٤٦ ].

فسألني أحد شيوخنا عنه، فأجبت بأن التقدير: وكفى بالله  
 نصيراً من الذين هادوا، فقوله: (من الذين هادوا) متعلق  
 بالنصرة، كقوله<sup>(٥)</sup>: (فمن ينصروننا من بأس الله إن جاءنا)  
 [ المؤمن/ ٢٩ ] أي: من يمنعنا؟ فيكون: (يحرفون الكلم)  
 - على هذا - حالاً من الذين هادوا، تقديره: وكفى<sup>(٦)</sup> بالله مانعاً  
 لهم منكم مُحرفين الكلم. وأكثر الناس فيما علمت يذهبون إلى  
 أن المعنى: من الذين هادوا يحرفون الكلم، أي: فريق  
 يحرفون الكلم، فحذف الموصوف، وأقيمت الصفة مقامه،  
 كقوله: (ومن آياته يُريكم البرق) [ الروم/ ٢٤ ] أي: أنه يريكم  
 فيها البرق، أو يريكموها البرق، وهذا أشبه لقوله<sup>(٧)</sup>: (ومن

(١) يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن البهلول بن حسان بن سنان أبو بكر  
 الأزرق التنوخي الكاتب (٢٣٨ - ٣٢٩ هـ) كتب لغة ونحواً وأخباراً عن أبي  
 عكرمة الضبي صاحب المفضل، وحمل عن عمر بن شبة من هذه العلوم  
 فأكثر وعن الزبير بن بكار وغيرهم. وكان ثقة، متعافاً، عريض النعمة  
 متخشناً في دينه كثير الصدقة (تاريخ بغداد ٣٢١/ ١٤).

(٢) ما بين المعقوفتين سقطت من (ط). (٣) تفسير مجاهد ٦٠٣/ ٢.

(٤) في (ط): عز وجل. (٥) في (ط): كما قال.

(٦) في (ط): كفى. (٧) في (ط): بقوله.



الذين هادوا سَمَاعُونَ للكذب سَمَاعُونَ لقومٍ آخرين لم يأتوك،  
يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ) [ المائدة/ ٤١ ] فكما أن يحرفون في هذه الآية  
صفة لقوله: (سَمَاعُونَ) كأنه قال: ومن الذين هادوا فريق  
سَمَاعُونَ للكذب، أي: يسمعون ليكذبوا فيما يسمعون منه،  
ويحرفونه عنه، سَمَاعُونَ لقوم آخرين لم يأتوك، يحرفون الكلم.  
فكما أن يحرفون هنا، صفة لقوله: (سَمَاعُونَ)، كذلك يكون  
في الآية الأخرى. فإن قُلْتَ: فَلِمَ لا يكون حالاً من الضمير  
الذي في قوله: (لم يأتوك)؟ فإن ذلك ليس بالسهل في  
المعنى، ألا ترى أن المعنى: ومن الذين هادوا فريق يسمعون  
من النبي ﷺ، ليكذبوا فيما يسمعون، ويحرفون بكذبهم فيه،  
فإذا كان كذلك لم يكن حالاً من الضمير الذي في (١): (لم  
يأتوك)، لأنهم إذا لم يأتوا لم يسمعوا فيحرفوا، فإذا كان  
كذلك، كان وصفاً ولم يكن حالاً، وتكون (٢)، يحرفون: على  
قياس ما قلناه، في قوله: (وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا، مِنَ الَّذِينَ هَادُوا  
يُحَرِّفُونَ) [ النساء/ ٤٥ - ٤٦ ] حالاً من الضمير الذي في اسم  
الفاعل، كأنه: سَمَاعُونَ محرفين للكلم، أي: مقدرين تحريفه،  
كقوله: معه صقر صائداً به غداً. و(هَذَا بِالْغِ الْكُفَّةِ)  
[ المائدة/ ٩٥ ] وقد يجوز أن يكون التحريف المعني بقوله:  
(من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه) [ النساء/ ٤٦ ] ما  
كانوا يقصدونه في قولهم: (راعنا) [ البقرة/ ١٠٤ ] من السب،  
وخلاف ما يقصده المسلمون، إذا خاطبوا رسول الله ﷺ، من  
المراعاة. قال (٣) أبو زيد: «قال الصَّقِيلُ: ما كلمت فلاناً إلا

(١) سقطت من (ط). (٢) في (ط): ويكون. (٣) في (ط): وقال.

مُشَاوَرَةً، تقول: أَشَرْتُ إِلَيْهِ وَأَشَارَ إِلَيَّ»<sup>(١)</sup> فهذا على أمرين:  
أَحَدُهُمَا: أن يكون استثناءً منقطعاً، والآخر على: كَلَامُكَ  
المُشَاوَرَةَ، كقولك: عَتَابُكَ السِّيفُ. فأما النطق والمنطق فكان  
القياسُ في المنطق فَتَحَ العين، لأنه من نَطَقَ، لكنه قد جاء  
على الكسر كما قال: (إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ) [آل عمران/ ٥٥،  
لقمان/ ١٥] وقال: (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ) [البقرة/ ٢٢٢]  
وقد استعملَ رؤية الكلام في موضع النطق فقال<sup>(٢)</sup>:  
لو أَنِّي أُوتِيتُ عِلْمَ الْحُكْلِ عِلْمَ سُلَيْمَانَ كَلَامَ النَّمْلِ  
فهذا إنما أراد به قوله: (وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ) وقال يا أَيُّهَا  
النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ [النمل/ ١٦] فَعَبَّرَ بالكلام بما عَبَّرَ عنه  
بِالْمَنْطِقِ. وقولُ أَوْسٍ<sup>(٣)</sup>:

فَفَاؤُوا وَلَوْ أَسْطَوْ عَلَيَّ أُمَّ بَعْضَهُمْ  
أَصَاخَ فَلَمْ يَنْطِقْ وَلَمْ يَتَكَلَّمْ

على هذا تكرير<sup>(٤)</sup> وقال: (لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ)  
[الأنبياء/ ٦٥] لأنها جمادٌ لا كلامَ لها. وقال: (يَوْمَ تَشْهَدُ  
عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ)

(١) نوادر أبي زيد ص ٢٥٩ و ٢٦٠.

(٢) من قصيدة لرؤية في أراجيز العرب/ ١٣٠. وعلم الحكل، يريد: علم  
العجماوات. وفي (ط) ورد الشطر الأول: فقلت لو أعطيت.

(٣) ديوان أوس بن حجر/ ١٢٣، على أم بعضهم: على بعضهم. أصاخ:  
سكت مفحماً.

(٤) في (ط): وقول أوس على هذا تكرير.



[النور/ ٢٤] والشهادة<sup>(١)</sup>: كَلَامٌ وَقَوْلٌ. وقال: (وقالوا لَجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا؟ قَالُوا: انْطَقْنَا اللَّهَ الَّذِي انْطَقَ كُلُّ شَيْءٍ) [فصلت/ ٢١].

ومن ذلك قوله: (يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرُّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا) [النساء/ ٤٢] لأن ما ذكر من جوارحهم تشهد عليهم، ف قيل: لا يكتُمون، لما كان إظهار ذلك وإبداؤه بجوارحهم.

والقول، والكلام، والمنطق، يستعمل كل واحد من ذلك في موضع الآخر ويعبر بكل واحدٍ منها كما عبر بالآخر، قال: (وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ) [الشعراء/ ٢٢٦] وقال: (عُلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ) [النمل/ ١٦] وقال عن الهدهد: (فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ) [النمل/ ٢٢] فأما قوله: (هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ) [الجاثية/ ٢٨] فهو في المعنى: كقوله: (ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها) [الكهف/ ٤٩] وقوله: (وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا) [النبأ/ ٢٩] أي: كل شيء من أعمالهم، كما قال: (وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ، وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ) [القمر/ ٥٢ - ٥٣] وقال: (أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ) [المجادلة/ ٦] وقال: (وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا) [الإسراء/ ١٣] وقال: (هُنَالِكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ) [يونس/ ٣٠].

وأنشد أبو الحسن<sup>(٢)</sup>:

(١) في (ط): فالشهادة.

(٢) لم نعثر على قائله. وقد وردت قافية البيت في (ط): «الأسحار» بدل «فاجتنبتنا».

صَدَّهَا مَنْطِقُ الدَّجَاجِ عَنِ الْقَصْدِ  
 د وَصَوْتُ النَّاقُوسِ فَاجْتَنَبْتَنَا  
 وأنشد<sup>(١)</sup>:

فَصَبَّحْتُ وَالطَّيْرُ لَمْ تَكَلِّمْ  
 خَايِبَةً طُمْتُ بِسِيلٍ مُفْعَمٍ

وقال: (٢)

فَلَمْ يَنْطِقِ الدِّيكُ حَتَّى مَلَأَ  
 تُ كُوبَ الرَّبَابِ لَهُ فَاسْتَدَارَا

فَوُضِعَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْكَلَامِ وَالنَّطْقِ مَوْضِعَ الصَّوْتِ فِي  
 قوله (٣):

لَمَّا تَذَكَّرْتُ بِالذَّيْرَيْنِ أَرْقَنِي  
 صَوْتُ الدَّجَاجِ وَقَرُّعُ النَّوَاقِيسِ

وإنما يعني: انتظاره صوت الديكة. ولم نرَ النطق مسنداً  
 إلى القديم. كما أضيف إليه الكلام في قوله: (حَتَّى يَسْمَعَ  
 كَلَامَ اللَّهِ) [التوبة/٦] وقد جاءت هذه الكلمة في اللغة فيما  
 يُطِيفُ بِالشَّيْءِ وَيَحِيطُ بِهِ كقوله: النَّطَاقُ وَالْمِنْطَقَةُ. وقال (٤):

(١) اللسان مادة (طم). أنشده ابن بري ولم يسم الراجز.  
 (٢) البيت للأعشى يمدح فيه قيس بن معد يكرب. ومعناه: أملاً لصاحبي  
 كوب الساقية، فلا يصيح ديك الصباح حتى يكون قد انتشى وغشيه  
 الدوار. انظر الديوان/٤٧.

(٣) البيت لجريز في ديوانه ١٢٦/١، وانظر شرح أبيات المغني ٣٢٤/١.  
 (٤) البيت للأسود بن يعفر وهو من مفضلية برقم ٤٤ ص ٢١٨ وانظر تخريجها  
 فيه. دراهم الإسجد: دراهم ضربها الأكاسرة. ووردت في (ط): لدراهم =



مِنْ خَمْرِ ذِي نَطْفٍ أَغْنَى مُنْطَقِي  
 وَافَى بِهَا لِدَرَاهِمِ الْإِسْجَادِ  
 فإذا كان كذلك لم يكن قولُ أوسٍ: «لم يَنْطِقْ ولم  
 يَتَكَلَّمْ» تكريراً، وكان كلُّ واحدٍ منهما لمعنى غير الآخر.  
 وأنشد بعضُ البغداديين<sup>(١)</sup>:  
 فَإِنْ تَنْطِقِ الْهَجْرَاءُ أَوْ تَشْرِفِي الْخَنَا  
 فَإِنَّ الْبَغَاثَ الْأَطْحَلَ اللَّوْنُ يَنْطِقُ  
 فأسند إلى البغاثِ النطقَ.

### الإعراب

الأفعالُ المتعديةُ إلى المفعولِ به على ثلاثةِ أضربٍ:  
 منها ما يجوز فيه أن يكون الفاعل له مفعولاً به. ومنها: ما  
 يجوز أن يكون المفعول به فاعلاً له، نحو: أَكْرَمَ بَشَرٌ بَكْرًا،  
 وَشَتَمَ زَيْدٌ عَمْرًا<sup>(٢)</sup> وَضَرَبَ عَبْدُ اللَّهِ زَيْدًا.

ومنها: ما لا يكون فيه المفعولُ به فاعلاً له نحو: دَقَقْتُ

= وهو تحريف، وفي اللسان (سجد) كدراهم بدل لدراهم.  
 والنطف: جمع نطفة وهي القُرط. والأغن: الذي يخرج صوته من  
 خياشيمه. منطق: غلام عليه نطق.

(١) لم نعثر على قائله. تشرى: تلج. أطحل: من الطحلة: لون بين الغبرة  
 والبياض لسواد قليل، وبغاث الطير وبغاثها: ألائمها وشرارها وما لا يصيد  
 منها، واحدها: بغاة، بالفتح، الذكر والأنثى في ذلك سواء (اللسان  
 بغث).

(٢) في (ط): أكرم بشر عمراً، وشتم زيد بكراً.

الثوب، وأكلتُ الخُبْزَ، وسَرَقْتُ دِرْهَمًا وأعطيت ديناراً، وأُمَكَّنِي الغَوْصُ.

ومنها: ما يكون إسناده إلى الفاعل في المعنى، كإسناده إلى المفعول به، وذلك نحو: أَصَبْتُ، وَنَلْتُ، وَتَلَقَّيْتُ<sup>(١)</sup>، تقول<sup>(٢)</sup>: نَالَنِي خَيْرٌ، وَنَلْتُ خَيْرًا، وَأَصَابَنِي خَيْرٌ، وَأَصَبْتُ خَيْرًا، وَلَقِينِي زَيْدٌ، وَلَقِيتُ زَيْدًا، وتلقاني<sup>(٣)</sup>، وتلقيته، قال<sup>(٤)</sup>:

إِذَا أَنْتَ لَمْ تُعْرِضْ عَنِ الْجَهْلِ وَالْخَنَا

أَصَبْتَ حَلِيمًا أَوْ أَصَابَكَ جَاهِلٌ

وقال<sup>(٥)</sup>: (وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ) [آل عمران/ ٤٠] (وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا) [مريم/ ٨]. وكذلك: أَفْضَيْتُ إِلَيْهِ، وَأَفْضَى إِلَيَّ، وقال<sup>(٦)</sup>: (وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ) [النساء/ ٢١]. وإذا كانت معاني هذه الأفعال على ما ذكرنا، فَنَصَبُ ابْنِ كَثِيرٍ لَأَدَمَ وَرَفَعُهُ الْكَلِمَاتِ<sup>(٧)</sup> في المعنى، كقول من رفعَ آدَمَ ونصبَ الكلمات.

وَمِنْ حُجَّةٍ مِنْ رَفَعٍ: أَنَّ عَلَيْهِ الْأَكْثَرَ، وَمِمَّا يَشْهَدُ لِلرَّفْعِ قَوْلُهُ: (إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّتْرِ) [النور/ ١٥] فَأُسْنِدَ الْفِعْلِ إِلَى الْمُخَاطَبِينَ وَالْمَفْعُولُ بِهِ كَلَامٌ يُتَلَقَّى، كَمَا أَنَّ الَّذِي تَلَقَّاهُ آدَمُ<sup>(٨)</sup> كَلَامٌ مُتَلَقَّى. فَمَا أُسْنِدَ الْفِعْلُ إِلَى الْمُخَاطَبِينَ، فَجَعَلَ التَّلَقَّى

(١) في (ط): وتلقيت ولقيت. (٢) في (ط): وتقول. (٣) في (ط): وتلقاني زيد.

(٤) ورد عند زهير في ديوانه ص ٣٠٠ وعند كعب بن زهير انظر ديوانه / ٢٥٧ وفيها: لم تقصر.

(٥) في (ط): قال. (٦) في (ط): وقال سبحانه.

(٧) في (ط): للكلمات. (٨) في (ط): تلقى آدم من ربه.



لهم، كذلك يلزم أن يُسندَ الفعلُ إلى آدمَ، فيُجعلَ التَّلَقِّي له دونَ الكلماتِ. ومن ذلك قولُ القائل: في آياتٍ تَلَقِيْهَا عَنْ عَمِّي، تَلَقَّاها عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ. فجعلَ الكلامَ مفعولاً به، وأُسندَ الفعلَ إلى الأخذِ له دونَ الكلامِ، فكذلك ينبغي أن يكونَ في الآية.

ومما يُقَوِّي الرفعَ في آدمَ أَنَّ أبا عبيدةَ قال في تأويل قوله: (فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ) [البقرة/ ٣٧] أي: قَبِلَهَا<sup>(١)</sup>. فإذا كَانَ آدَمُ الْقَابِلَ، فَالْكَلِمَاتُ مَقْبُولَةٌ. ومثل هذه الآية في إسناد الفعل فيها مَرَّةً إلى الكلمات ومرةً إلى آدمَ قوله<sup>(٢)</sup>: (لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ) [البقرة/ ١٢٤] وفي حَرْفِ عبد الله فيما قيل: (لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمُونَ) فَلِمَنْ رَفَعَ أَنْ يَقُولَ: (وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيًّا) [التوبة/ ١٢٠] فَأُسندَ الفعلَ إليهم، ولم يَقُلْ: وَلَا يَنَالُهُمْ مِنْ عَدُوِّ نِيْلٍ، وَالنَّيْلُ: يَكُونُ مَصْدَرًا كَالْبَيْعِ. وَيَكُونُ الشَّيْءُ الَّذِي يُنَالُ، مِثْلُ الْخَلْقِ، وَالصَّيْدِ، وَضَرْبِ الْأَمِيرِ. وقوله: تَفْرِجَةُ الْقَلْبِ قَلِيلُ النَّيْلِ<sup>(٣)</sup>.

يجوزُ أن يكونَ المعنى: قَلِيلُ مَا يَنَالُ، كما يقال: قَلِيلُ الْكَسْبِ، وَيَكُونُ قَلِيلُ النَّيْلِ: قَلِيلُ مَا يُنِيلُ، وكلاهما ذمٌّ. وقال<sup>(٤)</sup>: (لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ) [آل عمران/ ٩٢].

(١) مجاز القرآن ٣٨/١. (٢) في (ط): قوله تعالى.

(٣) بيت من الرجز في اللسان (فرج) و (ندل) أنشده ثعلب وبعده: يُلْقَى عَلَيْهِ نَيْدْلَانُ اللَّيْلِ

وتَفْرِجَةُ: جبان ضعيف - النَيْدْلَانُ: الكابوس، وقيل: هو مثل الكابوس.

(٤) في (ط): وقال تعالى.

وَحُجَّةٌ مِنْ قَرَأَ بِالنَّصِبِ قَوْلُهُ: (لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ) [الأعراف/ ٤٩] وَلَمْ يَقُلْ لَا يَنَالُونَ اللَّهَ بِرَحْمَةٍ كَمَا قَالَ (١): (وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ) [الحج/ ٣٧] فَكَمَا أُسِنِدَ الْفِعْلَ إِلَى التَّقْوَى دُونَ اسْمِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ، كَذَلِكَ كَانَ يُمْكِنُ لَا يَنَالُونَ اللَّهَ بِرَحْمَةٍ أَيْ: مَرْحُومًا بِهِ، يَرْحَمُونَ عِبَادَهُ بِهِ، وَكَأَنَّ الْمَعْنَى فِي: (لَنْ يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا) [الحج/ ٣٧] لَنْ يَنَالَ قُرْبَةَ اللَّهِ أَوْ ثَوَابَ اللَّهِ قُرْبَةَ لَحُومِهَا وَدِمَائِهَا، أَوْ ثَوَابُهَا، لِأَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ بِقُرْبَةٍ عَلَى حَدِّ مَا يَتَقَرَّبُونَ بِهِ، وَيَتَنَسَّكُونَ فَلَا يَقْبَلُهُ، وَلَا يُثَبُّ عَلَيْهِ، مِنْ حَيْثُ كَانَ مَعْصِيَةً، وَلَكِنْ يَقْبَلُ مِنْ ذَلِكَ مَا كَانَ عَنْ تَقْوَى اللَّهِ وَطَاعَتِهِ دُونَ مَا كَانَ مِنَ الْمَعَاصِي الَّتِي قَدْ كَرِهَهَا وَنَهَى عَنْهَا. وَكَأَنَّ الْمُرَادَ بَيْنَالُ: مَعْنَى الْقَبُولِ. كَمَا قَالَ: (أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ) [التوبة/ ١٠٤] فَمَعْنَى قَبُولِهِ التَّوْبَةَ أَنْ يُبْطَلَ بِهِ مَا كَانَ يُسْتَحَقُّ مِنَ الْعِقَابَاتِ الَّتِي تُكَفِّرُهَا التَّوْبَةُ، وَأَخْذُ الصَّدَقَاتِ هُوَ الْجَزَاءُ عَلَيْهَا وَالْإِثَابَةُ مِنْ أَجْلِهَا.

اختلفوا في الياء والتاء من قوله تعالى: (وَلَا تُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ) [البقرة/ ٤٨].

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو: (وَلَا تُقْبَلُ) بالتاء. وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائي: (وَلَا يُقْبَلُ) بالياء. وروى يحيى بن آدم وابن أبي أمية والكسائي وغيرهم عن أبي بكر وحفص عن عاصم بالياء. وروى الحسين الجعفي عن أبي بكر عن عاصم بالتاء (٢).

(٢) كتاب السبعة ص ١٥٤.

(١) في (ط): وقال تعالى.



قال أبو علي<sup>(١)</sup>: المَعْنَى في قوله: (لا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ). لا يقبلُ فيه منها شفاعَةٌ، فمن ذهبَ إلى أن (فيه) محذوفةٌ من قوله: (وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ) [البقرة/٤٨] جَعَلَ (فيه) محذوفةٌ بعد قوله: يُقْبَلُ. ومن ذهب إلى أنه حُذِفَ الْجَارُ وَأَوْصِلَ الْفِعْلُ إِلَى الْمَفْعُولِ، ثم حُذِفَ الرَّاجِعُ مِنَ الصِّفَةِ. كما يُحْذَفُ مِنَ الصِّلَةِ، كان مذهبه في قوله: (لا يقبلُ) أيضاً مثله.

وحذفُ الهاء من الصِّفَةِ يَحْسُنُ، كما يَحْسُنُ حذفُها من الصِّلَةِ، ألا ترى أن الفعلَ لَا يَتَسَلَّطُ بحذفِ المفعول منه على الموصوفِ كما لَا يَتَسَلَّطُ بذلك على الموصول؟

فَمِمَّا حُذِفَ مِنْهُ الرَّاجِعُ مِنَ الصِّفَةِ قَوْلُهُ<sup>(٢)</sup>:

وما شيءٌ حَمِيَتْ بِمُسْتَبَاحٍ

وقولُ الْأَسْوَدِ بْنِ يَعْفَرٍ:

وفاقرٍ مولاةُ أَعَارَتْ رِمَاحُنَا

سِنَانًا كَقَلْبِ الصَّقْرِ فِي الرُّمَحِ مِنْجَلًا<sup>(٣)</sup>

(١) سقطت من (ط).

(٢) عجز بيت لجرير يمدح عبد الملك وصدّره:

أَبَحْتُ حَمِي تَهَامَةٍ بَعْدَ نَجْدٍ

يريد عبد الله بن الزبير وقتله إياه، وغلبته على ما كان في يديه.

انظر شرح أبيات المغني الشاهد ٧٤١ وديوان جرير ٨٩/١.

(٣) الْفَقْرُ: حَزَّ أَنْفَ الْبَعِيرِ الصَّعْبِ بِحَدِيدَةٍ حَتَّى يَخْلُصَ إِلَى الْعَظْمِ، أَوْ قَرِيبَ

منه، ثم يلوى عليه جرير لتذليله وترويضه (التاج فقر).

فالهاء العائدة إلى المنكور الموصوف محذوفة، وهي المفعول الأول لِأَعَارَتْ. وموضع الجملة جرّ، كما أن موضع الجملة التي هي (تُقْبَلُ) نصبٌ بالعطف على الجملة التي هي وصفٌ قَبْلَهَا<sup>(١)</sup>. ومن الحذف قوله<sup>(٢)</sup>:

تَرْوِحِي أَجْدَرَ أَنْ تَقِيلِي  
غَدًا بِجَنِّي بَارِدٍ ظَلِيلِ

المعنى: تأتي مكاناً أجدر أن تقيلي فيه. فحذف الجار، فوصل الفعلُ ثم حذف الضمير. ومما لم يُحذف فيه الراجع من الصفة قوله<sup>(٣)</sup>:

فِي سَاعَةٍ يُحِبُّهَا الطَّعَامُ

وهذا في المعنى قريب من قوله: (وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِمِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ) [المؤمن/ ١٨].

فالمعنى: ما للظالمين فيه من حميم ولا شفيع يطاع، وليست الجملة التي هي: (ما للظالمين مِنْ حَمِيمٍ) صفةً كما

(١) في (ط): لما قبلها.

(٢) الرجز لِأَخِيحَةَ بن الجلاح يخاطب فسيلاً. تروح النبت إذا طال. تقيلي: من القيلولة، كنى به عن النمو والزهو. - المحتسب ٢١٢/١ - أمالي ابن الشجري ٣٤٣/١ - العيني ٣٦/٤، التصريح ١٠٣/٢ - الأشموني ٤٦/٣.

(٣) ورد في المخصص ٢٤٣/١٢ - و٨٧٥/١٤ - والكامل ٣٤/٣٤.

ولم يذكر قائله. وقوله: يُحِبُّهَا، أي: يحب فيها. وقوله في الكامل: قد صَبَحَتْ صَبَحَهَا السَّلامُ بكبدٍ خالطها سَنَامُ



كانت في الآية الأخرى صفةً. ومثل ذلك قوله: (يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئاً وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ) [الدخان/ ٤١ - ٤٢]. وقبول الشيء: هو تلقيه والأخذ به وخلاف الإعراض عنه، ومن ثم قيل لتجاء الشيء: قُبِلَتْهُ، وقالوا: أَقْبَلْتُ المَكْوَةَ الداء، أي: جَعَلْتُهَا قُبَالَتَهُ. قال (١): وَأَقْبَلْتُ أَفْوَاهَ الْعُرُوقِ الْمَكَاوِيَا

ويجوز أن يكون المخاطبون بذلك اليهود، لأنهم زعموا أن آباءها الأنبياء تشفع لها، فأويسوا من ذلك. وقريب من هذا قوله: (قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ) [المائدة/ ١٨]. فأما الشفاعة فنراها من الشفع الذي هو خلاف الوتر، قال (٢):

وأخو الأَبَاءَةِ إِذْ رَأَى خِلَانَهُ  
تَلَّى شِفَاعاً حَوْلَهُ كَالْإِذْخِرِ

فكانه سؤال من الشفيع، يَشْفَعُ سؤال المشفوع له. وليس معنى لا تُقْبَلُ منها شفاعَةٌ أَنَّ هناك شفاعَةً لا تُقْبَلُ، ألا

(١) عجز بيت لابن احرر صدره في (شعره/ ١٧١):

شَرِبْتُ الشُّكَاعَى وَالتَّدَدْتُ أَلِدَةً

والألدة ج لدود وهو ما يصب بالمسعط من الدواء في أحد شقي الفم، وقد لَدَّ الرجل، والتدَّ هو. والشكاعى: نبت يتداوى به (اللسان: للدود وشكع).

(٢) البيت لأبي - كبير الهذلي. والإذخر: حشيش طيب الريح. والأبءاءة: الأجمة. وتلى: صرعى، شفاعاً: اثنين اثنين، يريد: قتلى كثيرة. انظر ديوان الهذليين من ١٠٣/٢ - شرح السكري ١٠٨٣/٣ - اللسان: مادة (ذخر).

ترى أن في قوله: (ولا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ، ارْتَضَى) [الأنبياء/ ٢٨] انتفاء الشفاعة عمن سوى المرتضين، فإذا كان كذلك، كان المعنى لا تكون شفاعة فيكون لها قبول، كما أن قوله: (لا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا) [البقرة/ ٢٧٣] معناه: لا يكون منهم سؤال فيكون منهم إلحاف، كقوله:

على لا حِبٍ لا يَهْتَدِي لِمَنَارِهِ  
إِذَا سَافَهُ الْعَوْدُ الدِّيَافِي جَرْجَرًا<sup>(١)</sup>  
وقوله<sup>(٢)</sup>:

لا يُفْزِعُ الْأَرْنبَ أَهْوَالُهَا  
ولا ترى الضبُّ بها يَنْجَحِرُ<sup>(٣)</sup>

(١) البيت لامرئ القيس ديوانه/ ٨٩، دياف: موضع في البحر، وهي أيضاً قرية بالشام. اللاحب: الطريق الواضح. منار: ج منارة. وأصلها منورة، وسمي بذلك لأنها في الأصل كل مرتفع عليه نار. سافه: شمه. والعود: البعير الهرم - والجرجرة: صوت يردده البعير في حنجرتة. وقوله: لا يهتدي لمناره، لم يرد أن فيه مناراً لا يهتدي به، ولكنه نفى أن يكون به منار، والمعنى: لا منارة به فيهتدي به.  
اللسان / ديف / الخزانة ٢٧٣/ ٤.

(٢) البيت لعمر بن أحمز في وصف فلاة - الخزانة ٢٧٣/ ٤ وشعره ص ٦٧.  
المعنى: نفى أن يكون في الفلاة حيوان.

(٣) ورد في هامش (ط) ما يلي: «ومثل ذلك قول أبي نؤيب الهذلي:  
متفلق أنساؤها عن قانيء كالقُرط صاوٍ غُبْرُهُ لا يُرْضَعُ  
أي ليس ثم غبر فيكون رضاع».

والبيت في شرح السكري ٣٥/ ١ والقانيء: الضرع كان أسود فاحمر فإذا ذهب لبنه اسود، صاوٍ: يابس، كالقُرط: أي الضرع كأنه قرط في صغره، والغُبْر: بقية اللبن. لا يرضع أي أنها لم تحمل قط أي ليس فيه لبن يشرب.



فأما قوله: (وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى) [النجم/٢٦] فالمعنى: لا تُغْنِي شفاعتهم أن لو شَفَعُوا، ليس أن هناك شفاعةً مُثَبَّتَةً، ومِثْلُهُ: (وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ) [سبأ/٢٣] ومِثْلُهُ: (يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا) [طه/١٠٩] فَأُطْلِقَ عَلَى الْمَعْنَى الْاسْمُ، وَإِنْ لَمْ يَحْدُثْ كَمَا قَالَ<sup>(١)</sup>:

لَمَا تَذَكَّرْتُ بِالذَّيْرَيْنِ أَرْقَنِي  
صَوْتُ الدَّجَاجِ وَقَرَعُ بِالنَّوَاقِيسِ

والمعنى: انتظار أصواتها، فأوقع عليه الاسم، ولَمَّا يَكُنْ. فإضافة الشفاعة إليهم كإضافة الصوت إليها. ويدلك على أن المعنى في قوله: (لا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ) ما ذكرنا، الآية التي تقدم ذكرها. وقوله<sup>(٢)</sup>: (يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ) [النبا/٣٨] والشفاعة: كلام. فأما قوله: (إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى) [النجم/٢٦] فالمعنى: لمن يشاء شفاعته على إضافة المصدر إلى المفعول به، الذي هو مشفوع له، ثم حُذِفَ المضاف، وأُقِيمَ المضاف إليه مقامه، فصار اللفظ: لمن يشاؤه. أي يشاء شفاعته، ثم حُذِفَ الهاء من الصلة. فأما قوله: ويرضى. فتقديره: يرضاه<sup>(٣)</sup>، كما أن قوله: (وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى) [الأنبياء/٢٨] العائد منه إلى الموصول محذوف،

(١) انظر ص/٣٩ من هذا الجزء.

(٢) في (ط): قوله تعالى. (٣) في (ط): ويرضاه.

فكذلك العائد من يرضى. وأما قوله: (وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ) [يونس/ ١٨] فإنما يعنون بقولهم: عند الله، في البعث. لأن منهم من قد كان معترفاً<sup>(١)</sup> بالبعث والنشور كالأعشى<sup>(٢)</sup> في قوله:

بِأَعْظَمَ مِنْكَ تَقَى لِلْحِسَابِ  
إِذَا النُّسَمَاتُ نَفَضْنَ الْغُبَارَا

وقول زهير<sup>(٣)</sup>:

يُؤَخَّرُ فَيُوضَعُ فِي كِتَابٍ فَيُدْخَرُ  
لِيَوْمِ الْحِسَابِ أَوْ يُعْجَلُ فَيُنْقَمَ<sup>(٤)</sup>

وقد كَذَّبَهُمُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِمْ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: (قُلِ اتَّبِعُوا اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ) [يونس/ ١٨] وقوله: (وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ) [الأحقاف/ ٦٠]. فالمصدرُ مضافٌ إلى الفاعلين، والمعنى: كانوا<sup>(٥)</sup> بعبادتهم إياها كافرين. ومثلُ هذا قوله: (وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِيَّانَا تَعْبُدُونَ) [يونس/ ٢٨] فالشركاء في هذه الآية هم الآلهة التي كانوا يعبدونها. وكذلك في قوله:

(١) في (ط): يعترف.

(٢) ديوانه/ ٥٣ - وفيه: (تَقَى في الحساب) النسيم: نفس الريح إذا كان ضعيفاً (اللسان).

(٣) في (ط): وقوله.

(٤) انظر معلقة زهير بن أبي سلمى: ديوانه ص ١٨ وجمهرة أشعار العرب/ ١٠٧.

(٥) في (ط): وكانوا.



(وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ، قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ) [النحل/ ٨٦] فإنما أضيف الشركاء إلى الذين أثبتوهم شركاء لادِّعَائِهِمْ شِرْكَتَهُمْ للقديم سبحانه وتعالى عن ذلك. وقد جاء إضافة هؤلاء الشركاء أيضاً إلى الله تعالى<sup>(١)</sup> في قوله: (وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِي) [فصلت/ ٤٧] فهذا لم يُثَبِّتْ به شُرَكَاءُ الله تعالى<sup>(٢)</sup>، وإنما أضافهم إليه على حَسَبِ ما كانوا يضيفونهم إليه، فحكى ذلك.

وعلى هذا قوله: (وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ) [الزخرف/ ٤٩] وهذا مما يعلم به أن المضاف إذا كان له ضرب من الملابس بالمضاف إليه، جازت إضافته إليه، وعلى هذا قَوْلُهُ:

لِتُغْنِي عَنِّي ذَا إِنَائِكَ أَجْمَعًا<sup>(٣)</sup>

فأضاف الإناء إلى الشارب لشربه منه وإن كان مَلَكًا للمشروب لَبْنُهُ، أو في يده على غير وجه المَلِكِ.

(١) في (ط): عز وجل. (٢) في (ط): عز وجل.

(٣) عجز بيت لحريث بن عَنَاب وصدره:

إذا قال قطني قلت بالله حلفة

انظر خزانة الأدب ٥٨٠/٤ شرح شواهد المغني ٢٧٦/٤ ابن يعيش ٨/٣ مجالس ثعلب ٦٠٦. قال السيد في شرح المفتاح: فيه استشهادهما: أن الإناء للمضيف، وقد أضافه إلى الضيف للملاسته إياه في شربه منه، وفي جعل هذه الملابس بمنزلة الاختصاص الملكي مبالغة في إكرام الضيف واللفظ. والثاني: أن ذا بمعنى صاحب، وأريد به اللبن، وأضيف إلى الإناء للملاسته إياه لكونه فيه، فهذه أيضاً إضافة لأدنى ملابس (الخزانة ٥٨٣/٤ شرح أبيات المغني ٢٧٩/٤).

ومن ذلك قوله: (أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ، قُلْ أُولَئِكَ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئاً وَلَا يَعْقِلُونَ، قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعاً) [الزمر/ ٤٣ - ٤٤] فهذا مثلُ قوله: (وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ) [يونس/ ١٨]. وقوله<sup>(١)</sup>: (قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعاً)<sup>(٢)</sup> معناه: في الآخرة. وإنما نُسِبَتِ الشَّفَاعَةُ إليه سبحانه إبطالاً لشفاعة من ادَّعَيْتْ شَفَاعَتَهُمْ لَهُمْ مِنَ الْآلِهَةِ، ونفيّاً لها، وإعلاماً أن الملائكة في الآخرة لا يشفعون إلا لمن أذن لهم في الشفاعة له، فَنُسِبَتِ الشَّفَاعَةُ إِلَى اللَّهِ لَمَّا لَمْ تَكُنْ إِلَّا بِأَمْرِهِ وَإِذْنِهِ فِيهَا، وإن كانت الملائكة فاعليها في الحقيقة، فأما في الدنيا فقد تكون الشفاعة لغير الله. والضمير في (منها) من قوله: (وَلَا تُقْبَلُ مِنْهَا) عائدٌ إلى نفسٍ على اللفظ، وفي<sup>(٣)</sup> قوله: (وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ) على المعنى، لأنه ليس المرادُ المفردُ فلذلك جُمِعَ.

فأما حجة من قال: (وَلَا تُقْبَلُ) فَالْحَقَّ علامة التأنيث، فهي أن الاسم الذي أُسْنِدَ إليه هذا الفعل مُؤنَّثٌ، فيلزم أن يُلْحَقَ المسندُ أيضاً علامة التأنيث، لِيُؤْذَنَ لِحَاقِ الْعَلَامَةِ بِتَأْنِيثِ الْاسْمِ، كما أُلْحِقَ الْفَصْلُ حَيْثُ أُلْحِقَ، لِيُؤْذَنَ بِأَنَّ الْخَبَرَ مَعْرِفَةٌ أَوْ قَرِيبٌ مِنَ الْمَعْرِفَةِ<sup>(٤)</sup>.

ومما يقوي ذلك أن كثيراً من العرب إذا أسندوا الفعل إلى المثنى أو المجموع، ألحقوه علامة التثنية أو الجمع كقوله<sup>(٥)</sup>:

(١) في (ط): وقوله تعالى. (٢) في (ط): فهذا معناه الشفاعة في الآخرة.

(٣) في (ط): في. (٤) في (ط): قريب منها.

(٥) قطعة من بيت لعمر بن ملقط وتماه:

أَلْفَيْتَا عَيْنَاكَ عِنْدَ الْقَفَا أُولَى فَأُولَى لَكَ ذَا وَاقِيهِ

وهو الإنشاد ٥٩٩ من قصيدة أوردها البغدادي في شرح أبيات المغني ٣٦١/٢.



أَلْفَيْتَا عَيْنَاكَ . . . .

وَقَوْلِهِ:

. . . يَعَصِرُنَ السَّلِيْطَ أَقَارِبُهُ (١)

فكما ألحقوا هاتين العلامتين لتؤدنا بالثنية والجمع، كذلك أُلْحِقْتُ علامة التأنيث الفعلَ لِيُؤْذَنَ بما في الاسم منه، وكانت هذه العلامة أولى من لسحاق علامتي الثنية والجمع، للزوم علامة التأنيث الاسم، وانتفاء لزوم هاتين العلامتين الاسم، وبحسب لزوم المعنى تلزم علامته، ألا ترى أن ما لا يلزم في كلامهم قد لا يُعْتَدُّ به اعتداد لازم، كالواو الثانية في قوله: (وَوَرِي) فبحسب لزوم علامة (٢) التأنيث الاسم (٣) يَحْسُنُ إلحاقه الفعل، وقد قال: (٤)، (فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ) [الحجر/٧٣]. (فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ) [المؤمنون/٤١]. فكما ثبتت العلامة في هذا النحو، كذلك ينبغي أن تثبت في نحو قوله: (تُقْبَلُ).

ومن حجة من لم (٥) يلحق: أن التأنيث في الاسم ليس بحقيقي، وإذا كان كذلك حُمِلَ على المعنى فذُكِرَ، ألا ترى أن الشفاعة والتشفع بمنزلة، كما أن الوعظ والموعظة، والصيحة والصوت كذلك، وقد قال (٦): (فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ) [البقرة/٢٧٥] (وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ) [هود/٦٧]. فكما لم تُلْحَقْ العلامة هنا (٧)، كذلك يَحْسُنُ أن لا تُلْحَقَ في

(١) قطعة من بيت للفرزدق سبق في الجزء الأول ص ٩٩.

(٢) سقطت من (ط). (٣) في (ط): في الاسم.

(٤) في (ط): قال تعالى. (٥) في (ط): لا.

(٦) في (ط): قال تعالى. (٧) في (ط): وهنا.

قوله: (ولا تُقْبَلُ) لاتفاق الجميع في أن ذلك تأنيثٌ غير حقيقي. وكلا الأمرين قد جاء به التنزيل كما رأيت.

ومما يُقَوِّي التذكير أنه قد فصل بين الفعل والفاعل بقوله: (منها). والتذكير يَحْسُنُ مع الفصل، كما حُكِيَ من قولهم: حَضَرَ القاضي اليوم امرأة. فإذا جاء التذكير في الحقيقي مع الفصلِ فغَيْرُهُ أَجْدَرُ بذلك. فأما ما قاله أحمد بن يحيى: من أن التذكير أجودُ لقول ابن مسعود: «ذَكُّوا القرآن» فإن قول ابن مسعود لا يخلو من أن يريد به التذكير الذي هو خلافُ التأنيث، أو يريد به معنى غير ذلك<sup>(١)</sup>. فإن أراد به خلاف التأنيث، فليس يخلو من أن يريد<sup>(٢)</sup>: ذَكُّوا فيه التأنيث الذي هو غير حقيقي، أو التأنيث الذي هو حقيقي، فلا يجوز أن يريد التأنيث الذي هو غير حقيقي لأن ذلك قد جاء منه في القرآن ما يكادُ لا يُحْصَى<sup>(٣)</sup> كثرة، كقوله: (وَلِلذَّارِ الْآخِرَةِ) [الأنعام/ ٣٢] وكقوله: (النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ) [الحج/ ٧٢] وقوله<sup>(٤)</sup>: (وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ) [القيامة/ ٢٩] و: (قَالَتْ رُسُلُهُمْ) [إبراهيم/ ١٠] و: (كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ) [الحاقة/ ٧] (وَالنَّخْلُ بِاسِقَاتٍ) [ق/ ١٠] (وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ) [المؤمنون/ ٢٠] (يُنشِئُ السَّحَابَ الثَّقَالَ) [الرعد/ ١٢].

فإذا ثبتَ هذا النحو في القرآن على الكثرة التي تراها؛ لم يَجْزُ أن يريدَ هذا. وإذا لم يَجْزُ أن يريدَ ذلك، كان إرادته به

(١) قال في اللسان (ذكر) وفي الحديث: القرآن ذكر فذكروه، أي أنه جليل

خطر فأجلوه. (٢) في (ط): يريد به.

(٣) في (ط): ما لا يكاد يحصى. (٤) في (ط): وقوله تعالى.



التأنيث الحقيقي أبعد، كقوله: (إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ) [آل عمران/ ٣٥] وقوله: (وَمَرِّمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ) [التحریم/ ١٢] و(كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَاهُمَا) [التحریم/ ١٠] (وَقَالَتِ لَأُخَيِّتُهُ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ) [القصص/ ١١].

فإن قلت: إنما يريد: إذا احتمل الشيء التأنيث والتذكير، فاستعملوا التذكير وغلّبوه. قيل: هذا أيضاً لا يستقيم، ألا ترى أن فيما تلونا: (والنخل باسقات) و(كانهم أعجاز نخل خاوية) فأنث مع جواز التذكير فيه، يدلك على ذلك قوله في الأخرى: (أعجاز نخل منقعي) [القمر/ ٢٠] وقوله: (من الشجر الأخضر نارا) [يس/ ٨٠] ولم يقل: الأخضر ولا الخضراء، وقوله: (السحاب الثقال) ولم يقل: الثقيل، كما قال: (منقعي). فهذه المواضع يُعلم منها أن<sup>(١)</sup> ما ذكرت ليس بمراد ولا بمذهب. فإذا لا يصح<sup>(٢)</sup> أن يريد بقوله: «ذكرُوا القرآن». التذكير الذي هو خلاف التأنيث، وإذا لم يُرد ذلك، كان معنى غيره. فمما يجوز أن يُصرف إليه قول ابن مسعود، أنه يريد به الموعظة والدعاء إليه، كما قال: (فذكر بالقرآن من يخاف وعيدي)<sup>(٣)</sup> [ق/ ٤٥] إلا أنه حذف الجار، وإن كان قد ثبت في الآية، وفي قوله: (وذكرهم بأيام الله) [إبراهيم/ ٥] على القياس الذي ينبغي أن يكون عليه، ألا ترى أنك تقول: ذكر زيد العذاب والنار. فإذا ضَعُفَت العين، قلت: ذكرت زيدا

(١) في (ط): أن منها أن. (٢) في (ط): فإذا لم يصح لم يصح.

(٣) وعيدي: قراءة ورش، بإثبات الياء في الوصل (الكشف ٢٨٦/٢ والنشر

العذاب، وَذَكَرْتُهُ النَّارَ. فَإِذَا أَلْحَقْتَ الْجَارَ كَانَ كَقَوْلِهِ: (وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ) [البقرة/١٩٥] وَإِذَا حُذِفَ كَانَ كَقَوْلِهِ: (وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ) [النحل/١٥] فَمَا جَاءَ بِغَيْرِ الْجَارِ قَوْلَهَا<sup>(١)</sup>:

يُذَكِّرُنِي طُلُوعُ الشَّمْسِ صَخْرًا  
وَأَذْكَرُهُ لِكُلِّ غُرُوبِ شَمْسٍ

ومما يدل على صحة ما ذكرنا من أن الأصل أن لا يلحق الجار، أن النسيان الذي هو خلاف الذكر، لَمَّا نُقِلَ بالهمزة التي هي في حكم تضعيف العين، لم تلحق الباء المفعول الثاني، وذلك قَوْلُهُ<sup>(٢)</sup>: (وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكَرَهُ) [الكهف/٦٢] ويمكن أن يكون معنى قوله: «ذَكُرُوا الْقُرْآنَ» أي<sup>(٣)</sup>: لا تَجْحَدُوهُ وَلَا تُنْكِرُوهُ، كما أنكره من قال فيه: (أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) [النحل/٢٤] لِإِطْلَاقِهِمْ عَلَيْهِ لَفْظَ التَّانِيثِ، فَهَؤُلَاءِ لَمْ يُذَكِّرُوهُ، لَكِنَّهُمْ أَنَّثُوهُ بِإِطْلَاقِهِمُ التَّانِيثَ عَلَى مَا كَانَ مُؤَنَّثَ اللَّفْظِ، كَقَوْلِهِ: (إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا) [النساء/١١٧] فَإِنَاثٌ جَمْعُ أَنْثَى، وَإِنَّمَا يَعْنِي بِهِ<sup>(٤)</sup> مَا اتَّخَذُوهُ آلِهَةً، كَقَوْلِهِ: (أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ. وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ) [النجم/١٩، ٢٠]. وَقَالَ الْعَجَّاجُ<sup>(٥)</sup> فِي صِفَةِ الْمُنْجَنِقِ:

أُورِدَ حُذًّا تَسْبِقُ الْأَبْصَارَا  
وَكُلَّ أَنْثَى حَمَلَتْ أَحْجَارَا

(١) البيت للخنساء ديوانها/٨٩. (٢) في (ط): قوله تعالى.

(٣) سقطت من (ط). (٤) سقطت من (ط).

(٥) ديوانه ١١٦/٢، ١١٧. وقوله حُذًّا: يعني سهاماً يسبقن الموت والحُذُّ:

البُتْرُ: يعني السهام البتر. الأنثى: يعني المنجنيق.



فسمّاها أنثى ، لتأنيثهم للفظها ، وكذلك قولُ الفرزدق<sup>(١)</sup> :

وَكُنَّا إِذَا الْجَبَّارُ صَعَرَ خَدَّهُ  
ضَرْبَنَاهُ تَحْتَ الْأُنْثَيْنِ عَلَى الْكَرْدِ

والأنثيان يريد بهما: الأذنين، وهذا النحو كثير في كلامهم.

اختلفوا في إلحاق الألف وإخراجها من قوله تعالى: (وَإِذْ وَعَدْنَا) [البقرة/ ٥١] و (وَعَدْنَاكُمْ) [طه/ ٨٠]

فقرأ أبو عمرو وحده ذلك كله بغير ألف، وقرأ الباقون ذلك كله بالألف<sup>(٢)</sup>.

قال أبو علي: قالوا: وَعَدْتُهُ، أَعِدُّهُ، وَعَدَّا، وَعِدَّةٌ، وَمَوْعِدًا وَمَوْعِدَةً. قال<sup>(٣)</sup>: (إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ) [التوبة/ ١١٤] وجاء وعد في الخير والشر. قال: (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) [المائدة/ ٩] وقال<sup>(٤)</sup>: (أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا) [طه/ ٨٦] فتقول على هذا: وعدته خيراً.

وقال<sup>(٥)</sup>: (النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا) [الحج/ ٧٢] فتقول على هذا: وعدته شراً. وقال<sup>(٦)</sup>: (وَجَعَلْنَا لِمُهْلِكِهِمْ

(١) رواية الديوان/ ٢١٠:

وكنّا إذا القيسيُّ هَبَّ عَتُودُهُ ضَرْبَنَاهُ فَوْقَ الْأُنْثَيْنِ عَلَى الْكَرْدِ  
وفي اللسان (نَب) : نَبَّ عَتُودَهُ، يقال: نَبَّ عَتُودَ فلان إذا تكبر. والعتود:  
الجدي الذي بلغ السفاد. والكرد: العنق أو أصل العنق.

(٢) كتاب السبعة ١٥٤. (٣) في (ط): قال الله تعالى.

(٤) في (ط): وقال عز وجل. (٥) في (ط): وقال عز وجل.

(٦) في (ط): وقال تعالى.

مَوْعِدًا<sup>(١)</sup> [الكهف/٥٩] فالموعدُ: مصدرٌ وَعَدَ، وهو في الإهلاك.  
 فأما الإيعاد فإنه يكون في التهديد، قال<sup>(٢)</sup>:  
 أُوْعِدَنِي بالسُّجْنِ والأَذَاهِمِ  
 وقال<sup>(٣)</sup>:

وَمَوْعِدُنَا بِالْقَتْلِ يَحْسِبُ أَنَّهُ  
 سَيُخْرِجُ مِنَّا الْقَتْلُ مَا الْقَتْلُ مَانِعٌ

والوعيدُ: نَحْوُ من الإيعاد في أنه تهديدٌ بِشَرٍّ، قال<sup>(٤)</sup>:  
 (ذلك لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِي) [إبراهيم/١٤] وقال  
 (فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِي) [ق/٤٥] وقال أحمدُ بن  
 يحيى: أُوْعِدْتُهُ، وَتَسَكُّتُ. أو تجيءُ بالباء: أُوْعِدْتُهُ بِشَرٍّ، ولا  
 تقول: أُوْعِدْتُهُ الشَّرَّ.

قال أبو علي: ولا يمتنع في نحو هذا في القياس أن  
 يُحذفَ الحرفُ فيصَلَ الفعلُ، ويدلُّ على ذلك ما قدمناه<sup>(٥)</sup>. من  
 قوله: أُوْعِدَنِي بالسُّجْنِ، فأما الميعادُ في قوله: (إِنَّ اللَّهَ لَا  
 يُخْلِفُ الْمِيعَادَ) [آل عمران/٩] فَإِنْ هَذَا البناءُ قد جاء في

(١) في البحر المحيط ١٤٠/٦ قرأ الجمهور بضم الميم وفتح اللام واحتمل  
 أن يكون مصدراً مضافاً إلى المفعول وأن يكون زماناً.

(٢) البيت للعذيل بن الفُرخ - الخزاعة ٣٦٦/٢ التصريح ١٦٠/٢ ابن يعيش  
 ٧٠/٣، وبعده:

رجلي ورجلي شنة المناسم

(٣) البيت لابن كراع ومعناه: يحسب أننا سنذل إذا قتل منا، والقتل يمنع أن  
 نذل، لا نزداد على القتل إلا عزة.

انظر المعاني الكبير ٩٠٣/٢.

(٤) في (ط): قال تعالى. (٥) في (ط): ما قدمنا.

الأسماء والصفات، فالاسم نحو: المِصْبَاحِ والمِفْتَاحِ. والصفة نحو: المِطْعَانِ، والمِطْعَامِ. والميعاد<sup>(١)</sup>: اسم، كما أن الميقات كذلك، وليس يخلو من أن يكون من أُوْعَدَ، أو وَعَدَ. فإن كان من أُوْعَدَ، فإن أُوْعَدَ تختص<sup>(٢)</sup> بالتهديد. وإن كان من وَعَدَ في التهديد وخلافه كما تقدم ذكره، فلا إخلاف<sup>(٣)</sup> للميعاد، وقد أوقع على الإخلاف الكذب. أنشد أبو عبيدة<sup>(٤)</sup>:

أَتُوْعِدُنِي وِرَاءَ بَنِي رِيَّاحٍ  
كَذِبْتَ لَتَقْصُرَنَّ يَدَاكَ دُونِي

فإن قلت: إن التكذيب واقع في الاستفهام، والاستفهام لا يحتمل الصدق ولا الكذب. فإن هذا الاستفهام تقرير والتقرير عندهم مثل الخبر، ألا ترى أنهم لم يجيبوه بالفاء كما لم يجيبوا الخبر، وقد قال: (لا تخصموا لديّ وقد قدّمتُ إليكم بالوَعِيدِ. ما يُبدّل القول لديّ وما أنا بظلامٍ للعبيد) [ق/٢٨، ٢٩] وأما الموعودُ فصفة قال<sup>(٥)</sup>:

لَعَلَّكَ وَالْمَوْعُودُ حَقٌّ لِقَاؤُهُ  
بَدَا لَكَ فِي تِلْكَ الْقُلُوصِ بَدَاءُ

التقدير: الأمر الموعود حق لقاءه.

(١) في (ط): فالميعاد. (٢) في (ط): يختص.

(٣) في (ط): بلا إخلاف.

(٤) البيت لجريير يهجو فضالة حين توعده بالقتل. انظر ديوانه/٥٧٧.

(٥) البيت لمحمد بن بشير الخارجي - وكان رجل قد وعده قلوصاً فمطله،

فقال ذلك يذمه. الأغاني ١٥٧/٤ - الأمالي ٧١/٢ - الخصائص



ومن جَوَزَ مجيء المصدر على مفعولٍ، جاز عنده أن يكون الموعودُ مثل الوعد. وَقَوْلُهُمْ<sup>(١)</sup>: وَعَدْتُ<sup>(٢)</sup>: فعلٌ يتعدى إلى مفعولين يجوز فيه الاقتصارُ على أحدهما كأعطيتُ، وليس كظننتُ، قال: (وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ) [طه/ ٨٠] فجانبُ مفعولٍ ثانٍ، ولا يكون ظرفاً لاختصاصه، والتقدير: وَعَدْنَاكُمْ<sup>(٣)</sup> إتيانه، أو مَكْتَأً فيه، وكذلك قول الشاعر<sup>(٤)</sup>:

فَوَاعِدِيهِ سَرَحَتِي مَالِكِ

إنما هو: واعديه<sup>(٥)</sup> إتيانهما أو مكثاً عندهما، أو نحو ذلك من الأحداث التي يقع الوعدُ عليها دون الأعيان، فأما قوله<sup>(٦)</sup>: (وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغْنَمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا) [الفتح/ ٢٠] فإن المغنم يكونُ الغنم كما أنَّ المغرم يكونُ الغرم في قوله<sup>(٧)</sup>: (فَهُمْ مِنْ مَّغْرَمٍ مُثْقَلُونَ) [ن/ ٤٦] فإن قلت فقد قال: (تَأْخُذُونَهَا) والغنم الذي هو حدث لا يؤخذ، إنما يقع الأخذ على الأعيان دون المعاني. فالقول: إنه قد يجوز أن يكون المغنوم الذي هو العين، سُميَ باسم المصدر مثل الخلق والمخلوق، ونحو ذلك. وأنشد أحمد بن يحيى<sup>(٨)</sup>:

(١) سقطت من (ط). (٢) في (ط): ووعدت.

(٣) في (ط): وواعدناكم.

(٤) صدر بيت لعمر بن أبي ربيعة في ديوانه ٣٤٩ مع اختلاف في الرواية وعجزه: أو الرّبي بينهما أسهلا

وهو من شواهد سيويه ١٤٣/١ والخزانة ٢٨٠/١ واللسان (وعد). والسرحة: الشجرة.

(٥) في (ط): عديه. (٦) في (ط): قوله عز وجل. (٧) في (ط): قوله عز وجل.

(٨) البيت في اللسان (ضمن) أنشده ابن الأعرابي ومسرّه ثعلب فقال: معناه: =

ضَوَامِنُ مَا جَارَ الدَّلِيلُ ضُحَى غَدٍ

من البُعْدِ مَا يَضْمَنُ فَهُوَ أَدَاءٌ

أي: مؤدَّى أو ذو أداءٍ. وَجَمْعُكَ لِلْمَغَانِمِ، وهو مصدرٌ، إنما هو كالمذاهبِ والمجاري، ونحو ذلك من المصادرِ المجموعة، فإذا كان كذلك وجب أن تُقَدَّرَ مضافاً محذوفاً، كأنه: وَعَدَكُمُ اللَّهُ تَمْلِكَ مَغَانِمَ أو إِبْرَائِهَا، وكذلك لو جَعَلْتَ المَغْنَمَ اسماً للأعيانِ المغنومة كالأموال والأرضين. فأما قوله: (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) [المائدة/٩] وقوله<sup>(١)</sup>: (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا) ثم قال: (لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ) [النور/٥٥] فإن الفعل لم يعد فيه إلى مفعول ثانٍ وقوله<sup>(٢)</sup>: (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) و(ليستخلفنهم) تفسيرٌ للوعد وتبيينٌ له، كما أن قوله (لِلذِّكْرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَى) [النساء/١١] تفسيرٌ للوصية في قوله<sup>(٣)</sup>: (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ) [النساء/١١].

وأما قوله: (أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا) [طه/٨٦] وقوله: (إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ) [إبراهيم/٢٢] فإن هذا ونحوه يحتمل أمرين: يجوزُ أن يكون انتصابُ الوعدِ بالمصدر. ويجوز أن يكون انتصابُهُ بآنه المفعول الثاني. وسمي الموعودُ به الوعدَ، كما سُمِّيَ المخلوقُ بالخلق، فإذا حملته على هذا فينبغي أن تقدر حذفَ المضافِ، ويؤكدُ الوجهَ الأولَ قوله: (أَلَمْ

= إن جار الدليل فأخطأ الطريق، ضمنت أن تلحق ذلك في غدها وتبلغه.

ثم قال: ما يضمن فهو أداء، أي: ما ضمنه من ذلك لركبها وفين به

وأدينه. (١) في (ط): وقوله عز وجل.

(٢) في (ط): ولكن قوله عز وجل. (٣) في (ط): قوله عز وجل.

يَعِدُّكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا [ طه / ٨٦ ].

وأما قوله: (وَإِذْ يَعِدُّكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ) [ الأنفال / ٧ ] فإن إحدى الطائفتين في موضع نصب بأنه المفعول الثاني، وأنها لكم: بدلٌ منه، والتقدير: وَإِذْ يَعِدُّكُمُ اللَّهُ ثَبَاتَ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَوْ مِلْكَ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ. ونحو هذا مما يدل عليه (لكم) ألا ترى أَنَّ (أَنَّ) وما بعدها في تأويل المصدر، والطائفتان: العيرُ والنفيرُ.

وأما قوله<sup>(١)</sup>: (أَيَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا) الآية<sup>(٢)</sup> [ المؤمنون / ٣٥ ] فمن قَدَّرَ في أَنَّ الثانيةَ البدلَ. فإنه ينبغي أن يُقَدَّرَ محذوفاً لِيَتِمَّ بذلك الكلام، فيصح البدلُ، فيكون التقدير عنده: أَيَعِدُّكُمْ أَنَّ إِخْرَاجَكُمْ إِذَا مِتُّمْ، ليكونَ اسمُ الزمان خبراً عن الحدثِ المراد، إذ لا يصحُّ أن يكونَ خبراً عن المخاطبين من حيث كانوا أعياناً، فيكونَ (أنكم) الثانية بدلاً من الأولى.

ومن قَدَّرَ في الثانية التكرير لم يحتج إلى تقدير محذوف، ومن رَفَعَ (أنكم) الثانية بالظرف - كأنه قال: أَيَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِخْرَاجَكُمْ - لم يحتج إلى ذلك أيضاً وقد قلنا فيها في مواضع من مسائلنا.

وأما قوله: (وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ) [ التوبة / ١١٤ ] فالجملة في موضع جرٍّ لأنها صفةٌ للنكرة وقد عاد الذكرُ منها إلى الموصوف، والفعلُ متعديٌّ إلى مفعولٍ واحدٍ ألا ترى أن الذكرَ يعود إلى المصدر، وقد<sup>(٣)</sup> قال

(١) في (ط): قوله عز وجل.

(٢) وتامها: (وعظماً أنكم مخرجون).

(٣) في (ط): فقد.



إبراهيم لأبيه: (سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي) <sup>(١)</sup> [ مريم/٤٧ ]، وقال  
(وَاعْفِرْ لِأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ) [ الشعراء/٨٦ ] وقال: (رَبَّنَا  
اعْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ) [ إبراهيم/٤١ ] وقال: (لَقَدْ كَانَ لَكُمْ أُسْوَةٌ  
حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَّاءٌ مِنْكُمْ  
وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) إلى قوله (إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ  
لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ) [ الممتحنة/٤ ].

والمعنى: لقد كان لكم فيهم أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ في تَبَرُّهِمْ من  
كفار قومهم، وإن كانوا ذوي أنساب منهم وأرحام، فتأسَّوا بهم  
في ذلك، ألا تراه قال <sup>(٢)</sup>: (لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ)  
[ المجادلة/٢٢ ] وقال: (لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ  
دُونِ الْمُؤْمِنِينَ) [ آل عمران/٢٨ ] وقال: (وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ  
فَإِنَّهُ مِنْهُمْ) [ المائدة/٥١ ] فالمعنى: تأسَّوا بإبراهيم وبقومه في  
معاداتهم لأنسابائهم وذوي قرابتهم، وترك موالاتهم لهم  
لمخالفتهم إياهم في دينهم وكفرهم.

فأما استغفار إبراهيم لأبيه مع أنه كان مخالفاً له في  
التوحيد، فلا ينبغي لكم أن تستغفروا لمن كفر من آبائكم كما  
استغفر، لأن الاستغفار كان منه <sup>(٣)</sup> بِشَرْطٍ وَعَلَى تَقْيِيدٍ، فلا  
تطلقوا أنتم ذلك لمن خالفكم في توحيد الله <sup>(٤)</sup>، فَإِنَّ استغفاره  
لأبيه كان مقيداً، وإن كان قد جاء مطلقاً في بعض المواضع،

(١) في (ط): وردت الآية: (لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ) [ الممتحنة/٤ ].

(٢) في (ط): قال تعالى. (٣) في (ط): منه كان.

(٤) في (ط): الله عز وجل.

فإنه إنما كان من إبراهيم على التقييد الذي جاء في مواضعه .  
 وقال : (وَكَذَلِكَ أَغْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ  
 السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا) [الكهف/ ٢١] فالمعنى فيه، وفي قوله :  
 (وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا)  
 [الجاثية/ ٣٢] : أَنَّ وعد الله بالبعث حق في نحو قوله : (قُلْ  
 بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ) [التغابن/ ٧] فإذا عاينوا ذلك وشاهدوه وجب  
 أن يعلموا : أن الذي وُعدوا به من البعث والنشور بعد الموت ،  
 مثل الذي عاينوه ، فيلزمهم الاعتراف به لِمْشَاهِدَتِهِمْ له وَعِلْمِهِمْ  
 إِيَّاهُ من الوجهِ الذي لَا يَدْخُلُهُ اِرْتِيَابٌ وَلَا تَشَكُّكٌ ، والسَّاعَةُ لَا  
 رَيْبَ فِيهَا ، لأنها إنما هي يومُ البعث ، وقد علموا البعث  
 والإحياء بعد الموت على ما ذكرناه<sup>(١)</sup> . ومثلُ هذه قوله<sup>(٢)</sup> :  
 (فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بَعْضُهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى) [البقرة/ ٧٣]  
 المعنى : فقلنا : اضربوا المقتول ببعض البقرة ، فضربوه به  
 فَحَيَّيْ ، كَذَلِكَ يحيي الله الموتى ، أي : يُحْيِيهِمْ للبعث مثل  
 هذا الإحياء الذي عُوِينَ وشُوهِدَ ، ومثلُ ذلك ، إلا أنه في النبات  
 قوله : (فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى)  
 [الأعراف/ ٥٧] وقوله : (بَلْ زَعَمْتُمْ أَنَّ لَنَا نَجْعَلْ لَكُمْ مَوْعِدًا)  
 [الكهف/ ٤٨] أي : موعداً للبعث ، فجحدتم ذلك فقال<sup>(٣)</sup> :  
 (إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَآتٍ) [الأنعام/ ١٣٤] وقال<sup>(٤)</sup> : (بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ  
 لَّنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا) [الكهف/ ٥٨] وقال : (وَالْيَوْمَ  
 الْمَوْعُودِ) [البروج/ ٢] وقال : (كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا

(١) في (ط) : ذكرنا .

(٢) في (ط) : قوله عز وجل .

(٣) في (ط) : فقال تعالى .

(٤) في (ط) : وقال تعالى .

عَلَيْنَا [ الأنبياء/ ١٠٤ ] دل قوله<sup>(١)</sup>: (نعيدُه)<sup>(٢)</sup> على وعد فانتصب الوعدُ لدلالة الإعادة عليه في قياس قول سيبويه.

فأما قوله<sup>(٣)</sup>: (وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُمْ سِرًّا) [ البقرة/ ٢٣٥ ] فالمعنى: لا تصرّحوا للمعتدة بلفظ النكاح والتزويج، ولكن عرّضوا به، ولا تصرّحوا، وذلك نحو ما حدثنا أحمد بن محمد البصري: قال: حدثنا المؤمل بن هشام، قال: حدثنا إسماعيل بن عُلَيَّة عن ليث عن مجاهد في قوله: (وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ) [ البقرة/ ٢٣٥ ] قال: يقول: إنك لجميلة، وإنك لنا فقة، وإنك إلى خير<sup>(٤)</sup>. وقوله: (إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا) [ البقرة/ ٢٣٥ ] أي: معروفًا منه الفحوى، والمعنى دون التصريح ويكون: (إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا) فتعرّضوا بذلك، لأن التصريح به مزجور عنه، فهو منكر غير معروف.

فأما قوله<sup>(٥)</sup>: (وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً) [ البقرة/ ٥١ ] فليس يخلو تعلق الأربعين بالوعد من أن يكون على أنه ظرف أو مفعول ثانٍ، فلا يجوز أن يكون ظرفاً، لأن الوعد ليس فيها كلها، فيكون جواب كم، ولا في بعضها، فيكون كما يكون جواباً لمتى، وإنما الموعدُ تقضي الأربعين، فإذا لم يكن ظرفاً، كان انتصابه بوقوعه موقع المفعول الثاني. والتقدير: وعدنا موسى انقضاء أربعين ليلة، أو: تمة

(٢) في (ط): نعيده وعداً.

(٤) انظر تفسير مجاهد ١/ ١١٠.

(١) في (ط): أن قوله.

(٣) في (ط): قوله تعالى.

(٥) في (ط): قوله عز وجل.



أربعين ليلةً، فحذفت المضاف، كما تقول: اليوم خمسة عشر من الشهر، أي: تمامه، وفُسر أن الأربعين: ذو القعدة، وعشر من ذي الحجة.

ومثل ذلك في المعنى قوله: (وَوَعَدْنَا<sup>(١)</sup> موسى ثلاثين ليلةً) [الأعراف/١٤٢] أي: انقضاء ثلاثين<sup>(٢)</sup> (وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فَتَمِّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً) [الأعراف/١٤٢] فالمِيقَاتُ هو الأربعون، وإنما هو مِيقَاتُ وموعدٌ، لما روي من أن القديم سبحانه وعده أن يكلمه على الطور. فأما انتصاب الأربعين في قوله: (فَتَمِّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً) [الأعراف/١٤٢] فكقولك: تم القوم عشرين رجلاً، والمعنى: تم القوم معدودين هذا العدد، وتم المِيقَاتُ معدوداً هذا العدد

وقد جاء المِيقَاتُ في موضع الميعاد، كما جاء الوقتُ في موضع الوعد في قوله: (إلى يومِ الوقتِ المعلومِ) [الحجر/٣٨] ومما يبين تقاربهما قوله: (فَتَمِّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً) [الأعراف/١٤٢] (وَلَمَّا جَاءَ موسى لَمِيقَاتِنَا) [الأعراف/١٤٣] وفي الأخرى (وَإِذْ وَعَدْنَا موسى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً) [البقرة/٥١] وقال: (واليومِ الموعودِ) [البروج/٢] وقال: (إلى يومِ الوقتِ المعلومِ) [الحجر/٣٨] وقال: (إلى مِيقَاتِ يومٍ معلومٍ) [الواقعة/٥٠].

فإن قلت: لم لا يكونُ الوقتُ في قوله: (إلى يومِ الوقتِ) الوقتُ الذي يراد به الزمانُ، كقولك: هذا وقت قدوم الحاج؛ تريدُ به: الأوان الذي يقدّمون فيه؟

(١) في (ط): وواعدنا. (٢) في (ط): ثلاثين ليلة.

فَإِنَّ ذَلِكَ يَتَّعِدُّ. أَلَا تَرَى أَنَّ الْيَوْمَ لَا يَخْلُو مِنْ أَنْ تَرِيدَ بِهِ  
وَضَحَ النَّهَارِ، أَوِ الْبُرْهَةَ مِنَ الزَّمَانِ، وَلَوْ قُلْتَ: بَرَهَةُ الزَّمَانِ أَوْ  
يَوْمَ الزَّمَانِ؛ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ بِالسَّهْلِ. وَلَيْسَ هَذَا كَقَوْلِهِ<sup>(١)</sup>:

وَلَوْلَا يَوْمٌ يَوْمٌ ..

وَلَا كَقَوْلِهِ<sup>(٢)</sup>:

حِينَ لَا حِينَ مَحَنٍ

وَأَنْتَ تَرِيدُ بِهِ حِينَ حِينَ، لِأَنَّ إِضَافَةَ الْأَسْمِينَ هُنَا<sup>(٣)</sup>  
كَإِضَافَةِ الْبَعْضِ إِلَى الْكُلِّ.

الْحِجَّةُ<sup>(٤)</sup> لِمَنْ قَرَأَ: (وَاعِدْنَا) [البقرة/ ٥١] <sup>(٥)</sup> أَنْ يَقُولَ:  
قَدْ ثَبَتَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى<sup>(٦)</sup> قَدْ كَانَ مِنْهُ وَعْدٌ لِمُوسَى<sup>(٧)</sup>، وَلَا<sup>(٨)</sup>  
يَخْلُو مُوسَى مِنْ أَنْ يَكُونَ قَدْ كَانَ مِنْهُ وَعْدٌ، أَوْ لَمْ يَكُنْ. فَإِنْ  
كَانَ مِنْهُ وَعْدٌ؛ فَلَا إِشْكَالَ فِي وَجُوبِ الْقِرَاءَةِ بِوَاعِدْنَا. وَإِنْ لَمْ  
يَكُنْ مِنْهُ وَعْدٌ؛ فَإِنَّ مَا كَانَ مِنْهُ مِنْ قَبُولِ الْوَعْدِ وَالتَّحَرِّيِ  
لِإِنْجَازِهِ، وَالْوَفَاءَ بِهِ، يَقُومُ مَقَامَ الْوَعْدِ، وَيَجْرِي مَجْرَاهُ، فَإِذَا  
كَانَ كَذَلِكَ كَانَ بِمَنْزِلَةِ الْوَعْدِ، وَإِذَا كَانَ مِثْلَهُ، وَفِي حُكْمِهِ،  
حَسُنَ الْقِرَاءَةُ بِوَاعِدْنَا، لِثَبَاتِ التَّوَاعِدِ مِنَ الْفَاعِلَيْنِ، كَمَا قَالَ:  
(وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُمْ) [البقرة/ ٢٣٥] لَمَّا كَانَ الْوَعْدُ مِنْ

(١) قطعة من بيت سبق ذكره في الجزء الأول ص ١٦٦.

(٢) جزء من بيت سبق في الجزء الأول ص ١٦٦.

(٣) في (ط): ههنا. (٤) في (ط): والحجة.

(٥) وهي قراءة مجاهد والأعرج وابن كثير ونافع والأعمش وحمزة والكسائي  
(انظر البحر المحيط ١/ ١٩٩).

(٦) في (ط): عز وجل. (٧) في (ط): عليه السلام. (٨) في (ط): فلا.

الخطاب والمخطوبة. ومما يؤكد حُسْنَ القراءة بِوَاعِدُنَا، أَنَّ «فَاعِلٌ» قد يجيء من<sup>(١)</sup> فعل الواحد نحو: عافاه الله، وطارقت النعل، وعاقبت اللص. فَإِنْ كان الوعدُ من الله سبحانه، ولم يكن من موسى<sup>(٢)</sup> كان من هذا الباب. وَإِنْ كان من موسى موعِدٌ، كان الفعل من فاعِلَيْنِ، فإذا كان منهما لم يكن نظرٌ في حُسْنِ واعدنا.

وحجة من قرأ (وَعَدْنَا)<sup>(٣)</sup> بلا ألف قوله: <sup>(٤)</sup> (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) [المائدة/ ٩] (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ) [النور/ ٥٥] وقال: (أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا) [طه/ ٨٦] (وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ) [الأنفال/ ٧] (إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ) [إبراهيم/ ٢٢] (وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا) [الفتح/ ٢٠].

فكلّ هذا وعدٌ من الله<sup>(٥)</sup> عباده، وهو على «فَعَلٍ» دون «فَاعِلٍ». فكَذَلِكَ الموضع المختلف فيه، ينبغي أن يُحْمَلَ على المتفق عليه، وعلى ما كثر في التنزيل من لفظ وعد دون واعد في هذا الموضع.

واختلفوا في قوله تعالى<sup>(٦)</sup>: (اتَّخَذْتُمْ) [البقرة/ ٥١] و (أَخَذْتُمْ) [آل عمران/ ٨١] و (لَتَّخِذَنَّ) [الكهف/ ٧٧].

(١) في (ط): على. (٢) في (ط): عليه السلام.

(٣) وهي قراءة أبي عمرو وحده كما تقدم ص ٥٦.

(٤) في (ط): قوله تعالى.

(٥) في (ط): عز وجل. (٦) في (ط): اختلفوا في قوله سبحانه.



فأظهر الذال في ذلك كله ابن كثير وعاصم في رواية حفص،  
وأدغمها الباقون وأبو بكر بن عياش عن عاصم أيضاً معهم<sup>(١)</sup>.  
قال أبو زيد<sup>(٢)</sup>: تقول: اتخذنا مالا، فنحن نتَّخِذه  
اتَّخَاذاً، وتَخَذْتُ اتَّخَذْتُ تَخَذاً.

قال أبو علي: اتَّخَذَ: افْتَعَلَ، وفعلت منه: تَخَذْتُ، قال:  
(لَوْ شِئْتُ لَتَخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْراً) [الكهف/٧٧] وقال<sup>(٣)</sup>:

وقد تَخَذْتُ رَجُلِي إِلَى جَنْبِ غَرَزِهَا  
نَسِيفاً كَأَفْحُوصِ الْقَطَاةِ الْمُطَرَّقِ

ولم أعلم تَخَذْتُ تَعَدَّى إلا إلى مفعول واحد، فأما  
اتَّخَذْتُ فإنه في التعدي على ضربين: أحدهما: أن يتعدى إلى  
مفعول واحد. والآخر: أن يتعدى إلى مفعولين.

فأما تعدّيه إلى مفعول واحد فنحو قوله: (يا ليتني اتَّخَذْتُ  
مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً) [الفرقان/٢٧] و(أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ  
بَنَاتٍ) [الزخرف/١٦] (واتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً) [طه/٨٢]  
(لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا لَاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا) [الأنبياء/١٧].

(١) السبعة ١٥٤. (٢) في (ط): قال أبو علي قال أبو زيد.

(٣) البيت للممّزق العبدى واسمه شأس بن نهار. انظر اللسان (طرق)  
و(نسف). وانظر الحيوان ٢/٢٩٨، والخصائص ٢/٢٨٧.

والنسيف: أثر ركض الرجل بجنبى البعير إذا انحصر عنه الوبر، والغرز  
للناقة مثل الحزام للفرس. والأفحوص: المبيض، والمطرق: يقال طرقت  
القطاة: إذا حان خروج بيضها. وقد أورد ابن جني البيت شاهداً  
على أن تاء اتخذت ليست بدلاً من شيء بل هي فاء أصلية بمنزلة اتبعت  
من تبع.

وأما ما تعدى إلى مفعولين، فإن الثاني منهما الأول في المعنى قال<sup>(١)</sup>: (اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً) [المجادلة/ ١٦]. وقال: (لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ) [المتحنة/ ١] (فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا) [المؤمنون/ ١١٠].

فأما قوله<sup>(٢)</sup>: (واتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى) [البقرة/ ١٢٥] فإن من أجاز زيادة (مِنْ) في الإيجاب؛ جاز على قوله أن يكون قد تعدى إلى مفعولين، ومن لم يجز ذلك؛ كان عنده متعدياً إلى مفعول واحد.

ونظيرُ اتَّخَذَ فيما ذكرناه من تعديه إلى مفعول واحد مرةً، وأخرى إلى مفعولين الثاني منهما الأول في المعنى: «جَعَلْتُ» قال: (وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ) [الأنعام/ ١] أي: خلقهما.

فإذا تعدى إلى مفعولين كان الثاني الأول في المعنى، كقوله: (وَجَعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً) [يونس/ ٨٧] (وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ) [القصص/ ٤١] (وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا) [السجدة/ ٢٤].

فعلى الخلاف الذي تقدم ذكره: (وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا) [الزخرف/ ١٩].

فأما قوله: (ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ) [البقرة/ ٥١]. وقوله: (بِاتَّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ) [البقرة/ ٥٤]، (اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ) [الأعراف/ ١٤٨] (واتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا) [الأعراف/ ١٤٨]. فالتقدير في ذلك كله:

(١) في (ط): فقال.

(٢) في (ط): عز وجل.

إِتْخَذُوهُ إِلَهًا، فحذف المفعول الثاني، الدليل على ذلك: أن الكلام لا يخلو من أن يكون على ظاهره كقوله: (كَمَثَلِ الْعُنْكُوتِ اتَّخَذْتُ بَيْتًا) [العنكبوت/ ٤١] وقوله<sup>(١)</sup>:

مُتَّخِذًا مِنْ عِضْوَاتٍ تَوَلَّجَا<sup>(٢)</sup>

أو يكون على إرادة المفعول، فلا يجوز أن يكون على ظاهره دون إرادة المفعول الثاني لقوله<sup>(٣)</sup>: (إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) [الأعراف/ ١٥٢]، ومن صاغ عجلاً، أو نجرةً، أو غملاً بضرب من الأعمال، لم يستحق الغضب من الله<sup>(٤)</sup>، والوعيد عند المسلمين. فإذا كان كذلك عُلِمَ أنه على ما وصفنا من إرادة المفعول الثاني المحذوف في هذه الآي.

فإن قال قائل: فقد جاء في الحديث<sup>(٥)</sup>: «يُعَذَّبُ الْمَصُورُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وفي بعض الحديث: «فَيُقَالُ لَهُمْ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ».

(١) سقطت من (ط).

(٢) البيت من رجز لجريير يهجو البعيث المجاشعي، وعضوات: جمع عضه وعضه جمع قلة والكثرة: عضاه، وهي كل شجر له شوك. وقد ورد في شرح ديوانه ١٨٧/١ برواية «ضَعَوَات» بدل «عِضْوَات».

والضَعَوَات: ج ضعة، وهو شجر في البادية، قيل: هو الثمام - والتولج: كناس الظبي. أو الوحش الذي يلج فيه، اللسان مادة (ولج) و(ضعا).

(٣) في (ط): عز وجل. (٤) في (ط): الله عز وجل.

(٥) نص الحديث: «الذين يصنعون الصور يعذبون يوم القيامة، يقال لهم: أحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ» صحيح مسلم ١٦٧٠/٣ والبخاري في التوحيد

٥٢٨/١٣. واللباس ٥٩٥١.



قيل: «يُعَذَّبُ المصورون» يكونُ على مَنْ صَوَّرَ اللهَ تصويرَ الأجسام<sup>(١)</sup>. وأما الزيادة فمن أخبار الأحاد التي لا توجب العلم، فلا يقدح لذلك في الإجماع على ما ذكرنا.

ومن زَعَمَ أَنَّ «تَخَذْتُ» أصله من: أَخَذْتُ، لم يكن هذا القول بمستقيم ولا قريب منه، ولو قُلِبَ ذلك عليه لم يَجِدْ فَضْلًا، ألا ترى أَنَّ الهمزة لم تُبَدَلْ من التاء، ولا التاء أُبْدِلت منها.

فإن قلت: فَلِمَ لا يكونُ إِتَّخَذْتُ: افْتَعَلْتُ، من أَخَذْتُ، كَأَنَّ الهمزة لَمَّا أُبْدِلَتْ منها التاء لالتقاءها مع همزة الوصل، أدغمت في التاء الزائدة كما أبدلوا في قولهم اتَّسَرُوا الْجَزُورَ وإنما هو من اليَسْرِ<sup>(٢)</sup>؟

فالقول: إِنَّ ما ذَكَرْتَهُ من الإبدال لا يجوز في قياس قول أصحابنا، والذين أجازوا من ذلك شيئاً لا ينبغي أن يجوز ذلك على قولهم، لاختلاف معنى الحرفين وقد قدمنا ذكر ذلك في ذكر قوله<sup>(٣)</sup>: (الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ) [البقرة/٣] <sup>(٤)</sup>.

(١) هذا التوجيه للحديث، وتخصيصه بمن صور الله - سبحانه - تصوير الأجسام، لا تعينه الأحاديث الواردة في الباب ولا يعضده شيء منها، بل هي صريحة في تصوير كل ذي روح من المخلوقات.

قال ابن حجر في الفتح ٣٨٤/١٠: واستدل به - أي بالحديث - أبو علي الفارسي في التذكرة على تكفير المشبهة فحمل الحديث عليهم، وأنهم المراد بقوله المصورون، أي الذين يعتقدون أن لله صورة وتُعَقَّب بالحديث الذي بعده في الباب: إن الذين يصنعون هذه الصور يعذبون.

(٢) يسر القوم الجزور أي: اجتزروها واقتسموا أعضائها. اللسان (يسر).

(٣) في (ط): قوله عز وجل. (٤) انظر ٢١٤/١ وما بعدها.

فأما «أخذتم» فإن الأخذ قد استُعْمِلَ منه فَعَلَ وَفَاعَلَ وَفَعَّلَ  
وَاسْتَفْعَلَ:

فأما فَعَلَ منه فَيَتَصَرَّفُ على ضروب:

منها: أنه يُوجِبُ الضَّمانَ على المُعْتَرِفِ به، كما يوجبُهُ  
غَضَبْتُ، يَدُلُّ على ذلك ما أنشده أبو زيد<sup>(١)</sup>:

أَخَذَنَ اغْتِصَابًا خِطْبَةً عَجْرَفِيَّةً

وَأَمْهَرَنَ أَرْمَاحًا مِنَ الْخَطِّ ذُبْلًا

فالقول في أَخَذَنَ اغْتِصَابًا على ضربين: أحدهما: أن  
أَخَذَنَ بمنزلة غَضِبَنَ، فانتصب اغْتِصَابًا بعده، كما ينتصب  
بِاغْتِصَابَنَ، والآخر: أنه يَنْتَصِبُ بما يدل عليه أَخَذَنَ من  
الاجْتِصَابِ، وما يدل على الغصب بمنزلته، وفي حكمه.

ومنها: أن يدل على العقاب، كقوله<sup>(٢)</sup>: (وَكَذَلِكَ أَخْذُ  
رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ، إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ)  
[هود/١٠٣] (فَأَخَذْنَاَهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ) [الأنعام/٤٢]  
(وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ)<sup>(٣)</sup> [هود/٦٧] (وَأَخَذْنَا الَّذِينَ  
ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ) [الأعراف/١٦٥] (فَأَخَذْنَاَهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ  
مُقْتَدِرٍ) [القمر/٤٢].

(١) النوادر/٢٠٨ ونسبه للرياحي. وفي اللسان بغير نسبة (مهر) والعجرفة:  
الجفوة في الكلام.

(٢) في (ط): كقوله عز وجل.

(٣) في (ط): وردت الآية (وأخذت الذين ظلموا الصيحة) [هود/٩٤].

ومنها: أَنْ يُسْتَعْمَلَ للمقاربة، قالوا: أَخَذَ يَقُولُ<sup>(١)</sup>، كما قالوا: جَعَلَ يَقُولُ، وَكَرَبَ يَقُولُ، [وطبق يفعل]<sup>(٢)</sup>.

ومنها: أَنْ يُتَلَقَّى بما يُتَلَقَّى به الْقَسَمُ، نحو قوله: (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ) [آل عمران/ ١٨٧]، (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ) [البقرة/ ٨٤].

ومن ذلك قوله: (خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ) [البقرة/ ٩٣] فليس معنى هذا: تَنَاولُوهُ، كما تقول: خُذْ هَذَا الثَّوبَ، ولكن معناه: اعملوا بما أمرتم فيه، وانتهوا عما نهيتم عنه فيه بجِدٍّ واجتهادٍ. ومثل أخذ في ما ذكرنا من معنى العقاب: «أَخَذَ». قال: (لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابُ)، [الكهف/ ٥٨] (وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ) [فاطر/ ٤٥] (لَا تُؤَاخِذُنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا) [البقرة/ ٢٨٦] (لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ) [البقرة/ ٢٢٥].

وقال أبو زيد: إِنَّ الْحُمَى لَتُخَاوِذُ فُلَانًا. إذا كانت تأخذه في الأيام، وفُلَانٌ يُخَاوِذُ فُلَانًا بالزيارة<sup>(٣)</sup>: إذا كان يتعهده<sup>(٤)</sup> بالزيارة في الأيام. والقول في ذلك: إنه ليس من الأخذ على القلب، ولو كان منه لكان يُخَايِذُ إذا حَقَّقَتْ، فإذا خَفَّفَتْ قلت يُخَايِذُ، فتجعلها بين بين، فإذا كانت من الواو، لم يكن منه. إلا أن أخذ قد جاء فيه لغتان في الفاء: الواو والهمزة<sup>(٥)</sup>، كما

(١) في (ط): يقول كذا. (٢) ما بين المعقوفين سقطت من (م).

(٣) في (ط): يخاوذنا بالزيارة. (٤) في (ط): يتعهدنا.

(٥) لم نجد في المعاجم وخذ بمعنى أخذ، ونص في التاج / أخذ / على أن الهمزة تبدل واواً في لغة اليمن في قوله: آخذه، فيقال: واخذه مواخذه.



جاء آكَذْتُ وَوَكَّذْتُ، وَأَوْصَدْتُ وَأَصَدْتُ<sup>(١)</sup>. وَحَكَّى أَبُو زَيْدٍ فِي هَذَا الْكِتَابِ أَيْضاً: وَهُوَ نَابُهُ وَنَبِيَّهُ، أَوْسَدَ فَلَانٌ كَلْبُهُ عَلَى الصَّيْدِ يُوسِدُهُ إِيسَاداً، وَقَدْ آسَدَهُ إِذَا أَغْرَاهُ. فَكَذَلِكَ يَكُونُ<sup>(٢)</sup> يُخَاوِذُ، كَأَنَّهُ قَلْبُهُ عَنْ وَخَذٍ، فَثَبَّتَ الْوَاوَ الَّتِي هِيَ فَاءٌ فِي الْقَلْبِ، فَصَارَ يُخَاوِذُ: يُعَافِلُ فِي الْقَلْبِ.

وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ: فِي الْمَصَادِرِ ائْتَّخَذْنَا فِي الْقِتَالِ، نَأْتُخِذُ ائْتَّخَاذاً.

قَالَ أَبُو عَلِيٍّ: فَهَذَا افْتَعَلَ مِنَ الْأَخَذِ، وَلَا يَجُوزُ الْإِدْغَامُ فِي هَذَا، كَمَا جَازَ فِي قَوْلِنَا: اتَّخَذْنَا مَالاً.

وَأَمَّا فَعَّلَ فَقَالُوا: رَجُلٌ مُؤَخِّذٌ عَنْ أَمْرَاتِهِ<sup>(٣)</sup>.

وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ فِي الرَّجُلِ الْمُؤَخِّذِ عَنْ أَمْرَاتِهِ: يُؤَجِّلُ كَمَا يُؤَجِّلُ الْعَيْنُ<sup>(٤)</sup>. وَلِلنِّسَاءِ كَلَامٌ فِيمَا زَعَمُوا يَسْمِيْنَهُ الْأَخْذَ<sup>(٥)</sup>.

وَأَمَّا اسْتَفْعَلَ، فَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ فِيمَا رَوَى عَنْهُ الزُّيَادِيُّ الْاسْتِئْخَاذُ: أَشَدُّ الرَّمْدِ. وَقَالَ الْهَذَلِيُّ<sup>(٦)</sup>:

(١) فِي (ط): أَصَدْتُ وَأَوْصَدْتُ. (٢) سَقَطَتْ مِنْ (ط).

(٣) الْمُؤَخِّذُ: الْمَحْبُوسُ. اللَّسَانُ مَادَّةُ (أَخَذَ).

(٤) انْظُرْ فَتْحَ الْقَدِيرِ، بَابَ الْعَيْنِ وَغَيْرِهِ ٢٦٢/٣.

(٥) الْأَخْذُ: جَمْعُ أَخْذَةٍ، مِنَ التَّأْخِيْذِ، وَهُوَ أَنْ تَحْتَالَ الْمَرْأَةُ بِحِيلٍ فِي مَنَعَ زَوْجِهَا مِنْ جَمَاعٍ غَيْرِهَا، وَذَلِكَ نَوْعٌ مِنَ السَّحْرِ. يُقَالُ: لِفُلَانَةٍ أَخْذَةٌ تُؤَخِّذُ بِهَا الرِّجَالَ عَنِ النِّسَاءِ.

(٦) أَبُو نُوَيْبٍ الْهَذَلِيُّ - السَّكْرِيُّ ٥٨/١ - اللَّسَانُ (أَخَذَ).

الْمَغْضِي: الَّذِي كَفَّ مِنْ بَصَرِهِ - وَيُقَالُ لِلرَّجُلِ إِذَا اشْتَدَّ رَمْدُهُ: قَدْ اسْتَأْخَذَ، وَكَسَفَ: نَكَّسَ رَأْسَهُ لَمَّا أَخَذَ الرَّمْدُ فِيهِ مِنَ الْحُزَنِ.

يَرْمِي الْغُيُوبَ بِعَيْنَيْهِ وَمَظْرَفُهُ  
مُغْضٍ كَمَا كَسَفَ الْمُسْتَأْخِذَ الرَّمْدُ

كما كَسَفَ المُسْتَأْخِذُ، أي: عَيْنَ المُسْتَأْخِذِ، فَحَذَفَ  
المُضَافَ وَأَقَامَ المُضَافَ إِلَيْهِ مَقَامَهُ. والرَّمْدُ: الفاعلُ.

ويجوزُ: كما كَسَفَ المُسْتَأْخِذُ الرَّمْدُ، أي: كَسَفَ عَيْنَهُ،  
فحذف المفعول كما يُحذفُ<sup>(١)</sup> في غير هذا.

وأما حُجَّةٌ من لم يُدْغَمَ أَخَذْتُمْ، واتخذتم<sup>(٢)</sup>، فلأن الدَّالَّ  
ليس من مَخْرَجِ التَّاءِ والطَّاءِ، والدَّالُّ إنما هي من مخرج الظَّاءِ  
والتَّاءِ، فتفاوت ما بينهما، إذ كان لكل واحد من هذين القبيلين  
حيزٌ ومخرجٌ غيرُ مَخْرَجِ الآخر. وأيضاً فإن الدَّالَّ مجهورةٌ،  
والتَّاءُ مهموسةٌ، والمجهور يُقَرَّبُ منه المهموسُ بأن يُبَدَّلَ  
مجهوراً، ألا تَرَى أَنَّهُمْ قالوا: في افْتَعَلَ من الزَّيْنِ والذِّكْرِ:  
ازْدَانٌ وَاذْكَرْ، وَمُزْدَانٌ وَمُدْكِرٌ. فلَمَّا قَرَّبُوا المهموسَ من المجهورِ  
بأن قلبوه إليه؛ لم يُدْغَمِ المجهورُ في المَهْمُوسِ، لأنه تقريُّبٌ  
منه، وهذا عكسُ ما فُعِلَ في مُزْدَانٍ، لأنهم في مُزْدَانٍ، إنما  
قَرَّبُوا المهموسَ من المجهورِ، وأنت إذا أدغمت الدَّالَّ في  
التَّاءِ، قَرَّبْتَ المجهورَ من المهموسِ، قال سيبويه: حدثنا من  
لانتهم أنه سَمِعَ من يقول: أخذتُ، فَيُبَيِّنُ<sup>(٣)</sup>.

وَحُجَّةٌ<sup>(٤)</sup> مَنْ أَدْغَمَ: أَنَّ هذه الحروفَ لَمَّا تَقَارَبَتْ،  
فاجْتَمَعَتْ في أنها من طرف اللسان وأصول الثنايا، قُرِبَ كُلُّ

(١) في (ط): حذف.

(٢) في (ط): اتخذتم وأخذتم.

(٣) انظر الكتاب لسيبويه ٤٢٣/٢. (٤) في (ط): ووجه.

حَيِّزَ مِنْهَا مِنَ الْحَيِّزِ الْآخِرِ. أَلَا تَرَى أَنَّهُمْ أَدْغَمُوا الظَّاءَ وَالثَّاءَ  
وَالذَّالَ فِي الطَّاءِ وَالثَّاءَ وَالذَّالَ، وَكَذَلِكَ أَدْغَمُوهُنَّ فِي الظَّاءِ،  
وَأُخْتِيهَا<sup>(١)</sup> فِي الْإِنْفَصَالِ، نَحْوُ: ابْعَثْ دَاوُدَ وَأَنْفِذْ ثَابِتًا، فَإِذَا أُدْغِمَتْ  
فِي الْإِنْفَصَالِ، كَانَ إِدْغَامُهَا فِيهَا يَجْرِي مَجْرَى الْمُتَّصِلِ أَوَّلَى.  
وَاخْتَلَفُوا<sup>(٢)</sup> فِي (بَارِئُكُمْ) [البقرة/ ٥٤] فِي كَسْرِ الْهَمْزِ  
وَإِخْتِلَاسِ<sup>(٣)</sup> حَرَكَتِهَا.

فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ وَنَافِعٌ وَعَاصِمٌ وَابْنُ عَامِرٍ وَحَمْزَةُ  
وَالْكَسَائِيُّ يَكْسِرُونَ الْعَيْنَ مِنْ غَيْرِ إِخْتِلَاسٍ وَلَا تَخْفِيفٍ.

وَإِخْتُلِفَ عَنْ أَبِي عَمْرٍو، فَقَالَ الْعَبَّاسُ بْنُ الْفَضْلِ  
الْأَنْصَارِيُّ<sup>(٤)</sup>: سَأَلْتُ أَبَا عَمْرٍو كَيْفَ<sup>(٥)</sup> تَقْرَأُ: (إِلَى بَارِئُكُمْ)  
مَهْمُوزَةً مُثْقَلَةً، أَوْ (إِلَى بَارِئُكُمْ) مَخْفَفَةً؟ فَقَالَ: قِرَاءَتِي مَهْمُوزَةً  
غَيْرَ مُثْقَلَةٍ (بَارِئُكُمْ).

وَرَوَى الْيَزِيدِيُّ وَعَبْدُ الْوَارِثِ عَنْهُ: (إِلَى بَارِئُكُمْ) وَلَا  
يَجْزِمُ الْهَمْزَةَ.

(١) فِي (ط): وَفِي أُخْتِيهَا. (٢) فِي (ط): اخْتَلَفُوا.

(٣) الْإِخْتِلَاسُ: تَرْكُ إِكْمَالِ الْحَرَكَةِ بَأَن يَأْتِيَ الْقَارِئُ بِثَلَاثِهَا فَقَطْ. شَرَحَ ابْنُ  
الْقَاصِحِ عَلَى الشَّاطِئِيَّةِ ص ١٩٢ (ط مصطفى محمد) وَسَيُورِدُ الْمُصَنِّفُ  
زِيَادَةً بَيَانًا لِلْمَعْنَى.

(٤) الْعَبَّاسُ بْنُ الْفَضْلِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عُبَيْدِ بْنِ الْفَضْلِ بْنُ حَنْظَلَةَ أَبُو الْفَضْلِ  
الْوَاقِفِيُّ الْأَنْصَارِيُّ الْبَصْرِيُّ (١٠٥ - ١٨٦ هـ) قَاضِي الْمَوْصِلِ أَسَاطِيزُ حَازِقُ  
ثِقَةٍ، مِنْ أَكْبَرِ أَصْحَابِ أَبِي عَمْرٍو فِي الْقِرَاءَةِ، رَوَى الْقِرَاءَةَ عَرْضًا وَسَمَاعًا  
عَنْ أَبِي عَمْرٍو وَبْنِ الْعَلَاءِ وَضَبَطَ عَنْهُ الْإِدْغَامَ، نَازِلُ الْكَسَائِيِّ فِي الْإِمَالَةِ.  
قَالَ الذَّهَبِيُّ: لَمْ يَشْتَهَرْ لِأَنَّهُ لَمْ يَجْلِسْ لِلْقِرَاءَةِ. (انْظُرْ غَايَةَ النِّهَايَةِ  
٣٥٣/١). وَسَبَقَتْ تَرْجُمَتُهُ ٣٧٦/١. (٥) كَذَا فِي (ط) وَسَقَطَتْ مِنْ (م).



قال أحمد: وقال سيويه: كان أبو عمرو يختلس الحركة من<sup>(١)</sup>: (بَارِئُكُمْ) وَ(يَأْمُرُكُمْ) [البقرة/ ٦٧] وما أشبه ذلك، مما تتوالى فيه الحركات، فَيُرِي من يَسْمَعُهُ أنه قد أَسْكَنَ ولم يكن يُسْكِنُ، وهذا مثل رواية عباس<sup>(٢)</sup> بن الفضل عنه التي ذَكَرْتُهَا أنه لا يُثَقِّلُهَا. وهذا القول أشبه بمذهب أبي عمرو، لأنه كان يستعمل التخفيف في قراءته كثيراً. من ذلك ما حدثني<sup>(٣)</sup> عُبَيْدُ اللَّهِ بنُ عَلِيٍّ الهاشميُّ عن نَصْرِ بنِ عَلِيٍّ عن أبيه<sup>(٤)</sup> عنه أنه كان يقرأ (وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ) [البقرة/ ١٢٩] (وَيُلَعِّنُهُمْ) [البقرة/ ١٥٩] يُشِمُّ الميم والنون التي قبل الهاء الضم من غير إشباع. وكذلك: (عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأُمْتِعَتِكُمْ) [النساء/ ١٠٢] يُشِمُّ التاء فيها شيئاً من الخفض. أخبرني<sup>(٥)</sup> بذلك أبو طالب عبد الله بن أحمد بن سواده قال: حَدَّثَنَا إبراهيم بن سعد الزَّهْرَانِيُّ، قال: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بنُ عَقِيلٍ عن أبي عمرو بذلك. قال: وكذلك: (وَيُزَكِّيْكُمْ وَيُعَلِّمُكُمْ) [البقرة/ ١٥١] يُشِمُّهَا شيئاً من الضم، وكذلك: (يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ) [التغابن/ ٩] يُشِمُّ العَيْنَ شيئاً من الضم، وكذلك قوله: (وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا) [البقرة/ ١٢٨] لا يُسْكِنُ الرَّاءَ ولا يَكْسِرُهَا.

روى ذلك عنه علي بن نصر وعبد الوارث واليزيدي وعباس بن الفضل وغيرهم، أعني: (وَأَرِنَا). وكذلك قراءته

(١) في (ط): في.

(٢) في (ط): العباس.

(٣) في (ط): ما حدثني به.

(٤) علي بن نصر بن علي بن صهبان أبو الحسن الجهضمي البصري مات

سنة ١٨٩هـ. (انظر ترجمته في غاية النهاية ١/ ٥٨٢).

(٥) في (ط): قال أخبرني.

في: (يَأْمُرُكُمْ) [البقرة/ ٦٧] و(يَأْمُرُهُمْ) [الأعراف/ ١٥٧] و(يَنْصُرُكُمْ) [آل عمران/ ١٦٠] وما أشبه ذلك من الحركات المتواليات.

وروى عبد الوهاب بن عطاء<sup>(١)</sup> وهارون الأعور<sup>(٢)</sup> عن أبي عمرو: (وَأَرْنَا) ساكنة الراء. وقال اليزيدي في ذلك كله: إنه كان يُسَكِّنُ اللام من الفعل في جميعه. والقول: ما خبرتك من إثاره التخفيف في قراءته كلها، والدليل على إثاره التخفيف أنه كان يُدْغِمُ من الحروف ما لا يكاد يُدْغِمُهُ غيرُه، وَيُلَيِّنُ الساكن من الهمز، ولا يهمزُ همزتين وغير ذلك.

وقال علي بن نصر: عن أبي عمرو: (وَلَا يَأْمُرُكُمْ) [آل عمران/ ٨٠] برفع الراء مشبعة<sup>(٣)</sup>.

قال أبو علي: حروف المعجم على ضربين: ساكن ومتحرك. والساكن على ضربين:

أحدهما: ما أصله في الاستعمال السُّكُونُ مثل راء بُرْدٍ، وكافٍ بَكْرٍ.

والآخر: ما أصله الحركة في الاستعمال فَيُسَكِّنُ عنها. وما كان أصله الحركة يُسَكِّنُ على ضربين، أحدهما: أن تكون حركته<sup>(٤)</sup> حركة بناء، والآخر: أن تكون حركة الإعراب.

(١) عبد الوهاب بن عطاء بن مسلم أبو نصر الخفاف العجلي البصري ثم البغدادي (.... - ٢٠٦هـ؟) ثقة مشهور، روى القراءة عن أبي عمرو وإسماعيل بن كثير وأبان بن يزيد عن عاصم. روى الحروف عنه أحمد بن جبير وخلف بن هشام وغيرهم، وحدث عنه بالحروف محمد بن عمر الواقدي (طبقات القراء ١/ ٤٧٩). (٢) سبقت ترجمته ٦/ ١.

(٣) السبعة ص ١٥٥ - ١٥٦. (٤) سقطت من (ط).

وحركة البناء التي تُسَكَّنُ على ضربين:

أحدهما: أن يكون الحرفُ المُسَكَّنُ من كلمة مفردة، نحو: فَخِذْ وَسَبِّعْ وإِبِلْ، وَضَرْبَ وَعَلِمَ. يقول من يخفف: سَبِّعْ، وَفَخِذْ، وَعَلِمَ وَضَرْبَ.

والآخر: أن يكون هذا المثال من كلمتين، فَيُسَكَّنُ على تشبيه المنفصل بالمتصل، كما جاء ذلك في مواضع من كلامهم نحو الإمالة والإدغام، وذلك قولهم: «أَرَاكَ مُتَفَخِّخًا»<sup>(١)</sup> (وَيَخْشَى اللَّهَ وَيَتَّقُهُ) [النور/ ٥٢]

ومن ذلك قول العجاج<sup>(٢)</sup>:

فَبَاتَ مُتَنْصِبًا وَمَا تَكَرَّدَسَا

ألا ترى أن نَفَخًا من مُتَفَخِّخٍ، مثلُ كَتِفٍ، وكذلك تَقِه من يَتَّقِه، وكذلك ما أنشده أبو زيد من قوله<sup>(٣)</sup>:

قَالَتْ سُلَيْمَى اشْتَرَى لَنَا سَوِيْقًا

فَنَزَلَ مِثْلُ كَتِفٍ. فأما حركة البناء فلا خلاف في تجويز إسكانها في نحو ما ذكرنا من قول العرب والنحويين. وأما حركة الإعراب فمختلف في تجويز إسكانها، فمن الناس من يُنْكِرُهُ فيقول إن إسكانها لا يجوز من حيث كان علمًا للإعراب. وسيبويه يُجَوِّزُ ذلك، ولا يَفْصِلُ بين الْقَبِيلَيْنِ في الشعر، وقد روى ذلك عن العرب، وإذا جاءت الرواية لم تُرَدَّ بالقياس، فمن ما أنشده في ذلك قوله<sup>(٤)</sup>:

(١) انظر ٦٦/١ و ٤٠٨ من هذا الكتاب. (٢) سبق الكلام عنه. انظر ٤٠٨/١.

(٣) سبق في الجزء الأول ص ٤١٠. (٤) سقطت من (ط).



وقد بدا هُنْكَ من المَثَرِ (١)

وقوله (٢):

فاليومَ أَشْرَبَ غيرَ مُسْتَحْقِبٍ

وقال (٣):

إِذَا اغْوَجَجْنَ قُلْتُ صَاحِبَ قَوْمٍ

ومما جاء في هذا النحو قولُ جرير (٤):

سَيُرُوا بَنِي الْعَمِّ فَالْأَهْوَاؤُ مِنْ لُكُم  
وَنَهْرُ تَيَرَا وَلَا تَعْرِفُكُمُ الْعَرَبُ

ومن ذلك قولُ وضاحِ اليمَنِ (٥):

(١) عجز بيت صدره:

رَحِتْ وَفِي رَجْلِيكَ مَا فِيهِمَا

وهو في سيبويه ٢٩٧/٢ بغير نسبة والخصائص ٣١٧/٢ وفي الخزانة ٢٧٩/٢ ونسبه للأقيشر الأسدي - وخطأ ابن الشجري في نسبه الأبيات التي فيها الشاهد إلى الفرزدق. انظر أماليه ٣٧/٢.

(٢) سبق في ١١٧/١ و ٤١٠.

(٣) رجز لأبي نخيلة وبعده:

بِالِدُوْ أَمْشَالِ السَّفِينِ الْعُومِ

انظر سيبويه ٢٩٧/٢ والخصائص ٧٥/١ و ٣١٧/٢ اللسان (عوم).

(٤) ديوانه ٤٨ - وفيه: فلم تعرفكم العرب.

نهر تيرى: نهر قديم نواحي الأهواز حفره أردشير ملك الفرس.

(٥) هو وضاح بن إسماعيل بن عبد كلال أحد أبناء الفرس الذين قدموا مع

وهرز الفارسي فقتلوا الحبشة وأقاموا بصنعاء، وكان شاعراً ظريفاً غزلاً

جميلاً، فعشقه أم البنين بنت عبد العزيز بن مروان زوجة الوليد بن عبد

الملك، فقتله الوليد (انظر نوادر المخطوطات: أسماء المغتالين

٢٧٣/٢).

إِنَّمَا شِغْرِي شَهْدُ  
قَدْ خَلِطَ بِالْجُلْجَلَانِ

فأسكن الفتحة في مثال الماضي، وهذه الفتحة تشبه النصب. كما أن الضمة في: صاحب قوم، تشبه الرفع. وجاز إسكان حركة الإعراب، كما جاز تحريك إسكان البناء، فشبه ما يدخل على المعرب من المتحركات من الحركة بما يدخل على المبني، كما شبهوا حركات البناء بحركات الإعراب، فمن ثم أدغم نحو: رد، وفر، وعض ونحو ذلك، كما أدغموا نحو: يرد، ويشد. وذلك أن حركة غير الإعراب لما كانت تعاقب على المبني، كما تعاقب حركة الإعراب على المعرب أدغموه، كما أدغموا المعرب، والحركات المتعاقبة على ذلك، نحو: حركة الهمزة إذا سكن ما قبلها، نحو: اضرب أخاك، ونحو: حركة التقاء الساكنين، وحركة النون الخفيفة والشديدة فكما شبهوا تعاقب هذه الحركات التي للبناء على أواخر الكلم بتعاقب حركات الإعراب، حتى أدغم من أدغم نحو: رد، واستعد، كما يُدغم نحو: يرد، ويستعد، كذلك شبهوا حركة الإعراب بالبناء في نحو ما ذكرنا فأسكنوا.

فأما مَنْ زَعَمَ أن حَذَفَ هذه الحركة لا يجوز من حيث كانت علماً للإعراب، فليس قوله بمستقيم، وذلك أن حركات

= والبيت في الضرائر لابن عصفور ص/٨٧ وعبث الوليد ص/٣١٥ وفي اللسان (جلل) مع اختلاف في الرواية. وانظر شرح أبيات المغني ٣٧/٨. والجلجلان: حب السمسم. قال أبو العلاء: وبعضهم يرويه: قد حشي.

الإعراب قد تحذف لأشياء، ألا ترى أنها تحذف في الوقف، وتحذف من الأسماء والأفعال المعتلة. فلو كانت حركة الإعراب لا يجوز حذفها من حيث كانت دلالة الإعراب؛ لم يَجُزْ حذفها في هذه المواضع، فإذا جاز حذفها في هذه المواضع لعوارض تعرض، جاز حذفها أيضاً في ما ذهب إليه سيويه وهو التشبيه بحركة البناء، والجامع بينهما: أنهما جميعاً زائدان. وأنها قد تسقط في الوقف والاعتلال، كما تسقط التي للبناء للتخفيف.

فإن قلت: إن سقوطها في الوقف إنما جاز لأنه إذا وصلت الكلمة ظهرت الحركة ويستدل عليه بالموضع.

قيل: وكذلك إذا أُسْكِنَ نحو: هُنْكَ<sup>(١)</sup>، استدل عليه بالموضع، وإذا فارقت هذه الصيغة التي شُبِّهَتْ<sup>(٢)</sup> لها بسبع، ظهرت كما تظهر التي للإعراب في الوصل.

ومما يدل على أن هذه الحركة إذا أُسْكِنَتْ كانت مرادة، كما أن حركة الإعراب مرادة، قولهم: رَضِيَ، وَلَقَضُوا الرجل؛ فأسكنوا، ولم يُرْجِعُوا الياء والواو إلى الأصل، حيث كانت مرادة. كذلك تكون حركة الإعراب لما كانت مرادة، وإن حُذِفَتْ لم يمتنع حذفها، وكان حذفها بمنزلة إثباتها في الجواز كما كانت الحركة فيما ذكرنا كذلك.

فإن قلت: إن حركات الإعراب تدل على المعنى، فإذا

(١) في الشاهد السابق: وقد بدا هنك من المثزر. (ص ٨٠).

(٢) في (ط): هذه الصنعة التي أشبهت.



حذفت اختلت الدلالة عليه؛ قيل: وحركات البناء أيضاً قد تدل على المعنى وقد حذفت، ألا ترى أن<sup>(١)</sup> تحريك العين بالكسر في نحو: ضَرَبَ يدل على معنى، وقد جاز إسكانها، فكذلك يجوز إسكان حركة الإعراب. وكذلك الكسر في مثل<sup>(٢)</sup> حَذِرَ، والضممة<sup>(٣)</sup> في نحو: حَذِرَ<sup>(٤)</sup>.

واعلم أن الحركات التي تكون للبناء والإعراب يستعملون في الضمة والكسرة منهما ضربين، أحدهما: الإشباع والتمطيط، والآخر: الاختلاس والتخفيف، وهذا الاختلاس والتخفيف إنما يكون في الضمة والكسرة، فأما الفتحة فليس فيها إلا الإشباع ولم تُخَفَّفْ الفتحة بالاختلاس، كما لم تُخَفَّفْ بالحذف، في نحو: جَمَلٍ، وَجَبَلٍ، كما خُفِّفَ<sup>(٥)</sup> نحو: سَبْعٍ وَكَتِفٍ، وكما لم يحذفوا الألف في الفواصل والقوافي من حيث حُذِفَت الياء والواو فيهما، نحو: (والليل إذا يسر) [الفجر/ ٤] وقوله:

... ثم لا يَفِر<sup>(٦)</sup>

وكما لم يُبَدِّل الأكثر من التنوين الياء ولا الواو في الجر والرفع كما أبدلوا الألف في النصب، وهذا الاختلاس، وإن كان الصوت فيه أضعف من التمطيط، وأخفى، فإن الحرف المختلس حركته بزنة المتحرك، وعلى هذا المذهب حمل

(١) سقطت أن من (ط).

(٢) في (ط): نحو.

(٣) في (ط): والضم.

(٤) في اللسان: رجل حَذِرَ وحَذِرَ: متيقظ.

(٥) في (ط): حذف وهو تصحيف. (٦) سبق في ٤٠٥/١.

سيبويه قولَ أبي عمرو: (إلى بارئكم) [البقرة/٥٤]<sup>(١)</sup> فذهب إلى أنه اختلس الحركة ولم يُشَبِّعْهَا فهو بزنة حرفٍ متحرك.

فمن روى عن أبي عمرو الإسكان في هذا النحو، فَلَعَلَّهُ سَمِعَهُ يَخْتَلِسُ فَحَسِبَهُ لِضَعْفِ الصَّوْتِ به والخفاء إسكاناً، وعلى هذا يكون قوله: (وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتَابُ) [البقرة/١٢٩] و(يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ) [البقرة/١٥٩] وكذلك (عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ) [النساء/١٠٢] وكذلك (يُزَكِّيهِمْ وَيَعْلَمُهُمْ) [البقرة/١٥١] و(يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ) [التغابن/٩] (ولا يَأْمُرُكُمْ) [آل عمران/٨٠] هذا كله على الاختلاس مستقيمٌ حسنٌ<sup>(٢)</sup>، ومن روى عنه الإسكان فيها، وقد جاء ذلك في الشعر، فلعله ظن الاختلاس إسكاناً.

فأما قوله<sup>(٣)</sup>: (وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا) [البقرة/١٢٨] فالإسكان فيه حسنٌ على تشبيه المنفصل بالمتصل، والاختلاس حسنٌ، وليس إسكان هذا مثلُ إسكان: (يَأْمُرُكُمْ، وَأَسْلِحَتِكُمْ) لأن الكسرة في: (أَرِنَا) ليست بدلالة إعرابٍ، ومثلُ ذلك قولٌ من قال: (وَيَتَّقِهِ) ومن روى الإسكان في حروف الإعراب فقال: تُسَكِّنُ لَامُ الْفَعْلِ؛ فعلى تجويز ما جاء في الشعر وفي<sup>(٤)</sup> الكلام، وقد تقدم ذكر ذلك.

فإن قال قائل: فهلا لم تُسَكِّنْ (أَرِنَا) لأنَّ الراء<sup>(٥)</sup> متحركةٌ بحركة الهمزة<sup>(٦)</sup> فإذا حذفها لم تدلَّ على الهمزة كما تدلُّ إذا

(١) انظر سيبويه ٢٩٧/٢ باب الإشباع في الجر والرفع وغير الإشباع والحركة

كما هي. (٢) سقطت من (ط). (٣) في (ط): قوله تعالى.

(٤) في (ط): في. (٥) في (ط): لأن النون، وهو خطأ.

(٦) في هامش (ط): معنى الهمزة التي في أصل الكلمة، لأن أصلها، أرثنا زيادة.

أُثْبِتَهَا عَلَيْهَا؛ قِيلَ: ليس هذا بشيء، ألا ترى أن الناس أدغموا: (لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي) [الكهف/ ٢٨] فذهاب الحركة في (أَرِنَا) في التخفيف ليس بدون ذهابها في الإدغام.

اختلفوا في (نَغْفِرُ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ) [البقرة/ ٥٨] في النون والتاء والياء.

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي: (نَغْفِرُ لَكُمْ) بالنون. وقرأ نافع: (يُغْفِرُ لَكُمْ) بالياء مضمومة على ما<sup>(١)</sup> لم يُسَمِّ فاعِلُهُ. وقرأ ابن عامرٍ (تُغْفِرُ لَكُمْ) مضمومة التاء.

ولم يختلفوا في: (خَطَايَاكُمْ) في هذه السورة، غير أن الكسائي كان يميلها وحده، والباقون لا يميلون<sup>(٢)</sup>.

قال أبو علي: حجة من قال: (نَغْفِرُ لَكُمْ) بالنون أنه أشكل بما قبله. ألا ترى أن قبله: (وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ) [البقرة/ ٥٨] فكأنه قال: قُلْنَا ادْخُلُوا، نَغْفِرُ.

وحجة من قال: (يُغْفِرُ) أنه يؤول إلى هذا المعنى، فيُعْلَمُ من الفحوى أن ذنوب المكلفين وخطاياهم لا يغفرها إلا الله، وكذلك القول في من قرأ: (تُغْفِرُ). إلا أن من قال: (يُغْفِرُ) لم يُثَبِّت علامة التانيث في الفعل لِتَقْدِمِهِ، كما لم يُثَبِّت لذلك في نحو قوله: (وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ) [يوسف/ ٣٠].

ومن قال: (تُغْفِرُ) فلأن علامة التانيث قد ثَبَّتَتْ في هذا النحو نحو قوله: (قَالَتِ الْأَعْرَابُ) [الحجرات/ ١٤] وكلا

(١) كذا في (ط)، وسقطت من (م). (٢) السبعة ص ١٥٦.



الأميرين قد جاء به التنزيل قال: (وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ) [هود/٦٧] وفي موضع<sup>(١)</sup> (فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ) [الحجر/٨٣] والأميران جميعاً كثيران.

فأما إمالة الكسائي الألف في: (خَطَايَاكُمْ) فجوازها حسن<sup>(٢)</sup>، وحُسْنُهَا: أن الألف إذا كانت رابعةً فصاعداً اطرَدَتْ فيها الإمالة، والألف في خطايا خامسة، ومما يبين جواز الإمالة في ذلك، أنك لو سَمَّيْتَ بخطايا ثم ثَنَيْتَهُ، لأبدلت الياء من الألف، كما تُبَدِّلُ من ألفٍ قَرَقَرَى وَجَحَجَبَى<sup>(٣)</sup>، وألفٍ مُرَامَى، ونحو ذلك. ويقوي ذلك أن غزا ونحوها قد جازت إمالة ألفها، وإن كانت الواو تَثْبُتُ فيها وهي على هذه العِدَّة، فإذا جاز في باب غزا مع ما ذكرناه<sup>(٤)</sup>، فجوازها في خطايا أولى، لأنها بمنزلة ما أصله الياء، ألا ترى أن الهمزة لا تستعمل هنا<sup>(٥)</sup> في قول الجمهور والأمر الكثير<sup>(٦)</sup> الشائع.

ومما يبين ذلك أن الألف قد أُبدِلَتْ من الهمزة في العِدَّة التي يجوز معها تحقيق الهمزة. وذلك إذا كانت رَدْفًا في نحو: ولم<sup>(٧)</sup> أورا بها<sup>(٨)</sup>

(١) في ط: موضع آخر. (٢) سقطت «حسن» من (م).

(٣) قرقري: اسم موضع، وجحجبي: حي من الأنصار (اللسان) ورسمت الألف الأخيرة في (م) ممدودة. (٤) في (ط): ما ذكرنا.

(٥) في (ط): ههنا. (٦) سقطت من (ط). (٧) في (ط): لم.

(٨) جزء من رجز أنشده سيبويه ١٦٥/٢ ولم ينسبه، وتمامه:

عجبت من ليلاك وانتياها من حيث زارتني ولم أوراها  
قال الأعلم: الشاهد في تخفيف الهمزة الساكنة من قوله: أورا، لما احتاج إليه من ردف القافية (وهو حرف المد الذي قبل الروي) ولو حققها على =

ونحو:

... على رال<sup>(١)</sup>

فلو لم تُنزل منزلة الألف التي لا تُناسِبُ الهمزة، لم يَجُزْ وقوعها في هذا الموضع، فإذا جاز ذلك فيها، مع أن الهمزة قد يجوز أن تخفف في نحو: أورا، إذا لم يكن ردفاً، فأن تجوز الإمالة في خطايا أولى.

واختلفوا في قوله<sup>(٢)</sup>: (النبيين) [البقرة/ ٦١] و(النبيون) [البقرة/ ١٣٦] و(النبوّة) [آل عمران/ ٧٩] و(الأنبياء) [آل عمران/ ١٢] و(النبي) [آل عمران/ ٦٨]<sup>(٣)</sup> في الهمز، وتركه.

فكان نافع يهمز ذلك كله في كل القرآن إلا في موضعين في سورة الأحزاب: قوله<sup>(٤)</sup>: (وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد) [الآية/ ٥٠] بلا مد ولا همز. وقوله<sup>(٥)</sup>: (لا

= ما يجب لأنها طرف لم يجز له من أجل الردف المضمن في القافية. ومعنى: لم أورا بها؛ لم أعلم بها، وحقيقته: لم أشعر بها من ورائي، لأن لام وراء همزة أصلية في قول من صغرها وريثة، فحمل الفعل على هذا التقدير. ومن جعل همزة وراء منقلبة قال في تصغيرها: وريّة. ويقال: معنى: لم أوراها: لم أغر، وأصله: لم أوار، ثم قلب إلى أورا. يقال: أوراته بكذا: إذا أغريته به. والانتياب: القصد والإلمام. وخاطب نفسه في البيت الأول، ثم أخبر عن نفسه في البيت الآخر لأن من كلامهم أن يتركوا الخطاب للإخبار، والإخبار للخطاب اتساعاً بعلم السامع. (طرة الكتاب ١٦٥/٢).

(١) سبق انظر ص ١٣. (٢) في (ط) قوله عز وجل.

(٣) وردت هذه الكلمات ما بين القوسين في (ط) مهموزة.

(٤) في (ط): قوله عز وجل. (٥) في (ط): قوله تعالى.

تَدْخُلُوا بَيْوتَ النَّبِيِّ إِلَّا) [الآية/ ٥٣] وإنما ترك همز هذين لاجتماع همزتين مكسورتين من جنس واحد<sup>(١)</sup>، هذا قول المسيبي<sup>(٢)</sup> وقالون، وقال ورش عن نافع: إنه كان يهمزها جميعاً، إلا أنه كان يروي عن نافع: أنه كان يترك الهمزة الثانية في المتفقتين والمختلفتين، وتُخَلَفُ الأولى الثانية<sup>(٣)</sup>، فيقول فيه (للنبيء أن أراد)، مثل: النبيء رَاد<sup>(٤)</sup> و: بَيْوت النبيء يلا<sup>(٥)</sup>، وكان الباكون لا يهمزون من ذلك شيئاً<sup>(٦)</sup>.

قال أبو زيد: نَبَأْتُ مِنْ أَرْضٍ إِلَى أُخْرَى، فَأَنَا أَنْبَأُ نَبَأً وَنُبُوءاً: إِذَا خَرَجْتَ مِنْهَا إِلَى أُخْرَى، وليس اشتقاق النبيء من هذا وإن كان من لفظه، ولكن من النبأ الذي هو الخبر، كأنه المُخْبِرُ عن الله سبحانه. فإن قلت: لِمَ لا يكون من النبَاوة، ومما أنشده أبو عثمان قال: أنشدني كيسان<sup>(٧)</sup>:

مَحْضُ الضَّرِيَّةِ فِي الْبَيْتِ الَّذِي وُضِعَتْ  
فِيهِ النَّبَاوَةُ حُلُوءاً غَيْرَ مَمْدُوقٍ

أو يُجَوِّزُ فِيهِ الْأَمْرَيْنِ، فتقول: إنه يجوز أن يكون من النبَاوة، ومن النبأ، كما أَجْزَتْ فِي عِصَّةٍ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْوَاوِ، لقوله:

(١) أولاهما همزة النبيء، والثانية همزة إن وإلا في الآيتين.

(٢) سبقت ترجمته في ٣٧٥/١.

(٣) عبارة كتاب السبعة هنا: وكان ورش يروي عن نافع أنه كان يهمز من المتفقتين والمختلفين الأولى، ويخلف الثانية.

(٤) في (م): فيقول: النبيء إن أراد مثل: النبيءين أراد.

(٥) في (ط): إلا. (٦) السبعة ص ١٥٦ - ١٥٧.

(٧) لم نعثر على قائله.



وَعِضَوَاتُ تَقْطَعُ اللِّهَازِمَا<sup>(١)</sup>

ومن الهاء لقوله:

.. لها بِعِضَاهِ الْأَرْضِ تَهْزِيرُ<sup>(٢)</sup>

فالقول: إن ذلك ليس كالعضة، لأن سيويه<sup>(٣)</sup> زعم: أنهم يقولون في تحقير النبوة: كان مُسِيلِمَةً نُبُوَّتُهُ<sup>(٤)</sup> نُبِيَّةٌ سَوَاءٌ، وَكُلُّهُمْ يَقُولُ: تَنَبَّأَ مُسِيلِمَةً، فلو كان يحتمل الأمرين جميعاً ما أجمعوا على تنبأ، ولا على النُبِيَّةِ، بل جاء فيه الأمران: الهمز وحرف اللين، فَأَنْ اتَّفَقُوا عَلَى تَنَبَّأٍ وَالنُّبِيَّةِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ اللَّامَ هَمْزَةٌ.

(١) عجز بيت للشاعر أبي مَهْدِيَّةٍ وصدوره:

هذا طريق يأزم المآزما

قال الأعلام: يقول من سار في هذا الطريق بين ما حف به من العضاه تأذى بسيره فيه. ويأزم: يعرض، واللهازم جمع لهزمة وهي مضغة في أصل الحنك.

سيويه ٨١/٢ - اللسان مادة (أزم) - الخصائص ١٧٢/١ المنصف ٥٩/١ ٣٨/٣ ابن يعيش ٣٨/٥.

(٢) قطعة بيت للمتنخل الهذلي وتمامه:

قد حال دون دَرِيسِيهِ مَوْوَبَةٌ نَسَعُ لها بعضاه الأرض تهزير  
الدريس: الثوب الخلق، والمؤوبة ريح تأتي ليلاً، ونسع ومسع: اسم من أسماء الشمال. والعضاه: كل شجر له شوك.

اللسان مادة (هز). ديوان الهذليين القسم الثاني ص ١٦ والمنصف ٦٠/١.

(٣) انظر ١٢٦/٢.

(٤) في (م) نبوءته، وأثبتنا ما في (ط) لموافقتها لسيويه. قال ابن بري (اللسان نبأ) بعد أن نقل عبارة سيويه: فذكر الأول غير مصغر ولا مهموز - أي: قوله نبوة - ليبين أنهم قد همزوه في التصغير وإن لم يكن مهموزاً في التكبير.

ومما يقوّي أنه من النبأ الذي هو الخبر أن النبوة الرفعة، فكأنه قال: في البيت الذي وضعت فيه الرُّفْعَةُ. وليس كلُّ رفعة نبوءة، وقد تكون في البيت رفعة ليست بنبوءة. والمُخْبِرُ عن الله<sup>(١)</sup> بَوَحِيٍّ إِلَيْهِ الْمُبَلِّغُ عَنْهُ نَبِيٌّ وَرَسُولٌ، فهذا الاسم أخصّ به<sup>(٢)</sup> وأشدُّ مطابقةً للمعنى المقصود إذا أُخِذَ مِنَ النَّبَأِ<sup>(٣)</sup>. فَإِنْ قُلْتَ: فَلِمَ لَا تَسْتَدِلُّ بِقَوْلِهِمْ: أَنْبِيَاءُ، عَلَى جَوَازِ الْأَمْرَيْنِ فِي اللَّامِ مِنَ النَّبِيِّ، لِأَنَّهُمْ قَالُوا: أَنْبِيَاءُ وَنُبَّاءُ، قَالَ<sup>(٤)</sup>:

يَا خَاتِمَ النَّبَاءِ إِنَّكَ مُرْسَلٌ بِالْحَقِّ .....

قيل: ما ذكرته لا يدلُّ على تجويز الأمرين فيه، لأن أنبياء إنما جاء لأن البدل لما لزم في نبيٍّ صار في لزوم البدل له، كقولهم: عيدٌ وأعيادٌ، فكما أن أعياداً لا تدل على أن عيداً من الياء، لكونه من عود الشيء، كذلك لا يدل أنبياء على أنه من النبوة، ولكن لما لزم البدل جعل بمنزلة تقيٍّ وأتقياء، وصفيٍّ وأصفياء ونحو ذلك، فلما لزم صار كالبرية والخابية، ونحو ذلك مما لزم الهمز<sup>(٥)</sup> فيه حرف اللين بدلاً من الهمزة. فما دل على أنه من الهمز قائم لم يعترض فيه شيء، فصار قول من حقق الهمزة في النبي<sup>(٦)</sup>، كردّ الشيء إلى الأصل المرفوض استعماله

(١) في (ط): الله عز وجل. (٢) في (م): منه.

(٣) رسمت همزة النبأ في الأصل هنا وفي السابق هكذا: (النبا) على السطر، وقد آثرنا الرسم الإملائي لها لصحة لفظه.

(٤) قطعة من بيت قاله العباس بن مرداس وتماه:

بِالْحَقِّ كُلُّ هُدًى السَّبِيلِ هَذَاكَ

سبويه ١٢٦/٢ اللسان (نبا).

(٥) في (ط): الهمزة. (٦) في (ط): النبيء.

نَحْو: وَذَر، وَوَدَعَ، فمن ثمَّ كان الأكثرُ فيه التخفيفُ. فإن قلتَ فقد قال سيبويه: بلغنا أن قوماً من أهل الحجاز من أهل التحقيق يحققون: نَبِيَّاً وَبَرِيَّةً. قال: وذلك رديءٌ<sup>(١)</sup>، وإنما استردأه لأن الغالب في استعماله التخفيف على وجه البَدَلِ من الهمز، وذلك الأصلُ كالمرفوض، فَرَتُّوْا عنده ذلك<sup>(٢)</sup> لاستعمالهم فيه الأصل الذي قد تركه سائرهم، لا لأن النبيء الهمزُ فيه غيرُ الأصلِ، ولا لأنه يحتمل وجهين كما احتمل عِضَةٌ وَسَنَةٌ.

ومن زعم أن البريةَ من البرا الذي هو التراب كان غلطاً، ألا ترى أنه لو كان كذلك لم يُحَقِّقْ همزُهُ من حقق من أهل الحجاز، فتحقيقهم لها يدل على أنها<sup>(٣)</sup> من برا اللّهُ الخَلْقُ، كما أن تحقيق النبيء يدل على أنه من النبأ، وكما كان اتفاقهم على تنبأ يدل على أن اللام في الأصل همزة.

فالحجةُ لمن همز النبيء [حيث هَمَزَ]<sup>(٤)</sup> أن يقول: هو أصلُ الكلمة، وليس مثلَ عيدٍ، الذي قد أُلْزِمَ البَدَلُ، ألا ترى أن ناساً من أهل الحجاز قد حققوا الهمزة في الكلام<sup>(٥)</sup>، ولم يبدلوها<sup>(٦)</sup>. كما فعل أكثرهم، فإذا كان الهمز أصلَ الكلمة وأتى به قوم في كلامهم على أصله لم يكن كماضي يَدْعُ، ونحوه مما رُفِضَ استعماله واطْرَحَ.

فأما ما روي في الحديث: «من أن بعضهم. قال: يا

(١) الكتاب ١٧٠/٢.

(٢) في (ط): وردوا ذلك عنده.

(٣) في (ط): أنه.

(٤) ما بين معقوفتين سقطت من (ط).

(٥) في (ط): في كلامهم.

(٦) في (ط): يبدلوه.



نبيء الله! فقال<sup>(١)</sup>: «لست بنبيء الله، ولكني نبيء الله»<sup>(٢)</sup> فأظنُّ أن من أهل النقل من ضَعَّفَ إسنَادَ الحديثِ. ومما يقوي تضعيفه أن من مدَحَ النبيَّ ﷺ فقال:

يا خاتم النبأ<sup>(٣)</sup>

لم يُؤثَرِفيه إنكارُ عليه فيما علمنا، ولو كان في واحدٍ نكيرٌ لكان الجمعُ كالواحد، وأيضاً فلم نعلم أنه عليه السلام أنكر على الناس أن يتكلموا بلغاتهم.

وَلَمَنْ أَدْبَلَ وَلَمْ يُحَقِّقْ أَنْ يَقُولَ: مجيء الجمع في التنزيل على أنبياء يدل على أن الواحد قد أُلْزِمَ فيه البَدَلُ، وإذا أُلْزِمَ فيه البَدَلُ ضعف التحقيق. وقال الفراءُ في قراءة عبد الله (النبية) إلى<sup>(٤)</sup> (الن ب ي ي). قال الفراءُ: لا يخلو من أن يَكُونَ النبِيَّةُ مصدرًا للنبأ، أو يَكُونَ النبِيَّةُ مصدرًا نَسَبَهُ إلى النبي عليه السلام<sup>(٥)</sup>.

[ قال أبو علي<sup>(٦)</sup>: والقول في ذلك أنه لا يخلو من أن يكون من النبأ التي في قول ابن همام، أو يكون من النبأ وقلبت<sup>(٧)</sup> الهمزة. أو يكون نسباً، فلا يكون من النبأ، فيكون

(١) في (ط): فقال عليه السلام.

(٢) نقل هذا الحديث صاحب إتحاف فضلاء البشر وقال: أخرجه الحاكم عن أبي ذر وصححه، وفيه أن الرجل أعرابي وأن أبا عبيد علَّلَ إنكار النبي بعدول الأعرابي عن الفصحى وأن مقتضى ذلك جواز الوجهين لغة. انظر ص ٥٨ منه.

(٣) سبق قريباً في ص ٩٠.

(٤) سقطت إلى من (م).

(٥) في (ط): صلى الله عليه.

(٦) ما بين المعقوفتين سقطت من (ط).

(٧) في (ط): وقلب.

مثل مطيئة، لأن فيما حكاه سيويه من أنهم كلهم يقولون: تنبأ مسيلمته، دلالة على أنه من الهمزة<sup>(١)</sup> [فإذا لم يجر ذلك ثبت أنه من الهمز]<sup>(٢)</sup> وجاز أن يكون ياءً ألزمت البدل من الهمزة، وعلى ذلك قالوا: أنبياء، وجاز أن يكون من قول من حقق، إلا أنه خفف فوافق لفظ التخفيف عن التحقيق لفظ من يرى القلب. وقد حكى سيويه كما رأيت أن بعضهم يحقق النبيء، فإذا كان نسباً أمكن أن يكون إلى قول من حقق، وإلى قول من خفف، وأمكن أن يكون إلى قول من أبدل. فلا يجوز أن يكون على قول<sup>(٣)</sup> من حقق ثم خفف لأنه لو كان كذلك لكان: النبيئة<sup>(٤)</sup>، لأنه نسب إلى فعيلة، فرددت الهمزة لما حذف الياء التي كنت قلبت الهمزة في التخفيف من أجلها، فلما لم يرد، وقال النبيئة، علمت أن النسب إليه على قول من قلب الهمزة ياءً، وهم الذين قالوا: أنبياء، فحذفت الياءين لياءي النسب، فبقيت الكلمة على فعية. هذا على قياس قولهم: عبد بين العبدية، وقد حكاه الفراء.

وأما تخفيف نافع: (النبي) في الموضعين اللذين خفف فيهما في رواية المسيبي وقالون، فالقول في ذلك أنه لا يخلو من أن يكون ممن يُحقق الهمزتين أو يُخفف إحداهما، فإن حقق الهمزتين جاز أن يجعل الثانية بين بين، لأن الهمزة إذا

(١) في (ط): الهمز.

(٢) ما بين المعقوفتين سقطت من (ط) وهي زيادة يستقيم الكلام بدونها.

(٣) سقطت «قول» من (م). (٤) في حاشية (ط): مثل التبعية.

كانت بَيْنَ بَيْنَ كانت في حكم التحقيق، فتقول: (للنبيء إن) <sup>(١)</sup>، وإن لم يُحَقِّقْ الهمزتين قَلْبَ الثانيةَ منهما ياءً قَلْباً فقال: (للنبيء ين) <sup>(٢)</sup> كما قلبوا في: (أَيِّمَةٌ)، وكما قلبوا في: جاءٍ وشاءٍ ويجعلُ المنفصلَ بمنزلة المتصلِ في أَيِّمَةٍ وجاءٍ.

ووجهُ رواية قالونَ، والمُسَيَّبِي: أنه إذا خَفَّفَ الهمزة من (النبيء) <sup>(٣)</sup> لم يجتمعَ همزتان، فإن شاء حقق الهمزة المكسورة من (إلا) ومن (إن) وإن أثر التخفيف جعلهما بين الياء والهمزة.

اختلفوا في (الصَابِثِينَ) [البقرة/ ٦٢]، و(الصَّابِثُونَ) [المائدة/ ٦٩]. في الهمز وتركه فقراً نافع: (الصَّابِثِينَ) و(الصَّابِثُونَ) في كلِّ القرآن بغير همزٍ، ولا خَلْفٍ للهمز، وَهَمَزَ ذَلِكَ كُلُّهُ الْبَاقُونَ <sup>(٤)</sup>.

[قال أبو علي] <sup>(٥)</sup>: قال أبو زيد: صَبَأَ الرجلُ في دينه، يَصْبَأُ صُبُوءاً: إذا كان صابئاً. وَصَبَأَ نَابُ الصَّبِيِّ يَصْبَأُ صَبَأً: إذا طَلَعَ.

وقال أبو زيد: صَبَأَتْ عليهم، تَصْبَأُ، صَبَأً، وَصُبُوءاً: إذا طَلَعَتْ عليهم، وَطَرَأَتْ على القومِ أَطْرَأَ طَرُوءاً وَطُرُوءاً مِثْلَهُ. فكأنَّ معنى الصابئِ: التاركُ دينَهُ الذي شُرِعَ له إلى دين غيره، كما أن الصابئِ على القومِ تاركٌ لأرضِهِ، وَمُنْتَقِلٌ إلى سواها والَّذِينَ الذي فارقه، هو تركهم التوحيد إلى عبادة النجوم أو تعظيمها، ومن ثَمَّ خُوطِبَ المسلمون بقوله <sup>(٦)</sup>: (... ) ولا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنَ الَّذِينَ فَارَقُوا <sup>(٧)</sup> دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعَةً

(١) في (ط): النبيء إن. (٢) في (م): النبي ين. (٣) في (م): النبي.

(٤) السبعة: ١٥٧. (٥) ما بين المعقوفتين سقطت من (م).

(٦) في (ط): تعالى.

(٧) فارقوا: قراءة علي وحمزة والكسائي (انظر تفسير القرطبي ٣٢/١٤).



[ الروم / ٣١ - ٣٢ ] فالَّذِينَ الذي فارقه المشركون هو: التوحيد الذي نُصِبَ لهم عليه أدلُّته، لأنَّ المشركين لم يكونوا أهلَ كتابٍ، ولا متمسكين بشريعةٍ، فهم في تركهم ما نُصِبَ لهم الدليل عليه، كالصابئين في صُبُوئهم إلى ما صَبَّؤوا إليه. ومثل قوله<sup>(١)</sup>: (فَارْقُوا دِينَهُمْ) قوله<sup>(٢)</sup> (كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ) [ الأنعام / ١٠٨ ] أي: عملهم الذي فُرِضَ عليهم ودُعوا إليه، وكذلك قوله: (وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِّكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ لِيُرَدُّوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ) [ الأنعام / ١٣٧ ] أي: دينهم الذي دُعُوا إليه، وَشُرِعَ لهم، ألا ترى أنهم لا يَلْبِسُونَ عليهم التَّدِينَ بالإشراك، وإنما سُمِّيَ شريعةُ الإسلامِ دِينَهُمْ، وإن لم يجيبوا إليه ولم يأخذوا به، لأنهم قد شرع لهم ذلك ودُعوا إليه، فلهذا الالتباسُ الذي لهم به جاز أن يضاف إليهم، كما أضاف الشاعر الإناء إلى الشارب لشُرْبِهِ منه وإن لم يكن مِلْكًا له في قوله<sup>(٣)</sup>:

إِذَا قَالَ قَدْ نِي قُلْتُ بِاللَّهِ حَلْفَةً

لِتُغْنِي عَنِّي ذَا إِنَائِكَ أَجْمَعًا

وهذا النحو من الإضافة كثير، فالمعنى: على أن لام الكلمة همزة، فالقراءة بالهمز هو الوجه الذي عليه المعنى. فأما من قال: (الصابئون) فلم يَهْمِزْ، فلا يخلو من أحد أمرين: إمَّا أن يَجْعَلَهُ من صبا، يصبو، وقول الشاعر<sup>(٤)</sup>:

(١) في (ط): عز وجل. (٢) في (ط): تعالى.

(٣) البيت لحريث بن عتاب. وقد سبق ذكره انظر ٥٠/٢.

(٤) عجز بيت لأبي نؤيب، صدره:

### صَبَوْتُ أبا ذَيْبٍ وَأَنْتَ كَبِيرُ

أو تجعله على قلب الهمزة فلا يسهل أن تأخذه من صَبَا إلى كذا، لأنه قد يصبو الإنسان إلى الدين فلا يكون منه تَدِينُ به مع صُبُوهِ إليه، فإذا بَعُدَ هذا، وكان الصابئون منتقلين من دينهم الذي أخذ عليهم إلى سواه، ومتدينين به؛ لم يستقم أن يكون إلا من صَبَأُ<sup>(١)</sup> الذي معناه: انتقال من دينهم الذي شرع لهم إلى آخر لم يُشرع لهم، فيكون الصابئون إذاً: على قلب الهمزة، وَقَلْبُ الهمز على هذا الحد لا يُجيزه سيبويه إلا في الشعر، ويُجيزه غيره، فهو على قول من أجاز ذلك، وممن أجازوه أبو زيد، وحكي عن أبي زيد قال: قلت لسيبويه: سَمِعْتُ: قَرَيْتُ، وَأَخْطَيْتُ قال: فكيف تقول في المضارع؟ قلتُ<sup>(٢)</sup>: أَقْرَأُ، قال: فقال: حَسْبُكَ. أو نحو هذا، يريد سيبويه: أن قَرَيْتُ مع أَقْرَأُ، لا ينبغي، لأن أَقْرَأُ على الهمز وَقَرَيْتُ على القلب. فلا يجوز<sup>(٣)</sup> أن يُغَيَّرَ بعض الأمثلة دون بعض، فدل<sup>(٤)</sup> ذلك على أن القائل لذلك غير فصيح، وأنه مُخَلِّطٌ في لغته.

### الإعراب:

مَنْ حَقَّقَ الهمزة فقال: الصابئون، مثل: الصابِعون، ومن خَفَّفَهَا جعلها في قول سيبويه، والخليل: بَيْنَ بَيْنَ، وزعم

ديارُ التي قالت غداة لقيتها

=

وقوله: صبوت، أي: أتيت أمر الصَّبَا. (ديوان الهذليين ١/١٣٧).

(٢) في (ط): فقلت.

(١) في (ط): صَبَأْتُ.

(٤) في (ط): يدل.

(٣) في (م): يكون.

سيبويه أنه قولُ العربِ، والخليلِ . وفي قول أبي الحسن: يَقلِبُها ياءً قلباً، وقد تقدم ذكرُ ذلك في هذا الكتاب. ومن قلبَ الهمزة التي هي لامٌ ياءً، فقال: الصابُونَ. نقل الضمة التي كانت تلزمُ أن تكونَ على اللامِ إلى العينِ فسكنتِ الياءُ فحذفها لالتقاء الساكنين هي وواو الجمعِ، وَحَذَفَ كسرةَ عَيْنِ فاعِلٍ، فحرَّكها بالضمة المنقولة إليها، كما أن من قال: خِفْتُ، وَحُبُّ بها، وَحُسْنُ ذا أَدَبًا، فنقل الحركةَ من العينِ إلى الفاءِ حَذَفَ الحركة التي كانت للفاءِ في الأصل، وحرَّكها بالحركة المنقولة<sup>(١)</sup> كما حَرَّكَ العينَ من فاعِلٍ بالحركة المنقولة، وقياسُ نقل الحركة التي هي ضمة<sup>(٢)</sup> إلى العينِ أن تُحَذَفَ كسرةُ عينِ فاعِلٍ، وَتُنْقَلُ إليها الكسرة التي كانت تكون للامِ، ألا ترى أن الضمة منقولة إليها بلا إشكال، وإن شئت قلت لا أنقل حركة اللام التي هي الكسرة كما نَقَلْتُ حركتها التي هي الضمة، لأنني لو لم أنقل الحركة التي هي الضمة، وقررتُ الكسرة، لم يصحَّ واو الجميع، فليسَ الكسرةُ مع الياءِ كالكسرةِ مع الواو، فإذا كان كذلك أَبْقِيْتُ الحركةَ التي كانت تستحقُّها اللامُ فلم أنقلها، كما أَبْقِيْتُ حركةَ المُدْغَمِ، ولم<sup>(٣)</sup> أنقلها في قول من قال: (يَهْدِي) فَحَرَّكَ الهاءَ بالكسرِ لالتقاء الساكنين، ولم ينقلها كما نقل من قال: (يَهْدِي)<sup>(٤)</sup>، [يونس/ ٣٥].

ومِثْلُ ذلك في أَنَّكَ تَنْقُلُ الحركةَ مرةً ولا تَنْقُلُ أخرى قَوْلُهُ:

(١) في (ط): المنقولة إليها. (٢) في (ط): الضمة. (٣) في (ط): فلم.

(٤) يَهْدِي: بفتح الياء والهاء، قراءة ابن عامر وابن كثير وورش وابن محيصن.

انظر البحر المحيط ١٥٦/٥.



وَحَبَّ بِهَا مَقْتُولَةٌ<sup>(١)</sup>

وَحُبُّ بِهَا مَقْتُولَةٌ!

وَحَسَنَ ذَا أَدَبًا، وَحُسْنَ ذَا أَدَبًا، وَنَحْوُ ذَلِكَ.

فإن قلت: فَلِمَ لَا<sup>(٢)</sup> تَنْقُلُ الْحَرَكَةَ الَّتِي تَسْتَحِقُّهَا اللَّامُ إِذَا انْقَلَبَتْ أَلِفًا نَحْوُ: الْمُصْطَفَى وَالْمُعَلَّى إِلَى مَا قَبْلَهَا، كَمَا نُقِلَتْ حَرَكَةُ الْيَاءِ فِي نَحْوِ قَوْلِكَ: (فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ) [المعارج/ ٣١] فجاء: (وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ) [آل عمران/ ١٣٩] وَهُمْ الْمُصْطَفَوْنَ، مَفْتُوحًا مَا قَبْلَ الْوَائِ مِنْهُ، وَهَلَّا نُقِلَتْ الْحَرَكَةُ كَمَا نُقِلَتْ فِي نَحْوِ: (هُمْ الْعَادُونَ) [المعارج/ ٣١]؛ فالقول في ذلك أَنَّ الْمَحْذُوفَ لِلتَّقَاءِ السَّاكِنِينَ فِي حُكْمِ الثَّابِتِ فِي اللَّفْظِ، كَمَا كَانَ الْمُحَرِّكُ لِلتَّقَائِمَا<sup>(٣)</sup> فِي حُكْمِ السَّكُونِ، يَدُلُّكَ عَلَى ذَلِكَ نَحْوُ: رَمَتِ الْمَرْأَةُ، وَارْدَدِ ابْنُكَ، فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ، كَانَ الْأَلْفُ فِي الْأَعْلَوْنَ، فِي حُكْمِ الثَّابِتِ، وَإِذَا كَانَ فِي حُكْمِهِ لَمْ يَصَحَّ تَقْدِيرُ نَقْلِ الْحَرَكَةِ مِنْهَا، لِأَنَّ ثَبَاتَ الْأَلْفِ

(١) جزء من بيت للأخطل في وصف الخمر وتمامه:

فقلت اقتلوها عنكم بمزاجها وحُبُّ بها مقتولة حين تقتل  
وهو في ديوانه ١٩/١ وروايته عنده: وأطيب بها مقتولة. وفي شرح شواهد  
الشافعية ص ١٤ والخزانة ١٢٢/٤ والعيني ٢٦/٤ وابن يعيش ١٢٩/٧.  
والقتل: مزج الخمر بالماء حتى تذهب حدتها فكانها قتلت بالماء.

(٢) في (ط): لم.

(٣) في (ط): التحرك للتقاء الساكنين.

ألفاً في تقدير الحركة فيها. وإذا<sup>(١)</sup> كان في تقديرها، لم يَجُزْ نقلها، لأنه يُلْزَمُ منه تقديرُ ثباتِ حركةٍ واحدةٍ في موضعين، وليس كذلك الياء لأنها قد تنفصل عن الحركة، وتُحَرِّكُ بالضمّة والكسرة في نحو<sup>(٢)</sup>:

أَلَمْ يَأْتِيْكَ وَالْأَنْبَاءُ..

و: غَيْرَ مَاضِيٍّ<sup>(٣)</sup>

فإن قال: فهلاً إذ كان الأمرُ على ما وصفتَ لم يَجُزْ أن يُجْمَعَ ما كانَ آخِرُهُ أَلِفَ التَّائِيثِ، نحو: حُبْلَى، إذا سَمَّيْتَ به رجلاً أن تقول في جمعه: حُبْلَوْنَ، لأنه يُلْزَمُ من<sup>(٤)</sup> ذلك اجتماع علامة التذكير والتأنيث<sup>(٥)</sup> في اسمٍ؛ فيلزم أن يمتنع كما امتنع أن يُجْمَعَ طَلْحَةُ بِالْوَائِ وَالنُّونِ - اسم رجلٍ - في قول العرب والنحويين، إذا أثبتَّ التاء فيه لاجتماع علامة تأنيثٍ وتذكيرٍ في اسم واحد.

فالقول في ذلك أن الألفَ في حُبْلَى اسم رجلٍ، إذا قُلْتَ: حُبْلَوْنَ، إنما جاز لأنك إذا سميتَ به<sup>(٦)</sup> لا تريدُ به معنى التأنيث، كما أردت به ذلك قبل التسمية، فجاز لأنك تَخْلَعُ منها علامة التأنيث، فتجعلُ الألفَ لغيره، ألا ترى أن في كلامهم ألفاً ليست للتأنيث، ولا للإلحاق ولا هي منقلبة نحو: قَبْعَثَرَى،

(١) في (ط): فإذا.

(٢) قطعة من بيت لقيس بن زهير سبق ذكره. في ٩٣/١، ٣٢٥.

(٣) جزء من بيت سبق ذكره ٣٢٥/١. (٤) في (ط): في.

(٥) في (ط): التأنيث والتذكير. (٦) في (ط): بها.

ونحو: ما حكاه سيبويه: من أن بعضهم يقول: بُهْمَاهُ، فإذا قَدَّرْتَ خَلَعَ علامة التأنيث منها جاء جمعُ الكلمة بالواو والنون، كما أنك لما قَلَبْتَهَا ياءً جاز جَمْعُهَا بالألف والتاء نحو: حُبَلِيَّاتٍ وَحُبَارِيَّاتٍ، فخلَعَ علامة التأنيث منها<sup>(١)</sup> في التسمية بما هي فيه كقلبها إلى ما قلبت إليه في حُبَلِيَّاتٍ، وصَحْرَاوَاتٍ، وَخَضْرَاوَاتٍ.

اختلفوا في قوله: (أَتَّخِذْنَا هُزُؤًا) [البقرة/٦٧] في الهمز وتركه؛ والتخفيف والتثقل، وكذلك (جُزْءًا)<sup>(٢)</sup> و (كُفُؤًا) [الإخلاص/٤].

فقرأ ابنُ كثير وأبو عمرو وابن عامر والكسائي: (هُزُؤًا)، و(كُفُؤًا) بضمَّ الفاء والزاي والهمز، و(جُزْءًا) بإسكان الزاي والهمز.

وروى القصبِي<sup>(٣)</sup> عن عبد الوارث عن أبي عمرو، واليزيدي أيضاً عن أبي عمرو: أنه خَفَّفَ «جُزْءًا» وثَقَّلَ «هُزُؤًا»، وكُفُؤًا.

وروى عليُّ بن نصرٍ وعباسُ بن الفضل عنه أنه خَفَّفَ «جُزْءًا وكُفُؤًا».

(١) سقطت من (ط).

(٢) من قوله سبحانه: (ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً) البقرة/٢٦٠. ومن قوله سبحانه (وجعلوا له من عباده جزءاً إن الإنسان لكفور مبين) [الزخرف/١٥].

(٣) هو محمد بن عمر بن حفص أبو بكر القصبِي البصري مقرئ صدوق مشهور. (انظر ترجمته في طبقات القراء ٢/٢١٦). وقد تصحف في السبعة إلى القتيبي.



وروى محبوبٌ عنه<sup>(١)</sup> «كُفَّأ» خفيفاً.

وروى أبو زيدٍ وعبدُ الوارثِ في رواية أبي معمرٍ أنه خيرٌ بين التثقيب والتخفيف.

وروى الأصمعيُّ أنه خَفَّفَ «هُزْأً وَجُزْأً»<sup>(٢)</sup>. وقرأهُنَّ حمزةٌ ثلاثهُنَّ بالهمز أيضاً. غير أنه كان يُسَكِّنُ الزَّايَ من قوله «هُزْأً»، والفاءَ من قوله: «كُفَّأ» والزَّايَ من «جُزْأً»، وإذا وقف قال: «هُزْوَأً» بلا همز، ويسكِّنُ الزاي والفاء، ويثبتُ الواوَ بعدَ الزَّاي وبعدَ الفاءِ، ولا يهمز<sup>(٣)</sup>، ووقفَ على قوله: «جُزْأً» بفتح الزَّاي من غير همز<sup>(٤)</sup>، حكى ذلك أبو هشام عن سُليمٍ عن حمزةَ يرجع في الوقف إلى الكتاب.

واختلَفَ عن عاصمٍ، فروى يحيى عن أبي بكرٍ عنه: «جُزْوَأً وَهُزْوَأً وَكُفْوَأً»<sup>(٥)</sup> مثقلاتٍ مهموزاتٍ. وروى حفصُ<sup>(٦)</sup>: أنه لم يهمز «هُزْوَأً وَلَا كُفْوَأً» ويثقلُهُما، وأثبت الواوَ وهَمَزَ «جُزْأً» وخففها.

(١) سقطت من (ط).

(٢) في (ط): جزءاً وهزءاً.

(٣) في (ط): ولم يهمز.

(٤) في البحر المحيط ٣٠٠/٢: «قرأ أبو جعفر: جُزْأً بحذف الهمزة وتشديد الزاي. ووجهه أنه حين حذف ضعف الزاي كما يفعل في الوقف، كقولك: هذا فرج، ثم أجري مجرى الوقف».

(٥) في (ط): جزواً وكفوأً وهزوأً.

(٦) في (ط): وروى عنه حفص.

[حدثنا أبو بكر بن مجاهد قال <sup>(١)</sup>: حدثني وهيب بن عبد الله، عن الحسن بن المبارك، عن عمرو بن الصباح، عن حفص، عن عاصم: «هَزُؤًا <sup>(٢)</sup> وَكُفُؤًا» يَثْقُلُ وَلَا يَهْمَزُ. وَيَقْرَأُ «جُزْءًا» مَقْطُوعًا بِلاَ وَاوٍ، يَهْمَزُ وَيَخَفِّفُ. وَكَذَلِكَ قَالَ هَبِيرَةُ <sup>(٣)</sup> عَنْ حَفْصٍ عَنْ عَاصِمٍ «جُزْءًا» خَفِيفٌ مَهْمُوزٌ. وَحَدَّثَنِي وَهَيْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَرْوُذِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ: قَالَ أَبُو حَفْصٍ: وَحَدَّثَنِي سَهْلٌ أَبُو عَمْرٍو عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنْ عَاصِمٍ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ: «هَزُؤًا وَكُفُؤًا» يَثْقُلُ، فَرُبَّمَا هَمَزَ، وَرُبَّمَا لَمْ يَهْمَزْ. قَالَ: وَكَانَ أَكْثَرُ قِرَاءَتِهِ تَرْكَ الهمز.

حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَمْدٍ الْعُوفِيُّ <sup>(٤)</sup> عَنْ أَبِيهِ، عَنْ حَفْصٍ عَنْ عَاصِمٍ أَنَّهُ لَا يَنْقُصُ، نَحْوَ «هَزُؤًا وَكُفُؤًا» وَيَقُولُ: أَكْرَهُ أَنْ تَذْهَبَ عَنِّي عَشْرُ حَسَنَاتٍ بِحَرْفٍ أَدْعُهُ إِذَا هَمَزْتُهُ. وَذَكَرَ عَاصِمٌ أَنَّ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيَّ كَانَ يَقُولُ ذَلِكَ، وَرَوَى حُسَيْنُ الْجُعْفِيُّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ «هَزُؤًا وَكُفُؤًا» بِوَاوٍ وَلَمْ يَذْكُرِ الهمز.

(١) ما بين المعقوفتين زيادة من (ط). (٢) في (م): هَزُؤًا.

(٣) هو هبيرة بن محمد التمار أبو عمرو الأبرش البغدادي أخذ القراءة عرضاً عن حفص بن سليمان عن عاصم (طبقات القراء ٢/٣٥٣).

(٤) في الأصل (الصوفي) وهو تحريف من الناسخ، والصوفي هو محمد بن سعد بن محمد بن الحسن بن عطية بن سعيد بن جنادة أبو جعفر العوفي البغدادي، شيخ معروف، روى الحروف عن أبيه سعد عن حفص عن عاصم. روى عنه الحروف ابن مجاهد وسمع منه محمد بن مخلد العطار (طبقات القراء ٢/١٤٢).

وروى المفضل عن عاصم «هَزْأً» مهموزاً ساكنة الزاي في كل القرآن.

واختلفوا<sup>(١)</sup> عن نافع في ذلك، فروى ابن جَمَازٍ وورش وخلف بن هشام عن المُسَيَّبِي وأحمد بن صالح المَصْرِي<sup>(٢)</sup> عن قالون: أنه ثَقُلَ «هَزُؤًا وَكُفُؤًا» وهمزهما [وخفف جُزْأً وهمزها]<sup>(٣)</sup> وكذلك قال يعقوب بن حفص عنه.

وقال إسماعيل بن جعفر عن نافع وأبو بكر بن أبي أويس عن نافع «هَزْأً وَجُزْأً وَكُفُؤًا» مخففات مهموزات.

وأخبرني محمد بن الفرَج، عن محمد بن إسحاق، عن أبيه، عن نافع، وحدثنا القاضي<sup>(٤)</sup> عن قالون، عن نافع: أنه ثَقُلَ (هَزُؤًا) وهمزها، وخفَّفَ (جُزْأً وَكُفُؤًا) وهمزهما.

وقال الحلواني عن قالون: أنه ثَقُلَ (كُفُؤًا) أيضاً.

حدثني أبو سعيد البَصْرِيُّ الحارثي<sup>(٥)</sup> عن الأصمعي عن

(١) في (ط): واختلف.

(٢) وقع في الأصل: «المصري» والتصويب من غاية النهاية ٦٢/١.

(٣) ما بين المعقوفتين سقطت من (م).

(٤) هو إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل بن حماد بن زيد القاضي أبو إسحاق الأزدي البغدادي، ثقة مشهور كبير ولد سنة تسع وتسعين ومائة. روى القراءة عن قالون وله عنه نسخة وعن أحمد بن سهل عن أبي عبيد. صنف كتاباً في القراءات جمع فيه قراءة عشرين إماماً، روى القراءة عنه ابن مجاهد وابن الأنباري ومحمد بن أحمد الإسكافي وغيرهم. (طبقات القراء ١٦٢/١).

(٥) هو عبد الرحمن بن محمد بن منصور أبو سعيد الحارثي البصري المعروف =



نافع أنه قرأ: «هُزُؤًا» مُثَقَّلَةً مهموزة.

وروى أبو قرّة عن نافع: (هُزْءًا) خفيفةً مهموزة. ولم يذكر غير هذا الحرف<sup>(١)</sup>.

قال أبو زيد: هَزَيْتُ<sup>(٢)</sup> هُزْءًا وَمَهْزَأَةً. وقال: [أبو علي: قوله تعالى] <sup>(٣)</sup> (اتَّخِذْنَا هُزُؤًا) فلا يخلو<sup>(٤)</sup> من أحد أمرين: أحدهما: أن يكون المضاف محذوفاً، لأن (الهُزْءَ) حَدَثٌ، والمفعول الثاني في هذا الفعل<sup>(٥)</sup> يكون الأول<sup>(٦)</sup>، قال<sup>(٧)</sup>: (لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ) [المتحنة/ ١] أو يكون: جعل الهُزْءَ المهزوء به مثل: الخلق<sup>(٨)</sup>، والصيد في قوله: (أَجِلْ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ) [المائدة/ ٩٦] ونحوه.

فأما قوله: (لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا) [المائدة/ ٥٧]. فلا تحتاج فيه إلى تقدير محذوفٍ مضافٍ كما احتجّت في الآية الأخرى، لأن الدين ليس بعين.

وقول موسى عليه السلام: (أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنْ

= بِكُرْبِزَان. روى عن الحسن بن يزيد عن الأصمعي عن نافع، وعنه ابن مجاهد (طبقات القراء ١/ ٣٧٩).

(١) السبعة: ١٥٧ - ١٦٠.

(٢) في (ط): هزئت به.

(٣) ما بين معقوفتين سقط من (م).

(٤) سقطت من (ط).

(٥) في (ط): لا يخلو.

(٦) في (ط): قال تعالى.

(٧) في (ط): هو الاول.

(٨) وذلك في قوله سبحانه: (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض)

الكهف/ ٥١.

الْجَاهِلِينَ) [ البقرة/٦٧ ] في جواب: (أَتَتَّخِذُنَا هُزُوءًا) يدلُّ على أن الهازيء جاهل.

قال أبو الحسن: زعم عيسى أن كل اسمٍ على ثلاثة أحرف أوله مضموم؛ فمن العرب من يُثَقِّلُهُ ومنهم من يخفِّفُهُ، نحو: العُسْرِ والْيُسْرِ والحُكْمِ<sup>(١)</sup> والرُّحْمِ؛ فمما يقوي هذه الحكاية أن ما كان على فُعْلٍ من الجموع، مثل: كتاب، وكتب، ورسول، ورُسل، قد استمرَّ فيه الوجهان؛ فقالوا: رُسلٌ، ورُسلٌ، حتى جاء ذلك في العين إذا كانت واواً نحو:

..... سُوْكَ الإِسْجَلِ<sup>(٢)</sup>

ونحو قوله:

وفي الأكفِّ اللامعاتِ سُورُ<sup>(٣)</sup>

(١) في (ط): الحُلْم.

(٢) جزء من بيت لعبد الرحمن بن حسان ونصه في شرح شواهد الشافية (١٢٢):

أغرُّ الثنايا أحمُّ اللثا تِ تمنحه سُوْكَ الإِسْجَلِ  
اللسان / سوك / المنصف ٣٣٨/١، ابن يعيش ٨٤/١٠ (يُحَسِّنُهُ سُوْكَ)  
وسوك: جمع سواك: والإسجل: شجر يستاك به، والأحم: الأسود.  
واللثا: جمع لثة وهي ما حول الأسنان.

(٣) عجز بيت لعدي بن زيد العبادي من أبيات، وهو بتمامه مع روايته:  
الصحيحة:

عن مُبْرِقاتٍ بِالْبُرَيْنِ وَتَبْدُو بِالْأَكْفِ اللامعاتِ سُورُ  
انظر سيويه ٣٦٩/٢ ابن يعيش ٨٤/١٠ المنصف ٣٣٨/١ اللسان / لمع /  
(تبدو وبالأكف). شرح شواهد الشافية: ١٢١. السور: جمع سوار،  
وأراد بالأكف المعاصم. والمبرقة: المرأة المترينة. والبرين: الخلاخل  
جمع برة، على خلاف القياس.

وحكي أبو زيد: قومٌ قُولُ. فأما فُعْلٌ في جمع أفعل نحو: أحمر وحُمَر: فكأنهم ألزموه الإسكان للفصل بين الجَمْعَيْن. وقد جاء فيه التحريك في الشعر، وإذا كان الأمر على هذا يجب<sup>(١)</sup> أن يكون ذلك مستمراً في نحو: الجُزء، والكُفء، والهُزء. إلا أن من ثَقُلَ فقال: رأيتُ جُزْواً، وكُفْواً؛ فجاء به مثَقَلُ العين محققَ الهمزة؛ فله أن يخفّف الهمزة؛ فإذا خفّفها وقد ضمَّ العينَ لزم أن يَقلِّبَها واواً فيقول: رأيتُ جُزْواً، و(لم يكنْ له كُفْواً أحدٌ) [الإخلاص/٤]. فإن خفّف كما يخفّف الرُحَم فأسكن العين، قال: (هُزْواً وجُزْواً) فأبقى الواو التي انقلبت عن الهمزة لانضمام ما قبلها، وإن لم تكن ضمة العين في اللفظ لأنها مرادة في المعنى، كما قالوا: لقضو الرجل؛ فأبقوا الواو ولم يردّوا اللام التي هي ياء من<sup>(٢)</sup> قضيت، لأن الضمة وإن كانت محذوفة من اللفظ مرادة في المعنى.

وكذلك قالوا: رَضِيَ زيدٌ، فيمن قال: عَلِمَ ذاك، فلم يردّوا الواو التي هي لامٌ لزوال الكسرة، لأنها مقدرة مرادة، وإن كانت محذوفة من اللفظ. ومما يقوي أن هذه الحركة، وإن كانت محذوفة في اللفظ، مرادة في التقدير - رفضُهم جمعَ كساءٍ، وغطاءٍ، ونحوه من المعتل اللام على فُعْل. ألا ترى أنهم رفضوا جمعه على فُعْل لما كان في تقدير فُعْل، واقتصروا على أدنى العدد، نحو: أُعْطِيَةٌ وأَكْسِيَّةٌ، وخِباءٌ وأَخْبِيَّةٌ؛ فكذلك تقول: رأيتُ كُفْواً؛ فشِبَّ الواو وإن كنت قد حذفْتَ الضمة الموجبة لاجتلابها.

(١) في (ط): وجب.

(٢) في (ط): في.



فأما من أَسَكَّنَ فقال: (الجزء والكُفُّ)، كما تقول: اليُسْرُ؛ فتكَلَّمَ به مُسَكِّنَ العين، وخَفَّفَ الهمزة على هذا؛ فإنَّ تخفيف الهمزة في قوله: أن يحذفها ويلقي حركتها على الساكن الذي قبلها. فيقول: رأيتُ جزءاً، كما يقول: (يُخْرِجُ الخَبَّ)<sup>(١)</sup> في (السموات) [النمل/٢٥] فإذا وَقَفَ على هذا في القول الشائع، أَبَدَلَ من التنوين الألف كما تقول: رأيتُ زيداً؛ فإذا وقف في الرفع والجَرِّ، حذف الألف كما يحذف من يدٍ، وغدٍ، فيهما. وعلى ما وصفنا تقول: لَبَوَّةٌ؛ فإذا خففت الهمزة قُلْتَ: لَبَوَّةٌ؛ فإن أَسَكَّنْتَ العينَ في من قال: عَضُدٌ، وَسَبْعٌ، قُلْتَ: لَبَوَّةٌ فلم تَرُدَّ الهمزة لتقدير الحركة، وزعموا أن بعضهم قال: لباءة؛ فهذا كَأَنَّهُ<sup>(٢)</sup> كان: لبأة، ساكن العين ولم يقدِّر فيها الحركة التي في لَبَوَّةٍ فخفَّفها على قول من قال: «الْمَرَأَةُ وَالْكَمَاءُ» وليس هذا مما يقدَح فيما حكاه عيسى. ألا ترى أنَّهم قد قالوا: رَضِيُوا، فجعلوا السكون الذي في تقدير الحركة بمنزلة السكون الذي لا تقدِّر فيه الحركة، ولولا ذلك للزم حذف الياء التي هي لامٌ كما لزم حذفها في قول من حركَ العينَ ولم يُسَكِّن.

فإذا كان الأمرُ في هذه الحروفِ على ما ذكرنا؛ فقراءةُ مَنْ قرأ بالضم وتحقيقِ الهمزِ<sup>(٣)</sup> في الجَوَازِ والحُسْنِ، كقراءة من

(١) قال أبو حيان في البحر المحيط ٦٩/٧: قرأ أبي وعيسى بنقل حركة الهمزة إلى الباء وحذف الهمزة. والخبء: مصدر أطلق على المخبوء وهو المطر والنبات وغيرهما مما خباه الله تعالى من غيوبه. وانظر سيبويه ١٦٥/٢ وفهارسه للأستاذ النفاخ ص ٣٦.

(٢) سقطت من (ط). (٣) في (ط): الهمزة.

قرأ بالإسكان وقلب الهمزة واواً، لأنه تخفيفٌ قياسيٌّ. ويجوز أن يأخذ الآخذُ باللغتين جميعاً كما روى أبو زيد عن أبي عمرو، أنه خيَّرَ بين التخفيف والتثقيل. فأما قراءة حمزة للحروف الثلاثة بالإسكان والهمز فعلى قولٍ من قال: اليُسْرُ والرحْمُ.

فأما اختيارُهُ في الوقفِ: (هَزُواً) بإسكان الزاي، وإثبات الواو بعدها، وبعد الفاء من (كُفُو) ورفضُهُ الهمز في الوقف؛ فإنه ترك الهمز في الوقف هنا<sup>(١)</sup> كما تركه في غير هذا الموضع. ووجه ترك الهمز في الوقف أن الهمزة حرفٌ قد غُيِّرَ في الوقف كثيراً. ألا ترى أنها لا تخلو من أن تكون ساكنةً أو متحركةً، فإذا كانت ساكنة، لزمها بدلُ الألفِ إذا انفتح ما قبلها. وبدلُ الياء إذا انكسر ما قبلها، وبدلُ الواو إذا انضمَّ ما قبلها في لغة أهل الحجاز، وذلك قولك: لم أقرأ، تبدلها ألفاً، ولم أهني تبدلها ياءً، وهذه أكمُو، تبدلها واواً.

فإذا كانت متحركة لزمها القلبُ في نحو: هذا الكلُّ، وبالكلِّي، ورأيت الكلَّ. فلما رأى هذه التغيرات تعتقِبُ عليها في الوقف، غيَّرَها فيه. ألا ترى أن الهمزة الموقوفة عليها لا تخلو من أن تكون في الوصل ساكنةً أو متحركةً، وقد تعاوَرها ما ذكرنا من التغيير في حالِ حَرَكَتِهَا وَسُكُونِهَا، ألزَمَهَا التغيير في الوقف ولم يحققها فيه، لأن الوقفَ موضعٌ يُغَيَّرُ فيه الحروفُ التي لم تتغيرَ تَغْيِيرَ الهمزة فألزَمَهَا في الوقفِ التغييرَ، ولم يستعمل فيه التحقيقَ، لِمَا رأى من حال الهمز في الوقف.

(١) في (ط): ههنا.

فإن قلت: فإنه قد غيّر ذلك في الوقف وإن لم يكن  
الهمز آخر الحرف الموقوف عليه: نحو (يَسْتَهْزِئُونَ)  
[النحل/ ٣٤].

قيل: إن الوقف قد يُغيّر فيه الحرف الذي قبل الحرف  
الموقوف عليه نحو: النقر والرجل، فصار لذلك بمنزلة الموقوف  
عليه في التغيير.

فإن قلت: إن الهمزة في (يَسْتَهْزِئُونَ) ليس على حدّ  
النقر.

قيل: يجوز أن تكون النون لما كانت تسقط للجزم  
والنصب عنده لم يعتدّ بها كما لا يعتدّ بأشياء كثيرة لا تلزم.  
ويؤكد ذلك، أن النون إعرابٌ وأنها بمنزلة الحركة من حيث  
كان<sup>(١)</sup> إعراباً مثلها، فلم يُعتدّ بها كما لا<sup>(٢)</sup> يُعتدّ بالحركة.  
فاختياره في الدرّج التحقيق، وفي الوقف التخفيف، مذهب  
حسن متجه في القياس. فأما وقفه على قوله: (جُزاً) بفتح  
الزاي من غير همز؛ فعلى قياس قوله: كُفُوا وهُزُوا<sup>(٣)</sup>.

ألا ترى أن (الجُزء)، مَنْ أَسْكَنَ العين منه فقياسه في  
الوقف في نصب (جُزاً) إذا وقف على قوله: (وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ  
عِبَادِهِ جُزاً) [الزخرف/ ١٥]<sup>(٤)</sup> فإن وقف في الجرّ والرفع،  
أسكن الزاي في اللغة الشائعة فقال: هذا جُز، ومررت بجُز،  
وإن كان ممن يقول: هذا فرَج، فثقل؛ لزمه أن يثقل الحرف

(١) في (ط): كانت. (٢) في (ط): لم. (٣) في (م): كُفُوا وهُزُوا.

(٤) في هامش (ط): وقف حمزة على الجزء والخبء ونحو ذلك.



الذي ألقى عليه حركة الهمزة. فإذا عضد هذا القياس أن يكون الكتاب عليه، جَمَعَ إليه موافقة الكتاب، وإنما جاء الكتاب فيما نرى على هذا القياس. وكذلك قراءة عاصم، وما روي عنه في ذلك، ليس يَخْرُجُ مِنْ حُكْمِ التحقيق والتخفيف، والتخفيف فيهما. وكذلك قول نافع ليس يَخْرُجُ عما ذكرنا من حكم التحقيق والتخفيف.

اختلفوا في التاء والياء في قوله<sup>(١)</sup>: (وما الله<sup>(٢)</sup> بغافل عما تعملون) [البقرة/ ٧٤]. فقرأ ابن كثير كل ما<sup>(٣)</sup> في القرآن من قوله<sup>(٤)</sup>: (وما الله بغافل عما تعملون) بالتاء، إلا ثلاثة أحرف: قوله<sup>(٥)</sup>: (لَمَّا يَهْطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وما الله بغافل عما يعملون) [البقرة/ ٧٤] بالياء<sup>(٦)</sup> وقوله<sup>(٧)</sup>: (يُرْدُونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ، وما الله بغافل عما يعملون) [البقرة/ ٨٥] بالياء. وقوله<sup>(٨)</sup>: (لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وما الله بغافل عما يعملون) [البقرة/ ١٤٤]، بالياء. وقرأ ما كان من قوله: (وما ربك بغافل عما يعملون) بالياء [الأنعام/ ١٣٢ والنمل/ ٩٣].

وقرأ نافع من هذه الثلاثة الأحرف حرفين بالياء: قوله: (إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما يعملون) بالياء، وكذلك: (لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وما الله بغافل عما يعملون) بالياء، وسائر القرآن بالتاء.

(١) في (ط): قوله تعالى.

(٢) في (م): وما ربك، وهي من سورة الأنعام / ١٣٢.

(٣) في (ط): كل ما كان.

(٤) في (ط): قوله عز وجل.

(٥) في (ط): قوله تعالى.

(٦) سقطت من (م).

(٧) في (ط): وقوله تعالى.

(٨) في (ط): وقوله تعالى.

وكذلك قرأ ما كان من قوله: (وما ربُّك بغافلٍ عما تعملون). بالتاء، وهما حرفان في آخر سورة هود، [الآية/ ١٢٣]، وآخر سورة النمل [الآية/ ٩٣] فهما عنده بالتاء.

وقرأ في سورة الأنعام: (وما ربُّك بغافلٍ عما يعملون) بالياء [الآية/ ١٣٢].

وقرأ ابنُ عامرٍ كلَّ ما جاء في القرآن من قوله: (وما الله بغافلٍ عما تعملون) بالتاء. وقرأ في سورة الأنعام وآخر سورة هود (وما ربُّك بغافلٍ عما تعملون) بالتاء، وقرأ في آخر سورة النمل، (وما ربُّك بغافلٍ عما يعملون) بالياء فهذه حروفٌ كذلك في كتابي عن أحمد بن يوسف عن ابن ذكوان. ورأيتُ في كتاب<sup>(١)</sup> موسى بن موسى الختلي<sup>(٢)</sup> عن ابن ذكوان: بالتاء. وفي آخر النمل: بالتاء أيضاً.

وقال الحلوانيُّ عن هشام بن عمارٍ بإسناده عن ابن عامرٍ ذلك كله بالتاء (وما ربُّك بغافلٍ)، (وما الله بغافلٍ).

وقرأ عاصم في رواية أبي بكر: (وما الله بغافلٍ عما يعملون) بالياء في موضعين، قوله: (يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ)، وما الله بغافلٍ عما يعملون) بالياء. وقوله: (لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وما الله بغافلٍ عما يعملون) بالياء، وسائر القرآن بالتاء.

(١) سقطت من (م).

(٢) هو موسى بن موسى بن غالب أبو عيسى الختلي البغدادي روى القراءة عن عبد الله بن ذكوان وهارون بن حاتم روى القراءة عنه أبو بكر بن مجاهد.

انظر طبقات القراء ٢/ ٣٢٣ برقم ٣٧٠٠.

وكلُّ<sup>(١)</sup> ما في القرآن من قوله: (وما ربُّك بغافلٍ عما يعملون) فهو بالياء، وهذا<sup>(٢)</sup> قولُ أبي بكر بن عيَّاشٍ عن عاصمٍ . وقال حفصٌ عن عاصمٍ في رأسِ الأربعِ والأربعين والمائة: (لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ) [البقرة] بالياء، هذه وحدها، وسائرُ القرآنِ بالتاء.

وقال حفصٌ: قرأَ عاصمٌ في سورة الأنعام: (وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وما ربُّك بغافلٍ عما يعملون) [الآية/١٣٢] بالياء، وقرأ في آخرِ هودٍ وآخر النمل: (وما ربُّك بغافلٍ عما تعملون) بالتاء مثل قراءةٍ نافعٍ .

وقرأ أبو عمرو رأسَ الأربعِ والأربعين والمائة، والتسع والأربعين والمائة<sup>(٣)</sup>: (وما الله بغافلٍ عما يعملون) بالياء، وسائرُ القرآنِ من قوله: (وما الله بغافلٍ عما تعملون) بالتاء. وما كان من قوله: (وما ربك بغافلٍ عما يعملون) فهو بالياء.

وقرأ حمزة والكسائي كلُّ ما كان من قوله: وما ربُّك بغافلٍ عما يعملون) بالياء، (وما الله بغافلٍ عما تعملون) بالتاء<sup>(٤)</sup>.

وكلُّ ما في القرآن من قوله<sup>(٥)</sup>: (وما الله بغافلٍ) فهو ستة مواضع. خمسة منها في سورة البقرة<sup>(٦)</sup>، وحرفٌ في آلِ عمران عند المائة. (وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ) ثلاثة مواضع<sup>(٧)</sup>: في الأنعام وآخر هودٍ وآخر النمل.

(١) في (ط): وكل ما كان. (٢) في (ط): هذا.

(٣) أي في سورة البقرة كلتاها. (٤) السبعة ١٦٠ - ١٦٢.

(٥) في (ط): قوله عز وجل. (٦) وأرقامها: ٧٤ - ٨٥ - ١٤٠ - ١٤٤ - ١٤٩.

(٧) سقطت من (ط).



قال أبو علي: القول في جملة ذلك أن ما كان قبله خطابٌ جُعِلَ بالتاء، ليكونَ الخطابُ معطوفاً على خطابٍ مثله - كقوله<sup>(١)</sup>: (ثم قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ) [البقرة/ ٧٤] (وما اللّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ)، فالتاء هنا<sup>(٢)</sup> حسنٌ، لأنَّ المتقدمَ خطابٌ. ولو كان: (وما اللّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ) على لفظ الغيبة. أي: وما اللّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَفْعَلُ هؤلاء الذين اقْتَصَصْنَا عليكم قِصَصَهُمْ أيها المسلمون؛ لكان حسناً.

وإن كان الذي قبله غيبة<sup>(٣)</sup>، حَسُنَ أن يُجْعَلَ على لفظ الغيبة، لِيُعْطَفَ ما للغيبة على مثله، كما عطفَتْ ما للخطاب على مثله.

ويجوز فيما كان قبله لفظ غيبة الخطاب. ووجه ذلك أن تجمعَ بين الغيبة والخطاب؛ فتُغْلِبَ الخطابَ على الغيبة، لأنَّ الغيبةَ يَغْلِبُ عليها الخطابُ فيصيرُ كتغليبِ المُذَكَّرِ على المؤنَّثِ، ألا ترى أنهم قد بدؤوا بالخطاب<sup>(٤)</sup> على الغيبة في باب الضمير، وهو موضعٌ يُرَدُّ فيه كثيرٌ من الأشياءِ إلى أصولها؟ نحو: لَكَ، ونحو قوله:

فلا بِكَ ما أسأل ولا أغاماً<sup>(٥)</sup>

فلما قدّموا المخاطبَ على الغائبِ فقالوا: أعطاكهُ ولم

(١) في (ط): عز وجل.

(٢) في (ط): ههنا.

(٣) في (م): «قبل غيب».

(٤) في (ط): قدموا الخطاب.

(٥) عجز بيت صدره:

رأى برقاً فأوضع فوق بكرٍ

وقد سبق في ١٠٦/١.

يقولوا: أعطاهُوك. علمت أنه أقدم في الرتبة. كما أن المذكر مع المؤنث كذلك. فإذا كان الأمر على هذا، أمكن في الخطاب في هذا النحو أن يُعنى به الغيب والمخاطبون، فيُغلب الخطاب على الغيبة ويكون المعنى: ما الله بغافل عما تعملون. أي فيجازي المحسن على إحسانه والمسيء على إساءته.

ويجوز في الخطاب بعد الغيبة وجه آخر، وهو أن يُراد به: قل لهم أيها النبي: ما الله بغافل عما تعملون، فعلى هذا النحو تحمل هذه الفصول.

اختلفوا في قوله تعالى: (وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِئْتُهُ) [البقرة/ ٨١]، فقرأ نافع وحده: (خطيئته)، وقرأ الباقون: (خطيئته) واحدة<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي: قوله: (وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِئْتُهُ) لا يخلو من أحد أمرين: إما أن يكون المعنى أحاطت بحسنه خطيئته أي: أحيطتها من حيث كان المحيط أكبر<sup>(٢)</sup> من المُحَاط به فيكون بمنزلة قوله: (وإن جهنم لمحيطة بالكافرين) [العنكبوت/ ٥٤]، وقوله (أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا) [الكهف/ ٢٩]، أو يكون المعنى في: (أَحَاطَتْ بِهِ خَطِئْتُهُ): أهلكته، من قوله<sup>(٣)</sup>: (لَتَأْتِيَني بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ) [يوسف/ ٦٦] وقوله: (وَوَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ) [يونس/ ٢٢] (وَأُحِيطَ بِشَمَرِهِ) [الكهف/ ٤٢] فهذا كله في معنى البوار والهلكة. ويكون للإحاطة معنى ثالث وهو: العلم. كقوله<sup>(٤)</sup>:

(٢) في (ط): أكثر.

(٤) في (ط): تعالى.

(١) السبعة ص ١٦٢.

(٣) من قوله سقطت من (ط).

(كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا) [الكهف/٩١] و: (لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ) [الجن/٢٨].  
 وقال: (وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ)<sup>(١)</sup> [الأنفال/٤٧] أي: عالم.  
 وأما<sup>(٢)</sup> الخطيئة: فقال أبو زيد: خَطِئْتُ، من الخطيئة.  
 أَخْطَأُ خِطْئًا<sup>(٣)</sup> والاسمُ الخِطْءُ، وأَخْطَأْتُ إِخْطَاءً، والاسمُ الخِطَاءُ<sup>(٤)</sup>.

وقال أبو الحسن: الخِطْءُ: الإِثمُ، وهو ما أصابه متعمداً والخطأ: غيرُ التعمدِ. ويُقال من هذا: أَخْطَأَ يُخْطِئُ وقال: (وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ) [الأحزاب/٥] واسم الفاعلِ من هذا مُخْطِئٌ.

فأما خَطِئْتُ: فاسم الفاعلِ فيه<sup>(٥)</sup>: خَاطِئٌ، وهو المأخوذُ به فاعِلُهُ، وفي التنزيل: (لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ) [الحاقة/٣٧] وقد قالوا: خَطِئْتُ في معنى أَخْطَأَ، قال:

يَا لَهْفَ نَفْسِي إِذْ خَطِئْتُ كَاهِلًا<sup>(٦)</sup>

المعنى: أَخْطَأْتُهُمْ، ويدلُّك على هذا قول الأعشى:

(١) في (ط): (والله من ورائهم محيط) [البروج/٢٠].

(٢) في (ط): فأما. (٣) في (ط): خَطْأً.

(٤) الخِطْءُ والخِطْأُ والخِطَاءُ: ضد الصواب (القاموس). (٥) في (ط): منه.

(٦) من أرجوزة لامرئ القيس في ديوانه ص/١٣٤ يقولها عندما بلغه أن بني أسد قتل أباه، وفي اللسان. والتاج /خطأ/ برواية: يا لهف هند بدل: يا لهف نفسي. ويريد بقوله: إذ خطئن: الخيل. وكاهل: هي من بني أسد. اللَّهْفُ واللَّهْفُ: الأسى والحزن والغيط، وقيل: الأسى على شيء يفوتك بعدما تشرف عليه. وانظر شرح أبيات المغني ١٠٥/٣.



فَأَصْبَنَ ذَاكَرَمٍ وَمِنْ أَخْطَانُهُ  
جَزَأَ الْمَقِيطَةَ خَشِيَةً أَمْثَالَهَا<sup>(١)</sup>

يصف أيضاً خيلاً.

ومما جاء فيه: خَطِيءٌ في معنى أخطأ قول الشاعر<sup>(٢)</sup>:

وَالنَّاسُ يَلْحَوْنَ الْأَمِيرَ إِذَا هُمْ  
خَطِئُوا الصُّوَابَ وَلَا يُلَامُ الْمُرْشِدُ

فأما الخطيئة فتقع على الصغير وعلى الكبير، فمن وقوعها<sup>(٣)</sup> على الصغير قوله: (والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين) [الشعراء/ ٨٢] ومن وقوعها<sup>(٤)</sup> على الكبير قوله: (وأحاطت به خطيئته) [البقرة/ ٨١].

فأما قولهم: خَطِيئَةٌ يَوْمٍ لَا أَصِيدُ فِيهِ<sup>(٥)</sup>، فالمعنى فيه: قُلْ يَوْمٍ لَا أَصِيدُ فِيهِ.

وأما قوله: (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا) [البقرة/ ٢٨٦] فالمعنى أن يكون أخطأنا في معنى: خَطِئْنَا،

(١) انظر الديوان/ ٣٣ والمقيطة: نبات يبقى أخضر إلى القيظ يكون علفة للإبل إذا يس ما سواه. انظر اللسان (قيظ) وجزأ بالشيء: اكتفى.

(٢) هو عبيد بن الأبرص، اللسان / أمر / المحتسب ٢٠/ ٢ وقد ورد البيت في ديوان عبيد ص/ ٤٢ / برواية أخرى: لا شاهد فيها:

والناس يلحون الأمير إذا غوى خطب الصواب ولا يلام المرشد  
يلحون: يلومون، غوى: ضل. الخطب: الأمر والشأن. ويريد بخطب الصواب: الصواب نفسه.

(٣) و(٤) في (ط): وقوعه.

(٥) ويقال: خطيئة يوم يمر بي أن لا أرى فيه فلاناً. انظر اللسان (خطأ).

ونسينا في معنى تركنا. لأن الخطأ والنسيان موضوعان عن الإنسان وغير مؤاخذ بهما. فيكون (أخطأنا) بمنزلة (خطئنا) كما جاء خطئنا في معنى أخطأنا. ويجوز أن تكون (أخطأنا) في قوله: (أو أخطأنا) على غير التعمد. والنسيان: خلاف الذكر، وليس الترك، ولكن تعبنا بأن ندعو لذلك، كما جاء في الدعاء: (قال رب احكم بالحق) [الأنبياء/ ١١٢] والله سبحانه لا يحكم إلا بالحق.

وكما قال: (ربنا وآتينا ما وعدتنا على رسلك) [آل عمران/ ١٩٤] وما وعدوا به على السنة الرسل يؤثونه. وكذلك قول الملائكة في دعائهم للمسلمين: (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً، فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك، وقهم عذاب الجحيم) [غافر/ ٧] وكذلك قوله: (ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به) [البقرة/ ٢٨٦] يكون على ما يكرههم<sup>(١)</sup> ويثقل على طباعهم، وتكون الطاقة: الاستطاعة.

وقد يكون: أخطأنا: أتينا بخطئ. كقولك: أبدعت: أتيت ببدعة. ونحو هذا مما يراد به هذا النحو.

وتقول: خطأته فأخطأ. فيكون هذا كقولهم: فطرته فأفطر. فأما ما روي عن ابن عباس من قوله: خط الله نوعها<sup>(٢)</sup>.

(١) يكرههم من كرهه الأمر يكرهه ويكرهه كرهاً، وأكرهه: ساءه واشتد عليه، وبلغ منه المشقة ويقال: ما أكثرث له أي ما أبالي به. اللسان / كرت / .

(٢) يشير إلى جواب عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عندما سئل عن رجل جعل أمر امرأته بيدها فقالت: أنت طالق ثلاثاً، فقال: خطأ الله نوعها ألا طلقت نفسها. يقال لمن طلب حاجة فلم ينجح: أخطأ نوؤك، أراد جعل =

فقال أبو عبد الله اليزيدي وغيره. ليس ذلك من الخطأ، وإنما هو خطأ<sup>(١)</sup> مثل رد، من الخطيئة قال: وهي أرض لم تُمطر بين أرضين ممطورتين.

السيئة في قوله<sup>(٢)</sup>: (بلى من كَسَبَ سيئةً) [البقرة/ ٨١] يجوز أن يكون. الكفر. ويجوز أن يكون: كبيراً يوتغ<sup>(٣)</sup> ويهلك، ويجوز أن يكون: مَنْ للجزاء الجازم، ويجوز أن يكون<sup>(٤)</sup> للجزاء غير الجازم، فتكون: السيئة. وإن كانت مفردة، تراد بها الكثرة فكذلك تكون خطيئة<sup>(٥)</sup> مفردة... وإنما حَسُنَ أن تُفَرَّدَ لأنه مُضَافٌ إلى ضمير مفرد، وإن كان يراد به الكثرة كما قال<sup>(٦)</sup>: (مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ) [البقرة/ ١١٢] فأفرد الوجه والأجر، وإن كان في المعنى جمعاً في الموضعين. فكذلك المضاف إليه: الخطيئة، لما لم يكن جمعاً لم تُجمع كما جُمِعَتْ في قوله: (نَغْفِرْ لَكُمْ

= الله نوءها مخطئاً لها لا يصيبها مطره. ويروى: خطى الله نوءها، بلا همز. ويكون من خطط، وسيجيء في موضعه. ويجوز أن يكون من خطى الله عنك السوء، أي: جعله يتخطاك، يريد يتعداها فلا يمتطرها، ويكون من باب المعتل اللام. قاله في النهاية ٤٥/٢ (خطأ).

وقال في خطط، ص ٤٨: وفي حديث ابن عباس: «خط الله نوءها» هكذا جاء في رواية، وفسر أنه من الخطيطة، وهي الأرض التي لا تُمطر بين أرضين ممطورتين، وانظر اللسان/ خطأ، خطط/.

(١) في (ط): من خط.

(٢) في (ط): تعالى.

(٣) وتغ يوتغ وتغاً: فسد وهلك وأثم، والموتغة: المهلكة. والوتغ: الوجع والوتغ: الإثم وفساد الدين، وقيل: الوتغ: قلة العقل في الكلام، اللسان/ وتغ/.

(٤) في (ط): أن تكون من.

(٥) في (ط): خطيئته.

(٦) في (ط): تعالى.



خَطَايَاكُمْ) [البقرة/٥٨] لأنه مضاف إلى جماعة لكل واحد منهم خطيئة. وكذلك قوله: (إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا) [الشعراء/٥١] وقوله<sup>(١)</sup>: (إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ) [طه/٧٣] وكذلك قوله: (وقولوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ) [البقرة/٥٨] لأن كل لفظة من ذلك مضافة إلى جمع. فَجُمِعَتْ كجمع ما أضيف إليه.

فَأَمَّا قَوْلُهُ: (وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ). فمضاف إلى مفرد. فكما أُفْرِدَتِ السَّيِّئَةُ وَلَمْ تُجْمَعْ، وَإِنْ كَانَتْ فِي الْمَعْنَى جَمْعًا، فَكَذَلِكَ يَنْبَغِي أَنْ تُفْرَدَ الْخَطِيئَةُ، وَأَنْتَ إِذَا أُفْرِدْتَهُ لَمْ يَمْتَنِعْ وَقَوُّهُ عَلَى الْكَثْرَةِ وَإِنْ كَانَ مُضَافًا. أَلَا تَرَى أَنَّ فِي التَّنْزِيلِ: (وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا) [إبراهيم/٣٤] فَالْإِحْصَاءُ إِنَّمَا يَقَعُ عَلَى الْجَمْعِ وَالْكَثْرَةِ، وَكَذَلِكَ مَا أَثَرُ فِي الْحَدِيثِ مِنْ قَوْلِهِ: «مَنْعَتِ الْعِرَاقُ دِرْهَمَهَا وَقَفِيزَهَا. وَمَصْرُ إِرْدَبَّهَا»<sup>(٢)</sup> فَهَذِهِ أَسْمَاءُ مُفْرَدَةٍ مُضَافَةٍ، وَالْمُرَادُ بِهَا الْكَثْرَةُ فَكَذَلِكَ الْخَطِيئَةُ. وَمِمَّا يَرْجَحُ بِهِ قَوْلُ مَنْ أُفْرِدَ وَلَمْ يَجْمَعْ لِأَنَّهُ مُضَافٌ إِلَى مُفْرَدٍ، فَأُفْرِدَ لَذَلِكَ وَكَانَ الْوَجْهَ: قَوْلُهُ: (بَلَى مِنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ

(١) في (ط): تعالى.

(٢) رواه مسلم في كتاب الفتن برقم ٢٨٩٦ من حديث أبي هريرة، وأبو داود في الإمامة رقم ٣٠٣٥ وأحمد ٢٦٢/٢ الدَّرْهَمُ والدَّرْهَمُ لغتان فارسي معرب ملحق ببناء كلامهم وجمعه دراهم وجاء في تكسيره دراهيم. قاله ابن سيده. القفيز: مكيال يتواضع الناس عليه، وهو عند أهل العراق ثمانية مكاكيك معروف عندهم. انظر النهاية لابن الأثير ٩٠/٤ واللسان / درهم. / قفز / الإردب: مكيال لهم يسع أربعة وعشرين صاعاً. والهمزة فيه زائدة. انظر النهاية لابن الأثير ٣٧/١.

فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ [البقرة/١١٢] فَأُفْرِدَ الْأَجْرُ لِمَا كَانَ مِضَافًا إِلَى مُفْرِدٍ، وَلَمْ يُجْمَعْ كَمَا جُمِعَ قَوْلُهُ: (وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ) [النساء/٢٥] فَكَمَا لَمْ يَجْمَعْ الْأَجْرُ فِي الْإِضَافَةِ إِلَى الضَّمِيرِ الْمُفْرَدِ، كَمَا جُمِعَ لَمَّا أُضِيفَ إِلَى الضَّمِيرِ الْمُجْمُوعِ، كَذَلِكَ يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ الْخَطِيئَةُ مُفْرَدَةً إِذَا أُضِيفَتْ إِلَى الضَّمِيرِ الْمُفْرَدِ، وَإِنْ كَانَ الْمُرَادُ بِهِ الْجَمِيعُ<sup>(١)</sup>. وَمَنْ قَالَ «خَطِيئَاتُهُ» فَجَمَعَ، حَمَلَهُ عَلَى الْمَعْنَى، وَالْمَعْنَى: الْجَمْعُ وَالْكَثْرَةُ. فَكَمَا جُمِعَ مَا كَانَ مِضَافًا إِلَى جَمْعٍ كَذَلِكَ جُمِعَ مَا كَانَ مِضَافًا إِلَى مُفْرَدٍ، يَرَادُ بِهِ الْجَمْعُ مِنْ حَيْثُ اجْتَمَعَا فِي أَنْهُمَا كَثْرَةٌ، وَيَدُلُّكَ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ الْكَثْرَةُ. فَيَجُوزُ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ أَنْ تُجْمَعَ خَطِيئَةُ عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّ الضَّمِيرَ الْمِضَافَ إِلَيْهِ جُمِعَ فِي الْمَعْنَى.

قَوْلُهُ: «فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ» [البقرة/٨١] فَأُولَئِكَ خَبَرُ الْمَبْتَدَأِ الَّذِي هُوَ: (مَنْ) فِي قَوْلٍ مِنْ جَعَلَهُ جِزَاءً غَيْرَ مُجْزُومٍ كَقَوْلِهِ: (وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ) [النحل/٥٣] أَوْ مَبْتَدَأٌ فِي قَوْلٍ مِنْ جَعَلَهُ جِزَاءً مُجْزُومًا. وَفِي كِلَا الْوَجْهَيْنِ يَرَادُ بِهِ: (مَنْ) فِي قَوْلِهِ: (بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً) [البقرة/٨١].

وَمَا يُدَلُّ عَلَى أَنَّ (مَنْ) يُرَادُ بِهِ الْكَثْرَةُ فَيَجُوزُ لَذَلِكَ أَنَّ تُجْمَعَ خَطِيئَةُ لِأَنَّهَا مِضَافَةٌ إِلَى جَمْعٍ فِي الْمَعْنَى. قَوْلُهُ بَعْدَ هَذِهِ: (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) [البقرة/٨٢]، أَلَا تَرَى أَنَّ (الَّذِينَ) جُمِعَ، وَهُوَ مُعَادِلٌ بِهِ مَنْ. فَكَذَلِكَ الْمُعَادِلُ بِهِ يَكُونُ جَمْعًا مِثْلَ مَا عُودِلَ بِهِ.

(١) فِي (ط): الْجَمْعُ.

اختلفوا في التاء والياء من قوله تعالى<sup>(١)</sup>: (لا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ) [البقرة/٨٣] فقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي: (لا يَعْْبُدُونَ) بالياء. وقرأ أبو عمرو ونافع وعاصم<sup>(٢)</sup> وابن عامر (لا تعبُدُونَ) بالتاء<sup>(٣)</sup>.

قال أبو علي: الألفاظ التي جرت في كلامهم مجرى القسم، حتى أُجيبَتْ بجوابه. تُسْتَعْمَلُ على ضربين: أحدهما: أن يكون كسائر الأخبار التي ليست بقسم، فلا يُجاب كما لا يُجاب<sup>(٤)</sup>.

والآخر: أن يجري مجرى القسم فيُجاب كما يُجاب القسم. فمما لم يُجَبْ بأجوبة القسم قوله: (وقد أخذ ميثاقكم إن كنتم مؤمنين)<sup>(٥)</sup> [الحديد/٨].

ومنه قوله: (وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور، خذوا ما آتيناكم بقوة) [البقرة/٦٣] وقال<sup>(٦)</sup>: (فيحلفون له كما يحلفون لكم، ويحسبون).

فما جاء بعد من ذلك فيه ذكر الأول<sup>(٧)</sup> مما يجوز أن يكون حالاً احتمال ضربين: أحدهما: أن يكون حالاً، والآخر:

(١) في (ط): عز وجل. (٢) في (ط): وقرأ نافع وعاصم وأبو عمرو.

(٣) السبعة ص ١٧٢. (٤) في (ط): فلا تجاب كما لا تجاب.

(٥) هذه قراءة أبي عمرو (أخذ ميثاقكم) بضم الهمزة وكسر الخاء من أخذ ورفع ميثاقكم. وقرأ الباقر بفتح الهمزة والحاء (أخذ) ونصب (ميثاقكم).

(٦) في (ط): وقال تعالى. وتمام الآية: (ويحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون) [المجادلة/١٨]. (٧) في (ط): للأول.



أن يكون قسماً، وإنما جاز أن تحمله على الحال دون جواب القسم، لأنه قد جاز أن يكون مُعَرِّىً من الجواب، وإذا جعلت ما يجوز أن يكون حالاً، فقد عرَّيتها من الجواب. فمما يجوز أن يكون حالاً قوله تعالى<sup>(١)</sup>: (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا... ) [ البقرة/ ٦٣ ] فقله: (ورفعنا) يجوز أن يكون حالاً وتريد فيه قد. وإن شئت لم تقدِّر فيه الحال.

ومما يجوز أن يكون ما بعده فيه حالاً غير جواب، قوله: (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ) [ البقرة/ ٨٣ ] فهذا يكون حالاً كأنه أخذ ميثاقهم مُوَحِّدين، وكذلك<sup>(٢)</sup>: (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ) [ البقرة/ ٨٤ ] أي: غير سافكين؛ فيكون حالاً من المخاطبين المضاف إليهم. وإنما جاز كونُهُما لما ذكرنا من أجل أن هذا النحو قد تعرَّى من أن يُجاب بجواب القسم. ألا ترى أن قوله (خذوا) في الآية ليس بجواب قسم، ولا يجوز أن يكون جواباً له؛ وكذلك من قرأ: «لا تعبدوا» فجعل لا للنهي كما كان: (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ) [ آل عمران/ ١٨٧ ] قسماً - وكذلك: (وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ) [ النحل/ ٣٨ ] فكما أن (لتبينه) لا يكون إلا جواباً، كذلك يكون قوله: (لا تعبدون) و(لا تسفكون). يجوز أن يكون جواباً للقسم. ويجوز أن يكون «لا تسفكون» ونحوه في تقدير: أن لا تسفكوا كأن تقديره: أخذنا ميثاقهم بأن لا يسفكوا. ولا يكون ذلك جواباً

(١) سقطت من (ط).

(٢) في (ط): وكذلك قوله.

قسم كما كان فيمن قدره حالاً غير جواب قسم. إلا أنه لما حُذِفَ (أن) ارتفع الفعل.

واعلم أن ما يتصل بهذه الأشياء الجارية مجرى القسم في أنها أجيبت بما يُجاب به القسم. لا يخلو من أن يكون لمخاطب أو لمتكلم، أو لغائب جاز أن يكون على لفظ الغيبة من حيث كان اللفظ لها. وجاز أن يكون على لفظ المخاطب. وإنما جاز كونه على لفظه<sup>(١)</sup>، لأنك تحكي حال الخطاب، وقت ما يخاطب به، ألا ترى أنهم قد قرؤوا: <sup>(٢)</sup> (قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَيُغْلَبُونَ وَيُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ) [آل عمران/ ١٢] على لفظ الغيبة، وبالتالي على لفظ الخطاب على حكاية حال الخطاب في وقت الخطاب، فإذا كان هذا النحو جائزاً؛ جاز أن تجيء القراءة بالوجهين جميعاً، وجاز أن تجيء بأحدهما، كما جاء قوله: (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ) [البقرة/ ٨٣] بالوجهين كما جاء (سَيُغْلَبُونَ، وَيُحْشَرُونَ) بالوجهين<sup>(٣)</sup>، ويجوز في قياس العربية في قوله: (إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ) [الأنفال/ ٣٨] على الوجهين اللذين قرئ بهما في «سَيُغْلَبُونَ، وَسَتُغْلَبُونَ»<sup>(٤)</sup>.

وإن كان الكلام على الخطاب لم يَجُزْ فيما يكون في تقدير ما يُتَلَقَّى به القسم إلا الخطاب، كقوله: (وَإِذْ أَخَذْنَا

(١) في (ط): لفظ الخطاب.

(٢) قراءة حمزة والكسائي وخلف بالغيب فيهما، وقرأ الباقر بالخطاب [النشر/ ٢٣٨].

(٣) في (ط): بالوجهين جميعاً. (٤) في (ط): وستغلبون ويحشرون.

مِثَاقُكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ) [البقرة/٨٤] فهذا لا يجوز أن يكون إلا على الخطاب، لأن المأخوذ مِثَاقُهُمْ مخاطَبُونَ ولأنك إن حكيت الحال التي يكون الخطاب فيها فيما يأتي لم يجز أن تجعل مخاطبين كالغيب، كما جاز في الغيب الخطاب من حيث قَدَّرْتَ الحال التي يكون فيها الخطاب فيما تستقبل، ألا ترى أنه لا يجوز أن تجعل مخاطبين غيباً، فتقول: «أخذنا مِثَاقَكُمْ لَا يَسْفِكُونَ» لأنك إذا قَدَّرْتَ الحكاية، كان التقدير: أخذنا مِثَاقَكُمْ فقلنا لكم: لا تسفكون؛ كان بالتاء ولم يجز الياء، كما لا يجوز أن تقول للمخاطبين: هم يفعلون، وأنت تخاطبهم. وإن لم تقدّر الحكاية فهو بالتاء؛ فلا مذهب إذن في ذلك غير الخطاب.

فقوله<sup>(١)</sup>: (وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون) [البقرة/٨٣] لا يخلو قوله: (تعبدون) من أن يكون حالاً، أو يكون تلقّي قسم، أو يكون على لفظ الخبر. والمعنى معنى الأمر، أو تقدّر الجار في (أن) فتحدّفه ثم تحذف أن

فإن جعلته حالاً جعلته على قول من قرأ بالياء فقال: (لا يعبدون) ليكون في الحال ذكر من ذي الحال.

فإن قلت: وإذا قرئ بالياء فالمراد به هو بنو إسرائيل، والحال مثل الصفة، وقد حُمِلَت الصفة في هذا النحو على المعنى. فإن هذا قول، والأول البين.

وإن جعلته تلقّي قسم، فإن هذا اللفظ الذي هو: (أخذنا

(١) في (ط): فقوله تعالى.



مِيثَاقُكُمْ) مَجَازُ ما يَقَعُ بَعْدَهُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَضْرِبٍ: أَحَدُهَا: أَنْ لَا يَتَّبَعَ شَيْئاً مِمَّا يَجْرِي مَجْرَى الْجَوَابِ كَقَوْلِهِ: (وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) [الحديد/٨] وَالْآخَرُ: أَنْ يُتَلَّقَى بِمَا يُتَلَّقَى بِهِ الْقَسْمُ. نَحْوُ: (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ) [آل عمران/١٨٧] وَالثَّالِثُ: أَنْ يَكُونَ أَمراً نَحْوُ: (وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ، خُذُوا). وَلَمْ يَجِءْ شَيْءٌ مِنْ هَذَا النِّحْوِ فِيمَا عَلِمْنَا<sup>(١)</sup> تُلْقَى بِجَوَابِ قَسْمٍ، وَوَقَعَ بَعْدَهُ أَمْرٌ فَإِنْ جَعَلْتَ: (لَا تَعْبُدُونَ) جَوَابَ قَسْمٍ وَعَظُمَتْ عَلَيْهِ الْأَمْرَ جَمَعْتَ بَيْنَ أَمْرَيْنِ لَمْ يُجْمَعْ بَيْنَهُمَا.

فَإِنْ قُلْتَ: لَا أَحْمِلُ الْأَمْرَ عَلَى الْقَسْمِ، وَلَكِنْ أَضْمِرُ الْقَوْلَ كَأَنَّهُ: (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ... وَقُلْنَا لَهُمْ: وَاحْسِنُوا بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا).

فَالْقَوْلُ: إِنْ إِضْمَارَ الْقَوْلِ فِي هَذَا النِّحْوِ لَا يَضِيقُ، وَقُلْنَا عَلَى هَذَا مَعْطُوفٌ عَلَى: أَخَذْنَا، وَأَخَذَ الْمِيثَاقَ قَوْلٌ، وَكَأَنَّهُ: قُلْنَا لَهُمْ كَذَا، وَقُلْنَا لَهُمْ كَذَا.

فَإِنْ جَعَلْتَهُ عَلَى أَنَّ اللفظَ فِي: (لَا تَعْبُدُونَ) لَفْظُ خَبَرٍ. وَالْمَعْنَى مَعْنَى الْأَمْرِ، فَإِنْ ذَلِكَ يَقْوِيهِ مَا زَعَمُوا مِنْ أَنَّ فِي إِحْدَى الْقَرَأَتَيْنِ: (وَلَا تَعْبُدُوا)<sup>(٢)</sup> وَمِثْلُ ذَلِكَ قَوْلُهُ: (تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) [الصف/١١] يَدُلُّكَ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ (يُغْفَرُ لَكُمْ) [الصف/١٢] وَزَعَمُوا أَنْ فِي بَعْضِ الْمَصَاحِفِ (آمِنُوا)، وَيُؤَكِّدُ ذَلِكَ أَنَّهُ قَدْ عُظِفَ عَلَيْهِ بِالْأَمْرِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: (وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا)،

(١) فِي (ط): عَلِمْنَا.

(٢) فِي (ط): لَا تَعْبُدُوا.

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ [البقرة/٨٣] وإن حملته على أن المعنى: أخذنا ميثاقهم بأن لا تعبدوا؛ فإن هذا قول، إن حملته عليه كان فيه حذف بعد حذف. وزعم سيويه أن حذف (أن) من هذا النحو قليل.

وحجة من قرأ: «لا تعبدون» بالخطاب، قوله: (وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة. ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم) [آل عمران/٨١].

فجاء على الخطاب وقولوا. قال: (وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه) [آل عمران/١٨٧].

ومما يقويه قوله: (ثم توليتم إلا قليلاً منكم وأنتم معرضون) [البقرة/٨٣] فإذا كان خطاباً لا يحتمل غيره، وهو عطف على ما تقدم، وجب أن يكون المعطوف عليه في حكمه. ومن قرأ: (لا يعبدون) بالياء فإنه يدل عليه قوله: (قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) [الأنفال/٣٨] فحمله على لفظ الغيبة فكل واحد من المذهبين قد جاء التنزيل به.

اختلفوا في ضم الحاء والتخفيف وفتحها والتثقيب من قوله<sup>(١)</sup>: (وقولوا للناس حسناً) [البقرة/٨٣] فقرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع وعاصم وابن عامر، (حسناً) بضم الحاء والتخفيف.

وقرأ حمزة والكسائي<sup>(٢)</sup> (حسناً) بفتح الحاء والتثقيب.

(١) في (ط): قوله عز وجل. (٢) كذا في (ط) وسقطت من (م).

وقرأ الكوفيون: عاصمٌ وحمزةٌ والكسائيُّ في سورة الأحقاف (إِحْسَانًا) [ الآية / ١٥ ] بـألفٍ.

وقرأ ابنُ كثيرٍ ونافعٌ وأبو عمرو وابنُ عامرٍ (حُسْنًا) خفيفةً بغير ألف<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي: من قرأ (حُسْنًا) احتمل قوله وجهين: يجوز أن يكون الحسن لغةً في الحَسَنِ، كالبُخْلِ والبَخَلِ والرُّشْدِ والرَّشْدِ، والثُّكُلِ والثَّكَلِ، وجاء<sup>(٢)</sup> ذلك في الصفة، كما جاء في الاسم، ألا تراهم قالوا: العَرَبُ والعَرَبُ، وهو صفةٌ يدلُّك على ذلك: مَرَرْتُ بقومٍ عَرَبٍ أجمعون. فيكون الحُسْنُ على هذا صفةً، كالحَسَنِ ويكون: كالحُلُوِّ والمُرِّ، ويجوز أن يكون الحُسْنُ مصدرًا كالْكُفْرِ والشُّكْرِ والشُّغْلِ، وحُذِفَ المضافُ معه كأنه: قولاً ذا حُسْنٍ.

ويجوز أن تجعل القول نفسه الحُسْنَ في الاتِّساعِ، وعلى هذا<sup>(٣)</sup>: زورةٌ وعدلةٌ؛ فأنثوا كما يؤنثون الصفة التي تكون إياها، نحو: ظريفةٌ وشريفةٌ وحسنةٌ، والدليل على أن زوراً مصدرٌ، وليس كراكبٍ ورَكِبٍ ما أنشده أحمد بن يحيى<sup>(٥)</sup>:

ومشيَّهنَّ بالخَيْبِ<sup>(٤)</sup> مَوْرٌ كأنهنَّ الفتَيَاتُ الزَّوْرُ

(١) السبعة: ص ١٦٢. (٢) في (م): وجاز. (٣) في (ط): وعلى هذا قالوا.

(٤) في (ط): بالخَيْبِ. والخبت ما اتسع من بطون الأرض.

(٥) ورد في اللسان / مور / زور / وروايته في (زور):

ومشيَّهن بالخَيْبِ مَوْرٌ كما تهادى الفتَيَاتُ الزَّوْرُ  
والخَيْبُ: السرعة، والمور: السرعة، الزور: الذي يزورك. الغور:  
المطمئن من الأرض. الجور: نقيض العدل، والميل عن القصد، وترك  
القصد في السير، اللسان / جور /.



يسألن عن غُورٍ وأَيْنَ الغُورُ والغُورُ منهنَّ بعيدُ جُورٍ  
ومن قال: حَسَنًا جعله صفةً، وكان التقدير عنده: وقولوا  
للناس قولاً حسناً. فحذف الموصوف وحسن ذلك في حسنٍ  
لأنها ضارعت الصفات التي تقوم مقام الأسماء.

نحو الأبرق، والأبطح، وعبد، ألا تراهم يقولون: هذا  
حسنٌ، ومررت بحسنٍ، ولا يكادون يذكرون معه الموصوف.  
ومثل ذلك في حذف الموصوف قوله: (قال ومن كفر فامتعه  
قليلاً) [البقرة/ ١٢٦] أي متاعاً قليلاً. يذكرك على ذلك قوله:  
(قل متاع الدنيا قليل) [النساء/ ٧٧] وقوله: (لا يغرنك تقلب  
الذين كفروا في البلاد. متاع قليل) [آل عمران/ ١٩٧] فحسن  
هذا وإن كان<sup>(١)</sup> قد جرى على الموصوف في قوله: (إن هؤلاء  
لشرذمة قليلون) [الشعراء/ ٥٤] فكذلك يحسن في قوله:  
(وقولوا للناس حسناً). فأما قوله: (ثم بدل حسناً بعد سوء)  
[النمل/ ١١] فينبغي أن يكون اسماً، لأنه قد عودل به ما لا  
يكون إلا اسماً وهو «السوء».

وأما قوله: (وإما أن يتخذ فيهم حسناً) [الكهف/ ٨٦]  
فيمكن أن يكون أمراً ذا حسنٍ، ويمكن أن يكون الحسن مثل الحلو.  
وأما قراءة الكوفيين<sup>(٢)</sup> في الأحقاف (إحساناً) وهو  
قوله<sup>(٣)</sup>: (ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً) [الآية / ١٥]  
فيدل عليه قوله: (وبالوالدين إحساناً) [البقرة/ ٨٣] والتقدير:

(٢) انظر النشر ٣٧٣/٢.

(١) في (ط): كان هذا.

(٣) في (ط): قوله عز وجل.

وَأَحْسِنُوا بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا. كَأَنَّهُ لَمَّا قَالَ: (أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ) قَالَ: وَقُلْنَا لَهُمْ أَحْسِنُوا بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا، كَمَا قَالَ: (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ، خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ) [البقرة/٦٣] فَالْجَارُ مُتَعَلِّقٌ<sup>(١)</sup> بِالْفِعْلِ الْمَضْمَرِ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِالْمَصْدَرِ، لِأَنَّهُ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْمَصْدَرِ لَا يَتَقَدَّمُ عَلَيْهِ، وَأَحْسَنَ: يَصِلُ بِالْبَاءِ كَمَا يَصِلُ بِإِلَى، يَدُلُّكَ<sup>(٢)</sup> عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ: (وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ) [يوسف/١٠٠] كَمَا تَعَدَّى بِإِلَى فِي قَوْلِهِ: (وَأَحْسِنُ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ) [القصص/٧٧] وَالتَّقديرُ أَنَّهُ لَمَّا قَالَ: (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ)، فَكَانَ هَذَا الْكَلَامُ قَوْلًا صَارَ كَأَنَّهُ قَالَ: وَقُلْنَا أَحْسِنُ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا. وَمِمَّا يُوَكِّدُ ذَلِكَ وَيُحَسِّنُهُ قَوْلُهُ فِي الْآخِرَى: (وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا).. [النساء/٣٦].

وَوَجْهُ مِنْ قَرَأَ فِي الْأَحْقَافِ: (بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا) [الآية/١٥] أَنْ يَكُونَ أَرَادَ بِالْحُسْنِ الْإِحْسَانَ، فَحُذِفَ الْمَصْدَرُ وَرُدَّهُ إِلَى الْأَصْلِ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ<sup>(٣)</sup>:

فَإِنْ يَبْرَأُ فَلَمْ أَنْفُثْ عَلَيْهِ  
وَإِنْ يَهْلِكُ فَذَلِكَ كَانَ قَدْرِي

أَي: تَقْدِيرِي.

(١) فِي (ط): يَتَعَلَّقُ (٢) فِي (ط): وَيَدُلُّكَ.

(٣) هُوَ: يَزِيدُ بْنُ سَنَانَ. أَمَالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ ٣٥٠/١ الْمَخْصَصُ ٩٢/٩، وَالنَّفْثُ: أَقْلٌ مِنَ التَّفْلِ، لِأَنَّ التَّفْلَ لَا يَكُونُ إِلَّا مَعَهُ شَيْءٌ مِنَ الرِّيقِ، وَالنَّفْثُ شَبِيهُهُ بِالنَّفْخِ، وَقِيلَ: هُوَ التَّفْلُ بِعَيْنِهِ. اللِّسَانُ/نَفْثُ/.

ويجوز أن يكون وضع الاسم موضع المصدر كما قال:

وبعد عطائك المائة الرّثاء<sup>(١)</sup>

والباء في هذين الوجهين متعلق<sup>(٢)</sup> بالفعل المضمر كما تعلّقت به في قول الكوفيين في قراءتهم (إحساناً)، ويدلّك على ذلك قولهم: عمرك الله. فنصب المصدر محذوفاً كما ينصبه غير محذوف.

ويجوز أن تكون الباء متعلّقة بـ (وصينا) ويكون (حُسناً) محمولاً على فعل كأنه «وصينا» فقلنا: اتَّخَذَ فِيهِمْ حُسْناً، واصْطَنَعَ حُسْناً. كما قال: (وإِذَا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْناً) [الكهف/ ٨٦] وحكى أبو الحسن: (حُسْنِي) ولا أدري أهى قراءة أم لغة غير قراءة. إلا أنه يحتمل ضربين: أحدهما: أن تكون فُعْلَى الأفعَلِ، إلا أنه استعمل استعمال الأسماء، فأخرج منها لام المعرفة حيث صارت بمنزلة الأسماء نحو قوله:

في سعي دُنْيَا طَالَ مَا قَدْ مَدَّتْ<sup>(٣)</sup>

والآخر: أن يكون بمنزلة: الرُّجْعِي والشُّورِي والبُشْرِي.

اختلفوا في تشديد الظاء وتخفيفها من قوله تعالى: (تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ) [البقرة/ ٨٥]. فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر (تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ) مشددة الظاء بألفٍ،

(١) سبق ذكره في ١٨٢/١ وص ٣٣ من هذا الجزء.

(٢) في (ط): هذين الموضعين تتعلق.

(٣) بيت من الرجز للعجاج في ديوانه ٤١٠/١، وبعده:

من نُزِلَ إِذَا الْأُمُورُ غَبَّتْ



وكذلك في سورة الأحزاب والتحريم.

وروى علي بن نصر عن أبي عمرو (تظاهرون) بفتح التاء والطاء خفيفة.

[ وقرأ عاصم وحمزة والكسائي (تظاهرون خفيفاً) <sup>(١)</sup>. وفي التحريم (تظاهراً عليه) [ الآية / ٤ ] خفيفة أيضاً. وفارقهما عاصم في التي في سورة الأحزاب فقرأ: (تظاهرون منهناً) [ الآية / ٤ ] بضم التاء مع التخفيف.

وقرأ حمزة والكسائي (تظاهرون) بفتح التاء مع التخفيف مثل سورة البقرة <sup>(٢)</sup>.

قال أبو علي: تظاهرون: تعاونون. وإن تظاهرا عليه: إن تتعاوننا عليه <sup>(٣)</sup>.

وقال الأصمعي: اتخذ معك بغيراً، أو بعيرين ظهريين. يقول: عُدَّة <sup>(٤)</sup> وقال: (والملائكة بعد ذلك ظهير) [ التحريم / ٤ ] أي معين، فالتقدير فيه الجمع، واللفظ على الأفراد من التنزيل: (وحسن أولئك رفيقاً) [ النساء / ٦٩ ].

وقال رؤبة:

دَعَهَا فَمَا النُّحُوِيُّ مِنْ صَدِيقِهَا <sup>(٥)</sup>

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (ط). (٢) السبعة ١٦٢ - ١٦٣.

(٣) في (ط): أي.

(٤) البعير الظهري بالكسر هو العُدَّة للحاجة إن احتيج إليه، نسب إلى الظهر

نسباً على غير قياس، يقال: اتخذ معك بغيراً أو بعيرين ظهريين أي:

عدة، والجمع ظهاري، اللسان / ظهر /.

(٥) سبق ذكره في ٢٢٦/١.

أي: من أصدقائها. وقال: (قَالُوا سَاحِرَانِ تَظَاهَرَا) [القصص/٤٨] أي: تَعَاوَنَا عَلَى سِحْرِهِمَا، و(سِحْرَانِ تَظَاهَرَا)<sup>(١)</sup> [القصص/٤٨] أي: تعاون أصحابُهُمَا، لأنه إنما يتعاون السَّاحِرَانِ لَا السُّحْرَانِ.

وأما قوله: (وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا) [الفرقان/٥٥]. فإنه يحتمل تأويلين:

أحدهما: وكان الكافر على أولياء ربه مُعِينًا. أي يعادُونَهُمْ ولا يوالونَهُمْ. كما قال<sup>(٢)</sup>: (تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونُ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا) [الحج/٧٢] وقال: (وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ) [القلم/٥١].

والآخر: أن يكون هينًا<sup>(٣)</sup> عليه لا وزن له ولا منزلة. وكأنه من قولهم: ظَهَرْتُ بِحَاجَتِي: إذا لم تُعْنَ بِهَا قال الشاعر:

تميم بن مُرٍّ لَا تَكُونَنَّ حَاجَتِي  
بِظَهْرِ وَلَا يَعْيَا عَلَيَّ جَوَابُهَا<sup>(٤)</sup>

المعنى: لَا يَعْيَا عَلَيَّ جَوَابُ رَدِّهَا، فحذف المضاف.

(١) قرأ الكوفيون (سِحْرَانِ) من غير ألف، وقرأ الباكون (ساحران) انظر النشر في القراءات العشر ٣٤١/٢.

(٢) زاد في (ط): تعالى. (٣) في (ط): أن يكون المعنى كان هينًا.

(٤) البيت للفرزدق في ديوانه ٩٥/١ وروايته:

تميم بن زيد لَا تَهُونَنَّ حَاجَتِي لَدَيْكَ وَلَا يَعْيَا عَلَيَّ جَوَابُهَا  
واللسان/ظهر/ برواية: تميم بن قيس. وتفسير البحر المحيط ٣٢٥/١. وفي (ط): فلا بدل ولا.

وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ مِنْ هَذَا قَوْلُهُ<sup>(١)</sup>:

وَتِلْكَ شِكَاةٌ ظَاهِرٌ عَنْكَ عَارُهَا

أي: تلك شِكَاةٌ هِيَ عَنْكَ بظَهْرٍ فَلَا يُعْبَأُ بِهَا.

وَالْكَافِرُ فِي قَوْلِهِ: (وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيْرًا)  
[الفرقان/ ٥٥] كَقَوْلِهِمْ: كَثُرَ الشَّاهُ وَالْبَعِيرُ، فِي أَنَّهُ يُرَادُ بِهِ  
الْكَثْرَةُ، وَقَدْ جَاءَ ذَلِكَ فِي اسْمِ الْفَاعِلِ، كَمَا جَاءَ فِي سَائِرِ  
أَسْمَاءِ الْأَجْنَاسِ. أَنَشِدَ أَبُو زَيْدٍ:

إِنْ تَبَخَّلِي يَا جُمْلُ أَوْ تَعْتَلِّي

أَوْ تَصْبِحِي فِي الظَّاعِنِ الْمُؤَلِّي<sup>(٢)</sup>

وقال<sup>(٣)</sup>: (فَأَيُّدُنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا  
ظَاهِرِينَ) [الصف/ ١٤] أي غَالِبِينَ لَهُمْ. قَاهِرِينَ. وَمِنْهُ ظَهَرَ  
الْمُسْلِمُونَ عَلَى دُورِ الْحَرْبِ.  
فَأَمَّا قَوْلُ الشَّاعِرِ:

مُظَاهِرَةٌ نِيًّا عَتِيقًا وَعُوطَطًا

فَقَدْ أَحْكَمَا خَلْقًا لَهَا مُتَبَايِنًا<sup>(٤)</sup>

(١) عجز بيت لابي ذؤيب الهذلي وصدره:

وَعِيْرَهَا الْوَاشُونَ أَنِي أَحْبَهَا

انظر شرح أشعار الهذليين ١/ ٧٠ وتفسير أسماء الله الحسنى ص ٦٠ واللسان (ظهر).

(٢) سبق انظر ١/ ١٥١. (٣) في (ط): وقال تعالى.

(٤) البيت ورد في اللسان / عوط / وفي الكتاب لسيبويه ٣٧٧/ ٢ ولم ينسب  
لأحد، والشاهد في البيت عند سيبويه قلب الياء واواً في العُوطط، وعوطط  
فعلل من عاطت الناقة تعيط عياطاً وعوططاً إذا لم تحمل، والبيت في  
وصف ناقة مطارقة الشحم، وافرة القوة والجسم لاعتياط رحمها وعقرها، =



فمن قولهم: ظَاهَرَ بَيْنَ دِرْعَيْنِ. إِذَا لَبَسَ إِحْدَاهُمَا فَوْقَ  
الْأُخْرَى. وَكَذَلِكَ مَظَاهِرَةٌ نَيًّا. أَي: كَأَنَّهَا قَدْ لَبَسَتْ الْجَدِيدَ  
عَلَى الْعَتِيقِ، وَقَالَ<sup>(١)</sup>:

هَلْ هَاجَكَ اللَّيْلَ كَلِيلٌ عَلَى  
أَسْمَاءَ مِنْ ذِي صُبْرٍ مُخِيلٍ  
ظَاهَرَ نَجْدًا فَتَرَامَى بِهِ  
مِنْهُ تَوَالِي لَيْلَةٍ مُطْفِلٍ

ظَاهَرَ نَجْدًا، أَي: عَلَا نَجْدًا، وَتَوَالِي السَّحَابِ: أَوَاخِرُهُ،  
وَمُطْفِلٌ، أَي: مَطَرٌ لِنَتَاجِ لَيْلَتِهِ، أَي: نَشَأَ الْغَيْمُ فِيهَا وَمَطَرُ.

فقراءة الفريقين من ابنِ كثيرٍ ونافعٍ وأبي عمرو وابنِ  
عامرٍ، ومن عاصمٍ وحمزة والكسائي، في البقرة وفي التحريم  
في المعنى سواء. ألا ترى أن الكلمة: تتفاعلون في المعنى،  
فأما في اللفظ؛ فمن قال: (تَظَاهَرُونَ) أدغمَ التاء في الظاء  
لمقاربتِهَا لَهَا، ومن قال: (تَظَاهَرُونَ) حذفَ التاء التي أدغمَهَا  
الآخَرُونَ من اللفظِ فكلُّ واحدٍ من الفريقين كَرِهَ اجْتِمَاعَ الْأَمْثَالِ  
وَالْمُقَارَبَةِ. فمن قال: (تَظَاهَرُونَ) خَفَّفَ بِالْإِدْغَامِ. ومن قال:

= وأصل المظاهرة: لبس ثوب على آخر فالظاهر منهما ظهارة والباطن  
بطانة، والني: الشحم. وقد نوت الناقة تشوي إذا سمت. والعتيق:  
الحولي القديم، والمتباين هو المتفاوت المتباعد. يعني أنها كاملة الخلق  
متباعدة ما بين الأعضاء وقد أحكم خلقها - مع تفاوته - السمن والحيال وسدده. (طرة  
سيبويه).

(١) وهو المتنخل الهذلي والبيتان من قصيدة في ديوان الهذليين ق ٦/٢ و ٩  
وبينهما ٥ أبيات.

صُبْرٌ: جمع صبير وهو الغيم الأبيض ومخيل: أي سحاب ذو مخيلة للمطر.

(تَظَاهَرُونَ) خَفَّفَ بالحذف. فالتاء التي أدغمها ابنُ كثيرٍ، ومن قرأ كقراءتِهِ، حذفها عاصمٌ وصاحبَاهُ، والدليلُ على أنها هي المحذوفة: أنها كما اعتَلَّتْ بالإدغام اعتَلَّتْ بالحذف. قال سيبويه<sup>(١)</sup>: الثانيةُ أولى بالحذفِ لأنها هي التي تُسَكَّنُ وتُدْغَمُ في نحو: (ادَّارَأْتُمْ) [البقرة/٧٢]، (وَارِئِنْتَ) [يونس/٢٤] ومِمَّا يُقَوِّي ذلك أن الأولى لمعنى، فإذا حُذِفَتْ لم يبقَ شيءٌ يدلُّ على المعنى. والثانية من جُمْلَةِ كلمةٍ إذا حُذِفَتْ دَلَّ ما بقي من الكلمة عليها.

وتَفَاعَلَ مطاوعٌ فاعَلْ، كما أن تَفَعَّلَ مطاوعٌ فَعَّلَ. فتَفَاعَلَ نحو: تضارب، وتمادى. وفَعَّلَ نحو: قَطَعْتُهُ فَتَقَطَّعَ، وَمَلَأْتُهُ فَمَلَأَ.

وقد جاء (ظَاهَرَ) متعدياً. قال: (وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ) [الأحزاب/٢٦] والتي في البقرة والتحريم في المعنى واحدٌ، وإنما هما من المعاونة. فأما التي في الأحزابِ فليس من المعاونة لكنها<sup>(٢)</sup> من الظَّهَارِ.

قال أبو الحسن: قالوا: ظَاهَرَ مِنْ امْرَأَتِهِ. ومعنى الظَّهَارِ أن يقولَ لامْرَأَتِهِ: أنت عليَّ كظهرِ أمِّي. أو يشبهها<sup>(٣)</sup> بَعْضُ مِنْهَا غيرَ الظَّهْرِ مما يَحْرُمُ على الرجل من أمِّه.

وخالف عاصمُ الفريقين في ما معناه الظَّهَارُ. فقرأ الذي معناه: الظَّهَارُ على فاعَلْ. وزعموا أنه قراءة الحسن، وكذلك قرأ هذا المعنى في الْمُجَادِلَةِ على فاعَلْ فقال: (الذين

(١) الكتاب ٢/٤٢٥، ٤٢٦. (٢) في (ط): لكنه. (٣) في (ط): ويشبهها.

يُظَاهِرُونَ) بضم الياء وبالألف.

وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو في المُجَادِلَةِ: (الذين يَظْهَرُونَ) [الآية ٢/] بغير ألف.

وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي: (يُظَاهِرُونَ) بفتح الياء بـ (ألف<sup>(١)</sup>) مشددة الظاء.

فمن قرأ (يَظْهَرُونَ) جعله مطاوعَ ظَهَرَ.

ومن قال (يُظَاهِرُونَ) جعله مطاوعَ ظَاهَرَ.

فإن قلت: فإن (ظَهَرَ) لم يتعد، فكيف يكون له مطاوع؟ فإنه قد يجيء على لفظ المطاوع ما لا يكون منه فعل متعدٍ نحو: انطلق وفعل وفاعل قد يستعملان بمعنى كقولهم: ضاعف وضعف. فكذاك ظاهر وظهر.

فأما من ذهب من المتأخرين إلى أن الظهار لا يقع في أول مرة حتى يعيد لفظ الظهار مرة أخرى، فيقول: «أنت علي كظهر أمي»، لأن ذلك عنده هو الظاهر لقوله: (والذين يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ) [المجادلة/٣] فليس في ذلك ظاهر كما ادّعاه، وذلك أن قوله: يعودون<sup>(٢)</sup> العود على ضربين: أحدهما: أن يصير إلى شيء قد كان عليه قبل - فتركه ثم صار إليه، والآخر: أن يصير إلى شيء وإن لم يكن على ذلك قبل. وكأن هذا الوجه غمض على هذا القائل. وهذا عند من خوطب بالقرآن مثل الوجه

(١) في (ط): وبالألف.

(٢) كذا في (ط)، وفي (م) قولهم يعود وهو خطأ.



الأول في الظهور، وفي أنهم يعرفونه كما يعرفون ذاك<sup>(١)</sup>. فمن ذلك ما أنشده أبو عثمان أو الرياشي<sup>(٢)</sup>:

إذا التَّسْعُونَ أقصدني سُراها  
وسارت في المفاصلِ والعظامِ  
وصرتُ كأنني أقتادُ عَيْرًا  
وعادَ الرأسُ مني كالثَّغامِ  
ومنه قول الهذلي<sup>(٣)</sup>:

وعادَ الفتى كالكهلِ ليسَ بقائلٍ  
سوى الحقِّ شيئاً واستراحَ العواذلُ

المعنى: وصارَ لونُ الرأسِ كلونِ الثَّغامِ، ولم يكن ثمَّ لونُ ثغامٍ عاد إليه. وإنما المعنى صارَ لونُ الرأسِ كلونِ الثَّغامِ. فكذلك قوله: (ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا) [المجادلة/ ٣] أي: يصيرون إليه، ومن ذلك قول العجاج:

(١) في (ط): ذلك.

(٢) في (ط) والرياشي. ولم نعر على قائلهما.

أنغم رأس الرجل؛ إذا ابيض، كأن رأسه ثغامة، والثغامة: شجرة بيضاء الزهر والثمر كأنها هامة شيخ. انظر أساس البلاغة / ثغم.

(٣) الشاعر هو أبو فراس الهذلي والبيت من قصيدة له في قتل زهير بن العجوة أخي بني عمرو بن الحارث والمعنى: رجع الفتى عما كان عليه من فتوته وصار كأنه كهل، واستراح العواذل، لأنهن لا يجدن ما يعذلن فيه سوى الحق أو العدل. ورواية البيت في الديوان: سوى العدل، والمثبت رواية الأصل والأغاني. انظر ديوان الهذليين ق ١٥٠/٢. والأغاني ٢٣٧/٢١.

وَقَصَبٍ حُنِّيٍّ حَتَّى كَادَا  
يَعُودُ بَعْدَ أَعْظَمِ أَعْوَادَا<sup>(١)</sup>

وَسُمِّيَتْ الْآخِرَةُ الْمَعَادَ، وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا ثُمَّ صَارَ إِلَيْهَا.  
فَالْمَعَادُ كَقَوْلِهِ: (وَالَيْكَ الْمَصِيرُ) [البقرة/ ٢٨٥] فِي الْمَعْنَى.  
وَقَالَ سَاعِدَةُ أَوْ غَيْرُهُ:

فَقَامَ تُرْعَدُ كَفَّاهُ بِمَحْجَنِهِ  
قَدْ عَادَ رَهْبًا رَذِيًّا طَائِشَ الْعَدَمِ<sup>(٢)</sup>  
وَقَالَ أَمْرُو الْقَيْسِ:

وَمَاءِ كُلُونِ الْبُولِ قَدْ عَادَ آجِنًا  
قَلِيلٍ بِهَا الْأَصْوَاتُ ذِي كَلٍّ مُخْلِي<sup>(٣)</sup>  
وَقَالَ آخَرُ:

فَإِنْ تَكُنِ الْأَيَّامُ أَحْسَنَ مَرَّةً  
إِلَيَّ فَقَدْ عَادَتْ لَهْنٌ ذُنُوبُ<sup>(٤)</sup>

وَهَذَا إِذَا تَتَبَعَ وَجَدَ كَثِيرًا. وَفِي بَعْضِ مَا ذَكَرَ مِنْهُ كَفَايَةٌ  
تَدُلُّ عَلَى غَلْطٍ مِنْ ذَهَبَ إِلَى: أَنَّ الْعَوْدَ لَا يَكُونُ إِلَّا أَنْ يُفَارَقَ

(١) ديوان العجاج ٢٨٣/٢ واللسان عود. والقصب: كل عظم فيه مخ.  
(٢) البيت لساعدة بن جؤية في شرح أشعار الهذليين ١١٢٤/٣، يقول: قام  
بمحجنه الذي يتوكأ عليه وكفاه ترعدان. والرهب: الرقيق الضعيف.  
والرذي: المعيب المطروح.

(٣) البيت في ديوان امرئ القيس ٣٦٣/ وأخره: في كلاً محل.  
(٤) البيت للشاعر: غُرَيْقَةُ بْنُ مُسَافِعٍ الْعَبْسِيِّ فِي الْأَصْمَعِيَّاتِ ٩٩/ وعزاه  
فِي الْبَحْرِ الْمَحِيطِ لِلطَّفِيلِ الْغَنَوِيِّ ٢٨٣/٢ وَلَمْ نَجِدْهُ فِي دِيْوَانِهِ.

شيئاً كان عليه ثم يصيرُ إليه بعدُ.

وقد قيلَ في الآية قولان: يجوز أن يكونَ في كلِّ واحدٍ منهما على غير ما قاله هذا القائل.

قال أبو الحسن: تقديرها: والذين يظاهرونَ من نسائهم فتحرير ربة لما قالوا ثم يعودون إلى نسائهم. وقال عبيدُ الله بن الحسين. تأويلها: (الذين يُظاهرونَ من نسائهم ثم يعودون لما قالوا) المعنى: ثم يعودونَ إلى المَقُولِ فيه. والمَقُولُ فيه هو النساء. (فتحرير ربة) أي: فتحريرُ ربةٍ لكفارة التحريم الواقع من الزوج.

فتقدير قول أبي الحسن الأخفش: والذين يظاهرونَ من نسائهم فعليهم تحرير ربة لما قالوا أي: لما نطقوا به من لفظ التحريم الموجب الامتناع من الوطء إلا بعد التكفير، فيكون قوله: (لما قالوا) الجارُّ فيه متعلقٌ بالمحذوف الذي هو خبرُ المبتدأ - والجارُّ قد يتعلق بالمعنى. وإن تقدم عليه لكونه بذلك مثل الظرف<sup>(١)</sup> في نحو: أَكُلْتُ يومَ لك ثوبٌ. ومعنى: يعودون إلى نسائهم، أي: إلى وَطْئِهِنَّ الذي كانوا حرّموه على أنفسهم بالظهارِ منهن.

فأما التقديم والتأخيرُ الذي قدّره في الآية فهو كثير جداً. فمثل الآية قوله: (اذْهَبْ بَكْتَابِي هَذَا، فَأَلْقِهْ<sup>(٢)</sup> إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ

(١) في (ط): الظروف.

(٢) فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ: قرأه أبو عمرو وعاصم وحمزة بإسكان الهاء. وقرأ قالون بكسر الهاء من غير بلوغ ياء. وقرأه الباقون بصلتها بياء في الوصل. انظر الكشف لمكي ١٥٩/٢.



فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ) [ النمل/ ٢٨ ]. فالمعنى : اذهب بكتابي هَذَا فَأَلْقِهِ إِلَيْهِمْ، فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ، ثم تَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا قَدِمَ قَوْلُهُ : (ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ) والتقديرُ بِهِ التَّأخِيرُ، كَذَلِكَ فِي آيَةِ الظُّهَارِ، التَّقديرُ بِشَمٍّ وَمَا تَعَلَّقَ بِهِ التَّأخِيرُ.

وقال أبو الحسن عبيد الله بن الحسين : التَّأْوِيلُ : والذين يَظَاهِرُونَ ثُمَّ يَعُودُونَ [ لِمَا قَالُوا ]<sup>(١)</sup> أي : يَعُودُونَ إِلَى الْمَقُولِ فِيهِ، وَالْمَقُولُ فِيهِ : هُوَ الْقَوْلُ. فَمَا قَالُوا وَالْمَقَالَةُ وَالْقَوْلُ بِمَعْنَى، وَالْمَرَادُ بِقَوْلِهِ : (لَمَّا قَالُوا) هُوَ الْمَقُولُ فِيهِ. كَمَا أَنَّ قَوْلَهُمْ : هَذَا الدَّرْهَمُ ضَرْبُ الْأَمِيرِ، يُرَادُ بِهِ مَضْرُوبُهُ. وَهَذَا الثَّوبُ نَسْجُ الْيَمَنِ. يُرَادُ بِهِ مَنْسُوجُ<sup>(٢)</sup> الْيَمَنِ. وَهَذَا النَّحْوُ كَثِيرٌ فِي كَلَامِهِمْ، كَأَنَّهُمْ وَصَفُوا الْمَفْعُولَ فِي هَذَا النَّحْوِ بِالْمَصْدَرِ كَمَا وَصَفُوا الْفَاعِلَ بِهِ فِي قَوْلِهِمْ : «رَجُلٌ عَدْلٌ» يُرَادُ بِهِ عَادِلٌ. وَمَاءٌ غَوْرٌ أَيْ غَائِرٌ، فَسَوَّوْا بَيْنَ الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ فِي هَذَا كَمَا سَوَّوْا بَيْنَهُمَا فِي إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَيْهِمَا. وَفِي بِنَاءِ الْفِعْلِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا.

ومما جاء فيه - المقالة يرادُ به القول قول<sup>(٣)</sup> كُثِيرٌ :

وَإِنَّ ابْنَ لَيْلَى فَاهٌ لِي بِمَقَالَةٍ  
وَلَوْ سِرْتُ فِيهَا كُنْتُ مِمَّنْ يَنْبُلُهَا

فَالْمَقَالَةُ هُنَا يُرَادُ بِهَا : الْمَقُولُ فِيهِ. أَلَا تَرَى أَنَّ الْمَعْنَى وَلَوْ سِرْتُ فِي طَلَبِهَا، كُنْتُ مِمَّنْ يَنْبُلُهَا إِيَّاهَا. فَإِنَّمَا يُسْأَلُ وَيَطْلُبُ

(١) ما بين المعقوفتين ساقطة من (ط).

(٢) في (ط) : مَنْسُوجُهُ. (٣) سقطت من (ط) كلمة قول.

ما تَعِدُّ به الملوْكُ من صَلَاتِهَا وجَوَائِزِهَا لا ما تَلْفِظُ به . وكان أبو الحسن يقول: إِنَّ ذلك بمنزلة قوله: «العائد في هَيْبَتِهِ كالعائد في قَيْئِهِ»<sup>(١)</sup> أي: العائد في موهوبِهِ . قال: ألا ترى أن العَوْدَ لا يكون إلى الهبة التي هي نُطْقٌ بلفظٍ يوجبُ التملك مع القَبْضِ . فإذا لم يَجْزُ ذلك، كان المرادُ الموهوبُ .

قال: ومن ثمَّ لم يوجب أبو حنيفة الكفَّارة على مَنْ حَلَفَ بعَلْمِ اللَّهِ ثم حَنَثَ، لأن العلم صار في تعارفِ الناسِ: المعلوم<sup>(٢)</sup>، ألا تراهم يقولون: غفرَ اللَّهُ لك علمُك فيكَ، وإنما يُرادُ معلومُهُ . فكذلك قوله: لما قالوا يرادُ بِهِ المقولُ فيه . ومن ذلك قوله: (وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يَعِيدُهُ) [الروم/ ٢٧] والخلقُ هنا المخلوقُ؛ فهذا في المعنى كقوله: (كما بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ) [الأعراف/ ٢٩] ألا ترى أن الذي يعادُ هو الأجسامُ المُشْرَعَةُ .

فاللَّامُ في قوله: (ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا) [المجادلة/ ٣] على قولِ أبي الحَسَنِ عبيدِ اللَّهِ بنِ الحَسَنِ بِمَعْنَى إلى . وإلى اللامِ يتعاقبان في هذا النَحْوِ . ويقع كل واحدٍ منها موقع الآخر . قال: (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا) [الأعراف/ ٤٣] وقال: (فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ) [الصافات/ ٢٣] وقال: (قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ، أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ)

(١) الحديث: في صحيح البخاري ٢١٥/٣ كتاب الهبة وفضلها باب لا يحل لأحد أن يرجع في هيبته وصدقته، وفي مسلم في كتاب الهبات ١٢٤١/٣ وانظر جامع الأصول ٦١٥/١١ .

(٢) انظر كتاب الهداية للمرغيناني في الفقه الحنفي ٧٣/٢ وفتح القدير ٩/٤ .

[ يونس/ ٣٥ ] فَوَصَلَ الْفَعْلَ مَرَّةً بِاللَّامِ وَمَرَّةً بِالْيَاءِ كَمَا قَالَ:  
(بَأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا) [ الزلزلة/ ٥ ] وَقَالَ: (وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ)  
[ هود/ ٢٦ ].

فَأَمَّا قَوْلُهُ: (يَعُودُونَ) فِي الْآيَةِ، فَهُوَ فِي الْقَوْلَيْنِ يَجُوزُ  
عَلَىٰ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمَذْهَبَيْنِ اللَّذَيْنِ ذَكَرْنَاهُمَا فِي الْعُودِ، مِنْ (١)  
أَنَّهُ يَكُونُ لِلْحَالِ الَّتِي يَكُونُ عَلَيْهَا الشَّيْءُ، ثُمَّ يَنْتَقِلُ عَنْهَا (٢)،  
ثُمَّ يَصِيرُ إِلَيْهَا (٣).

وَيَكُونُ لِلْمَصِيرِ إِلَى الشَّيْءِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ قَبْلًا.

فَقَوْلُ أَبِي الْحَسَنِ الْأَخْفَشِ (٤) تَقْدِيرُهُ: فَعَلَيْهِمْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ  
مِنْ أَجْلِ مَا قَالُوهُ مِنْ لَفْظِ الظَّهَارِ الْمَوْجِبِ لِلتَّحْرِيمِ، ثُمَّ  
يَعُودُونَ إِلَى نِسَائِهِمْ عَلَى مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ قَبْلُ مِنْ وَطْئِهِنَّ،  
وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ: فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ لِمَا قَالُوا، ثُمَّ يَصِيرُونَ إِلَى  
اسْتِبَاحَةِ وَطْئِهِنَّ الَّذِي كَانَ قَدْ حُرِّمَ عَلَيْهِمْ. وَكَذَلِكَ قَوْلُ أَبِي  
الْحَسَنِ: أَيُّ يَصِيرُونَ إِلَى الْحَالَةِ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا مِنْ فِعْلِ  
الْوَطْءِ. كَمَا كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُحْدِثُوا التَّحْرِيمَ بِالظَّهَارِ.

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: ثُمَّ يَصِيرُونَ (٥) إِلَى اسْتِبَاحَةِ  
الْوَطْءِ بَرَفْعِ الْكُفَّارَةِ التَّحْرِيمِ الْحَادِثَ وَيُخْرِجُونَ عَنْهُ.

فَإِذَا أُمِكنَ فِي الْآيَةِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ التَّأْوِيلَيْنِ اللَّذَيْنِ  
تَحْتَمِلُهُمَا الْكَلِمَةُ، لَمْ يَجُزْ أَنْ يُدَّعَى: أَنَّ أَحَدَهُمَا هُوَ الظَّاهِرُ  
دُونَ الْآخَرِ.

(١) فِي (ط): فِي.

(٢) فِي (ط): عَنْهُ.

(٣) فِي (ط): إِلَيْهِ.

(٥) فِي (ط): يَعُودُونَ.

(٤) سَقَطَتْ مِنْ (ط).



اختلفوا في: (أَسَارَى تَفْدُوهُمْ) [البقرة/ ٨٥] في إثبات الألف في الحرفين وإسقاطها وفي فتح الراء وإمالتها.

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: (أَسَارَى تَفْدُوهُمْ).  
وقرأ نافع وعاصم والكسائي: (أَسَارَى تُفَادُوهُمْ) بألف فيهما.

وقرأ حمزة: (أَسْرَى تَفْدُوهُمْ) بغير ألف فيهما. وكان أبو عمرو وحمزة والكسائي يكسرون الراء، وكان ابن كثير وعاصم يفتحان الراء. وكان نافع يقرأ بين الفتح والكسر.

قال أبو علي<sup>(١)</sup>: أسير، فاعِلٌ، بمعنى مفعولٍ. ألا ترى أنك تقول: أسرته، كما تقول: قتلته، وفعيلٌ إذا كان بمعنى مفعول، لم يُجْمَعْ بالواو والنون كما لم يُجْمَعْ فَعُولٌ بهما، ولكن يُكْسَرُ على فَعَلَى، نحو لَدَيْغٍ وَلَدَغَى. وقتيلٌ وقتلى، وجريحٌ وجرحى، وعقيرٌ وعقرى. فإذا كان كذلك، فالأقيس: الأسرى وهو أقيس من أسارى، كما كان أقيس من قولهم: أسراء، ألا ترى أنهم قد قالوا: أسراء، فشبهوه بظرفاء، كما قالوا في جمع قتيلٍ: قتلاء، فكما أن أسراء وقتلاء في جمع قتيلٍ، وأسير، ليس بالقياس، كذلك أسارى ليس بالقياس.

ووجه قول من قال: (أسارى) أنه شبهه بكسالى، وذلك أن الأسير لما كان محبوساً عن كثير من تصرفه للأسير، كما أن الكسلان محتبس عن ذلك لعادته السيئة شبه به، ف قيل في جمعه: أسارى كما قيل: كسالى، وأجري عليه هذا الجمع للحمل<sup>(٢)</sup>.

(١) سقطت من (ط) جملة: قال أبو علي.

(٢) سقطت من (ط).

على المعنى، كما قيل: مَرَضَى ومَوْتَى<sup>(١)</sup> وهَلَكَى وَوَجَيَا. لما كانوا مُبْتَلَيْنَ بهذه الأشياءِ وَمُدْخَلَيْنَ فيها مُكْرَهَيْنَ عليها مصابِينَ بها، فأشبهه في المعنى فعلاً الذي بمعنى مفعول. فلما أشبهه في المعنى أَجْرِي عليه في الجمع اللفظ الذي لفعيل بمعنى مفعول، كما قالوا: امرأة حميدة فألحقوها الهاء، وإن كان بمعنى مفعول لَمَّا كان<sup>(٢)</sup> بمعنى رَشِيدَةٍ ورشيد - فهذه الأشياءُ مما تُحْمَلُ على المعنى. وإن لم يكن حملها على المعنى الأصل. عند سيبويه، قال: ولو كان أصلاً قُبِحَ: هالكون وزَمِنُونَ، وكذلك أُسَارَى ليس بالأصل<sup>(٣)</sup> في هذا الباب، ولكنه قد استُعْمِلَ كثيراً في هذا النحو، وإن لم يكن مستمراً كاستمرار فَعَلَى في جمع فعيل الذي بمعنى مفعول. قال سيبويه: وقالوا كَسَلَى، فَشَبَّهَهُ بِأَسْرَى، كما قالوا: أُسَارَى، فَشَبَّهَهُ بِكَسَالَى. فهذا يُعْلَمُ مِنْهُ أَنَّ الْأَصْلَ في فعيل الذي يُرَادُ بِهِ مفعول أن يُجْمَعَ على فَعَلَى، وَأَنَّ فَعْلَانِ نحو: سكران، وكسلان<sup>(٤)</sup>، يجمع على فعالي أو فعالي. وقالوا: كَسَالَى. وكَسَالَى، فكأنهم جمَعُوهُ على فُعَالَى، وإن كانت من أبنية الأحاد نحو: حُبَارَى ورُخَامَى، لما كان فُعَالٌ قد جاء في بعض أبنية الجموع نحو: رُخَالٍ وظُؤَارٍ<sup>(٥)</sup> وثَنَاءٍ، وقد لحقته تاء التأنيث فقالوا في جمع نِقْوَةٍ نَقَاوَةٌ، كما قالوا: الحجارَةُ و الذِّكَارَةُ<sup>(٦)</sup>، فكما لحق التاء في هذا النحو الَّذِي يُرَادُ بِهِ الجمعُ، كذلك لحق علامة التأنيث في

(١) في (ط): موتى ومرضى. (٢) في (ط): كانت.

(٣) في (ط): بأصل. (٤) في (ط): كسلان وسكران.

(٥) رخال بكسر الراء وضمها: ج رِخْل، الأنثى من ولد الضأن. والظؤار:

ج ظئر وهي العاطفة على غير ولدها المرضعة له (اللسان رخل وظار).

(٦) الذكارة، بالكسر: ما يصلح للرجال كالمسك والعنبر والعود. (اللسان ذكر).

سُكَارَى وَكُسَالَى . فَجُعِلَتِ الْأَلْفُ بِمَنْزِلَةِ التَّاءِ . كَمَا جُعِلَتْ بِمَنْزِلَتِهَا فِي نَحْوِ قَوْلِهِمْ : قَاصِعَاءُ وَقَوَاصِعُ ، وَدَامَاءُ وَدَوَامٌ<sup>(١)</sup> فَصَارَ بِمَنْزِلَةِ : حَاوِيَةٍ وَحَوَايَا ، وَجَابِيَةٍ وَجَوَابِي ، كَمَا صَارَتْ ، الدُّنْيَى وَالْقُصَا بِمَنْزِلَةِ الظُّلَمِ وَالثُّقْبِ ، وَقَلٌّ مُغَالَى فِي الْجَمْعِ كَمَا قَلٌّ فُعَالَةٌ فِيهِ .

الرَّبِيعُ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ فِي قَوْلِهِ : (ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ) الْآيَةُ [البقرة/٨٥] قَالَ : كَانَ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِذَا اسْتَضَعَفَ قَوْمٌ قَوْمًا أَخْرَجُوهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ وَقَدْ أَخَذَ عَلَيْهِمِ الْمِيثَاقَ . أَنْ لَا يَسْفِكُوا دِمَاءَهُمْ وَلَا يُخْرِجُوا أَنْفُسَهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ ، وَأَخَذَ عَلَيْهِمُ الْمِيثَاقَ إِنَّ أَسَرَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا أَنْ يُفَادُوهُمْ ، فَأَخْرَجُوهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ ثُمَّ فَادَوْهُمْ . فَأَمَنُوا بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَكَفَرُوا بِبَعْضٍ : آمَنُوا بِالْفِدَاءِ فَفَدَّوْا ، وَكَفَرُوا بِالْإِخْرَاجِ مِنَ الدِّيَارِ فَأَخْرَجُوهُمْ . وَمَرَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ عَلَى رَأْسِ الْجَالُوتِ بِالْكُوفَةِ ، وَهُوَ يَفَادِي مِنَ النِّسَاءِ مَنْ لَمْ تَقَعْ عَلَيْهِ الْعَرَبُ ، وَلَا يَفَادِي مَنْ وَقَعَ عَلَيْهَا<sup>(٢)</sup> الْعَرَبُ فَقَالَ ابْنُ سَلَامٍ : أَمَا إِنَّهُ مَكْتُوبٌ عِنْدَكَ فِي كِتَابِكَ أَنْ تَفَادِيَهُنَّ كُلَّهُنَّ<sup>(٣)</sup> .

قَتَادَةُ : (أَفْتَوْنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ) [البقرة/٨٥] كَانَ إِخْرَاجُهُمْ كُفْرًا ، وَفَدَاؤُهُمْ إِيْمَانًا<sup>(٣)</sup> .

غَيْرُهُ<sup>(٤)</sup> : (ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ) الْآيَةُ [البقرة/٨٥] كَانَتْ قَرِيطَةً وَالنُّضِيرُ

(١) الْقَاصِعَاءُ وَالْدَامَاءُ : مِنْ أَسْمَاءِ جَحْرَةِ الْيَرْبُوعِ السَّبْعَةِ ، (اللسان دمم) .

(٢) فِي (ط) : عَلَيْهِ .

(٣) نَقَلَهُ الطَّبْرِيُّ عَنْ الرَّبِيعِ فِي تَفْسِيرِهِ : ٣٩٩/١ وَعَنْ قَتَادَةَ كَذَلِكَ .

(٤) نَقَلَهُ الطَّبْرِيُّ ٣٩٨/١ إِلَى قَوْلِهِ : مِنْ دِيَارِهِمْ .



أخوين، وكانوا من اليهود<sup>(١)</sup>، وكان الكتاب بأيديهم، وكان الأوس والخزرج أخوين، فافترقا وافترقت قريظة والنضير، فكانت النضير مع الخزرج، وكانت قريظة مع الأوس فاقْتَتَلُوا، وكان بعضهم يقتل بعضاً. قال الله<sup>(٢)</sup>: (ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم) [البقرة/٨٥]

قال أبو علي: (ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم): أي: يقتل بعضكم بعضاً. كقوله: (فإذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم) [النور/٦١] أي ليسلم [بعضكم على بعض]<sup>(٣)</sup>.

فَدَيْتُ: فعلٌ يتعدى إلى مفعولين، ويتعدى إلى الثاني بالجار كقوله: (وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ) [الصافات/١٠٧] وكقوله:

يُودُونَ لَوْ يَفْدُونَنِي بِنُفُوسِهِمْ

ومَثْنَى الأواقي والقِيَانِ النواهد<sup>(٤)</sup>

فإذا ثَقُلَتِ العينَ زِدْتَ على المفعولين ثلثاً، كقوله:

لَوْ يَسْتَطِيعَنَّ إِذَا نَابَتْكَ مُجْجِفَةٌ

فَدَيْنَكَ المَوْتَ بالأبناءِ والوَلَدِ

وقالوا: فادى الأسير: إذا أطلقه وأخذ عنه شيئاً.

قال الأعشى<sup>(٥)</sup>:

عِنْدَ ذِي تَاجٍ إِذَا قِيلَ لَهُ

فَادِ بِالمَالِ تَرَاحِي وَمَزَحْ

(١) في (ط): يهوداً. (٢) في (ط): الله عز وجل. (٣) ما بين المعقوفتين سقط من (ط).

(٤) سقط من (م) عجز البيت. وهو لأبي ذؤيب في شرح أشعار الهذليين ١٩٢ ومثنى

الأواقي يعني الذهب، ومثنى: أي مرة بعد مرة، والقِيَان: الخدم.

(٥) من قصيدة يمدح بها إياس بن قبيصة الطائي: وروايته في ديوانه / ٢٣٧:

«عند ذي مُلْكٍ».

المفعول الأول محذوف. التقدير: فادِ الأسرى بالمال.  
ومما يؤكدُ فاعِل في هذا الباب ويثبتُه أنه، قد جاء  
تفادى، وتفاعَلَ<sup>(١)</sup> إنما هو مطاوعُ فاعِل، كما أن تَفَعَّلَ مطاوعُ  
فَعَّلَ. قال:

تَفَادَى إِذَا اسْتَذَكَّى عَلَيْهَا وَتَقَيَّ  
كَمَا يَتَّقِي الْفَحْلَ الْمَخَاضُ الْجَوَامِزُ<sup>(٢)</sup>

فأما الفداء: فيجوزُ أن يكونَ مثلَ الكتاب، ويجوزُ أن  
يكونَ مصدرَ فاعِل، وقد قالوا: فديته، وافتديته، وأنشد أبو  
زيد:

وَلَوْ أَنَّ مَيْتًا يُفْتَدَى لَفَدَيْتُهُ  
بِمَا اقْتَالَ مِنْ حُكْمٍ عَلَيَّ طَيْبٌ<sup>(٣)</sup>

فافتدى يجوزُ أن يكونَ بمعنى تفاعَلَ، مثل: ازدوجُوا  
وتَزَاوَجُوا، واعتَوَّنُوا وتعاونُوا، ودلَّ على ذلك تصحيحُ العينِ في  
افتعلُوا، ويجوزُ أن يكونَ: فَدَى وافتدى، مثل: حَفَرَ واحتفرَ،  
وَقَلَعَ واقتلَعَ، والأخْلَقُ في البيتِ أن يكونَ بمنزلةِ فَعَلْتُ، على  
تقدير: ولو أَنَّ مَيْتًا يُفْدَى لَفَدَيْتُهُ. فَمَنْ قرأ: (تَفَادَوْهُمْ) فلانَّ من  
كُلِّ واحدٍ من الفريقينِ فِعْلًا، فَمِنْ الْآسِرِ دَفْعُ الْآسِيرِ، وَمِنْ  
(١) كذا في (ط) وفي (م) تفاعل.

(٢) البيت للشماخ بن ضرار الديباني ديوانه/ ١٨٠، تفادى: تتفادى: أي يلوذ  
بعضها ببعض، استذكى عليها: اشتد عليها وتوقد، بمعنى: غضب الفحل،  
والجوامز: السريعات في السير، والمخاض الحوامل من الإبل. وانظر  
جمهرة أشعار العرب/ ٢٩٦ / وفيه تُعادي مكان تفادى.

(٣) سبق انظر الحجة ١/ ٣٤٢.

المأسور منهم دفع لِفْدَائِهِ<sup>(١)</sup>، فإذا كان كذلك فوجهُ (تَفَادُوهُمْ) ظاهرٌ.

والمفعول الثاني الذي يصلُ إليه الفعلُ بالحَرْفِ محذوفٌ، كما كان المفعولُ الأوَّلُ الذي يصلُ إليه الفعلُ بلا حَرْفٍ محذوفاً في قَوْلِهِ: فادِ بالمالِ.

ومن قرأ (تَفَادُوهُمْ) فالمعنى فيه مثلُ معنى مَنْ قرأ: (تَفَادُوهُمْ) إلا أنه جاء بالفعلِ على يَفْعَلُ، ألا ترى أن في هذا الوجه أيضاً دفعاً من كلِّ واحدٍ من الأسيرين والمأسورِ منهم على وجهِ الفديةِ للأسيرِ، والاستنقاذِ له من الأسرِ.

فأما الإِمالةُ في الرَّاءِ من (أَسَارَى)، والتفخيمُ، فكلاهما حسنٌ؛ فالإِمالةُ لأن هذه الألفَ إذا كانت الكلمةُ على هذه العِدَّةِ، لم تكن الألفُ إلا مثلَ الألفِ المنقلبةِ عن الياءِ.

اختلفوا في تحريكِ الدَّالِ وتسكينِها مِنْ قَوْلِهِ<sup>(٢)</sup>: (بِرُوحِ الْقُدُسِ).

فقرأ ابنُ كثيرٍ وحده: (وَأَيَّدَنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ) [البقرة/٨٧، ٢٥٣] مَسْكَنَةً الدَّالِ وكذلك في جميعِ القرآنِ. وقرأ الباقون: (الْقُدُسِ) مضمومةً القافِ والدَّالِ<sup>(٣)</sup>.

[قال أبو عليّ]<sup>(٤)</sup>: قَوْلُهُ<sup>(٥)</sup>: (وَأَيَّدَنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ) أَيَّدَنَاهُ: فَعَلْنَاهُ، من الأيَّدِ والآدِ، وهو القوةُ، ومثلُ الأيَّدِ والآدِ في

(١) في (ط): دفع فدائه. (٢) في (ط): قوله عز وجل. (٣) السبعة ص ١٦٣.

(٤) ما بين المعقوفتين سقطت من (ط). (٥) في (ط): قوله تعالى.



بنائهما على فعلٍ وفعلٍ : العَيْبُ والْعَابُ، والذَّيْمُ والذَّامُ، وجاء في أكثر الاستعمالِ على فَعْلَنَاهُ لتَصِحَّ العينُ الثانيةُ لسكون الأولى<sup>(١)</sup>، وعلى هذا قَوْلُهُ: (إِذْ أَيْدَتْكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ) [المائدة/ ١١٠] ومن قال (أَيْدَنَاهُ)<sup>(٢)</sup> صَحَّحَ العينَ، لأنه إذا صَحَّتْ في مثلٍ : أَجَوَدَ، وَأَطْيَبَ، لزم تصحيحها في (أَيْدَنَاهُ)<sup>(٣)</sup> لِمَا كَانَ يَلْزَمُ من توالي الإعلالين. فمن التصحيح قوله:

نَاوِ كِرَاسِ الْفَدَنِ الْمُؤَيَّدِ<sup>(٣)</sup>

وَنَظِيرُ هذا في كراهيتهم توالي الإعلالين، ورفضهم ما يؤدي إليه قولهم: (يَوَدُّ) و(تَوَدُّونَ أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ) [الأنفال/ ٧] فَبَنَوْا الْمَاضِيَّ عَلَى فَعَلَ، لِيَلْزِمَهُ في المضارعة يَفْعَلُ. ولو كان الماضي فَعَلَ لكان المضارعُ مثل: يَعْدُ. فيلزم اجتماعُ إعلالين.

فَأَمَّا رُوحُ الْقُدُسِ، فقال قتادة والسُّدِّيُّ، والرَّبِيعُ والضَّحَّاكُ في روحِ الْقُدُسِ أَنَّهُ جِبْرِيلُ - وقال بعضُ المفسرين: رُوحُ الْقُدُسِ: الإنجيل، أَيْدَ اللَّهُ عِيسَى بِهِ رُوحاً، كما جَعَلَ الْقُرْآنَ رُوحاً في قوله: (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا)

(١) انظر المحتسب ٩٥/١، ٩٦.

(٢) في (ط): أَيْدَنَاهُ. ورسم المد في (م) بألفين: أَيْدَنَاهُ.

(٣) هذا عجز بيت صدره:

يُنْبِي تَجَالِيدِي وَأَقْتَادَهَا

وعزاه البكري في السمط ١١٣/١ واللسان / فدن / إلى الْمُثَقَّبِ الْعَبْدِيِّ. الفدن: القصر المشيد ج: أفدان، شبه به السنام لعظمه، وناو: سمين من الني وهو الشحم. وَيُنْبِي من نبا جنبه عن الفراش: إذا لم يستقر عليه. وتجالدي: جسمي. وانظر المحتسب ٩٥/١ والمنصف ٢٦٩/١.

[ الشورى/ ٥٢ ] وَالْقُدُّسُ وَالْقُدُّسُ التَّخْفِيفُ وَالتَّثْقِيلُ فِيهِ حَسَنَانِ . . . وَكَذَلِكَ مَا كَانَ مِثْلَهُ نَحْوُ: الْعُنُقِ وَالْعُنُقِ وَالطُّنْبِ وَالطُّنْبِ . وَالْحُلْمِ وَالْحُلْمِ .

وحكى أبو الحسن عن عيسى أطراد الأمرين فيهما . ومما يدلُّ على حُسْنِ التثْقِيلِ جَمْعُهُمْ مَا كَانَ عَلَى فُعْلَةٍ عَلَى فُعَلَاتٍ . نَحْوُ غُرْفَةٍ وَغُرَفَاتٍ - وَرُكْبَةٍ وَرُكْبَاتٍ وَهَذَا الْأَكْثَرُ فِي الِاسْتِعْمَالِ . وَمِنْهُمْ مَنْ كَرِهَ الضَّمَّتَيْنِ - فَأَسْكَنَ الْعَيْنَ أَوْ أَبَدَلَ مِنْهَا الْفَتْحَةَ نَحْوُ: رُكْبَاتٍ . وَكَذَلِكَ مَنْ أَسْكَنَ الْعَيْنَ مِنْهُ ، وَالضَّمُّ أَكْثَرُ كَمَا كَانَ ظُلُمَاتٌ أَكْثَرَ . وَأَسْكَنَ أَبُو عَمْرٍو (خُطَوَاتٍ) وَحَرَّكَ (الْقُدُّسَ) لِأَنَّ الْحَرَكَاتِ فِي الْجَمْعِ أَكْثَرُ مِنْهَا فِي الْفُعْلِ ، فَأَسْكَنَ لِتَوَالِي الْحَرَكَاتِ وَاجْتِمَاعِ الْأَمْثَالِ ، وَلَا يَلْزُمُهُ عَلَى هَذَا الْإِسْكَانُ فِي الظُّلُمَاتِ<sup>(١)</sup> .

وَأَمَّا الْقُدُّسُ فِي اللُّغَةِ فَإِنْ أَبَا عُبَيْدَةَ وَغَيْرَهُ قَالُوا فِي قَوْلِهِ: (وَنَقْدُّسُ لَكَ) [ البقرة/ ٣٠ ] التَّقْدِيسُ: التَّطْهِيرُ<sup>(٢)</sup> . وَقَالَ غَيْرُهُ: إِنْ ابْنُ عَبَّاسٍ كَانَ يَقُولُ: الْمَقْدَسُ: الطَّاهِرُ ، وَقَالَ الرَّاجِزُ:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْقَادِسِ<sup>(٣)</sup>

قَالَ: وَقَالُوا: قَدَّسَ عَلَيْهِ الْأَنْبِيَاءُ، أَي: بَرَّكُوا .  
وَقَالَ رُوْبَةُ:

دَعَوْتُ رَبَّ الْقُوَّةِ الْقُدُّوسَا<sup>(٤)</sup>

(١) فِي (ط): ظُلُمَاتٍ . (٢) مجاز القرآن ١/ ٣٦ . (٣) لم نعثر على قائله .

(٤) البيت لرؤية بن العجاج وبعده:

دعاء من لا يقرع الناقوسا

انظر ديوانه/ ٦٨ .

قال: والمقدَّسُ: المعظمُ . وقال: قدَّس عليه، أي: بركَّ.

قال أبو علي: فكأنَّ معنى نقدَّسُ لك. نَزَّهَكَ عن السوءِ. فلا نسبُهُ إليك. ولا ما لا يليقُ بالعدلِ. وهذا الوصفُ في المعنى كقول أمية:

سَلَامَكَ رَبَّنَا فِي كُلِّ فَجْرٍ  
بَرِيئاً مَا تَغْنَثُكَ الذُّمُّومُ<sup>(١)</sup>

قال أبو عَمَرَ: سألت أبا مالك<sup>(٢)</sup> عن قوله: ما تغنثك.

قال<sup>(٣)</sup> لا تُعَلِّقُ بك. فاللام فيها على حدها في قوله<sup>(٤)</sup>: (رَدِفَ لَكُمْ) [النمل/ ٧٢] ألا ترى أن المعنى تعظيمُهُ وتنزيهُهُ. وليس المعنى أنه يُنَزَّه شيءٌ من أجله. ومثل ذلك في المعنى قولُهُم: سبحانَ اللَّهِ، إنما هو براءةُ اللَّهِ من السوءِ وتطهيرُهُ منه، ثم صارَ علماً لهذا المعنى، فلم يُصَرَّفْ في قوله:

سُبْحَانَ مَنْ عُلِّقَتِ الْفَاحِشَةُ<sup>(٥)</sup>

(١) البيت لأمية بن أبي الصلت ديوانه / ٤٨٠ وروايته:

بريئاً ما تليق بك الذُّمُّومُ

وفي اللسان والتاج / غنث / «بريئاً ما تغنثك الذموم» الذموم: العيوب.

وقال ابن دريد: ما تغنثك: أي ما تلصق بك. انظر جمهرة اللغة ٤٦/٢.

(٢) في (ط) أبا ملك. (٣) في (ط): فقال. (٤) في (ط): قوله سبحانه.

(٥) هذا عجز بيت للأعشى، وصدوره:

أقول لَمَّا جَاءَنِي فَخْرُهُ

والعرب تقول: سبحان من كذا إذا تعجب منه، ديوانه / ١٤٣ اللسان

/ سبوح / مسبو به ١٦٣/١ والمقتضب ١٨/٣ الخزائن ٤١/٢ و ٢٥١/٣.



وروح القدس : جبريل<sup>(١)</sup> كأنه منسوب<sup>(٢)</sup> إلى الطهارة، وذلك أنه ممن لا يقتَرِفُ ذنباً، ولا يأتي ماثماً، كما قد يكون ذلك من غيره.

وقولنا في صفة الله تعالى<sup>(٣)</sup>: القدُّوسُ: أي: الطاهرُ المُنَزَّه عن أن يكون له ولدٌ، أو يكون في حكمه وفعله ما ليس بعدلٍ.

فأما قولهم: بَيْتُ الْمُقَدِّسِ وقول<sup>(٤)</sup> الراجز:

الحمد لله العليِّ القَّادِسِ

فيدلُّ<sup>(٥)</sup> على أنَّ الفعل قد استُعْمِلَ من التقديس بحذف الزيادة، أو قُدِّرَ ذلك التقديرُ. فإذا كان كذلك لم يَخْلُ المقدِّسُ من أن يكون مصدراً أو مكاناً. فإن كان مصدراً كان كقوله: (إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ) [لقمان/ ١٥] ونحوه من المصادر التي جاءت على هذا المثال. وإن كان مكاناً فالمعنى فيه<sup>(٦)</sup>: بَيْتُ الْمَكَانِ الَّذِي فُعِلَ فِيهِ الطَّهَارَةُ<sup>(٧)</sup>، وأُضِيفَ إِلَى الطَّهَارَةِ لِأَنَّهُ مِنْسِكَ كَمَا جَاءَ: (أَنْ طَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّاغُوتَيْنِ) [البقرة/ ١٢٥] وتطهيرُهُ على إخلائه مِنَ الْأَصْنَامِ وإِيعَادِهِ مِنْهَا، وكَمَا جَاءَ: (فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ) [الحج/ ٣٠] كذلك وُصِفَ بِخِلَافِ الرِّجْسِ إِذَا أُخْلِيَ مِنْهَا، وَمَا لَا يَلِيقُ بِمَوَاضِعِ النُّسْكِ، وَإِنْ قَدَّرْتَ «الْمَقْدِسَ» الْمَكَانَ لَا الْمَصْدَرَ كَانَ الْمَعْنَى: بَيْتُ مَكَانِ الطَّهَارَةِ.

(١) في (ط): جبريل عليه السلام. (٢) في (ط): نسب.

(٣) في (ط): سبحانه. (٤) كذا في (ط) وفي (م) فقول.

(٥) في (م): يدل. (٦) سقطت من (ط). (٧) انظر شأن الدعاء ص ٤٠.

فَأَمَّا مَا حَكَاهُ قُطْرُبٌ: مِنْ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ قُدَّسَ عَلَيْهِ  
الْأَنْبِيَاءُ. أَي: بَرَكُوا عَلَيْهِ<sup>(١)</sup> فَلَيْسَ يَخْلُو هَذَا الْمُقَدَّسُ عَلَيْهِ مِنْ  
أَنْ يَكُونَ مَوْضِعَ مَنْسِكٍ، أَوْ يَكُونَ إِنْسَانًا. فَإِنْ كَانَ مَوْضِعَ  
نُسْكِ، فَهُوَ كَدُعَاءِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلْحَرَمِ (رَبِّ اجْعَلْ هَذَا  
الْبَلَدَ آمِنًا) [إِبْرَاهِيمَ/ ٣٥]؛ فَكَذَلِكَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَبْرِيكُ  
الْأَنْبِيَاءِ دُعَاءَ مِنْهُمْ لَهُ بِالتَّطْهِيرِ. وَإِنْ كَانَ إِنْسِيًّا فَهُوَ كَقَوْلِهِ:  
(وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا) [مَرْيَمَ/ ٦] وَكَمَا رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ  
دُعَائِهِ لِلْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ<sup>(٢)</sup>، وَهَذَا يُؤْوِلُ إِلَى ذَلِكَ الْمَعْنَى،  
وَكَذَلِكَ مَنْ قَالَ: الْمُقَدَّسُ: الْمُعْظَمُ، إِنَّمَا هُوَ تَفْسِيرٌ عَلَى  
الْمَعْنَى، وَكَثِيرًا مَا يَفْعَلُ الْمُفَسِّرُونَ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ اللُّغَةِ، ذَلِكَ  
لَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ لَا يَفْعَلُونَ إِلَّا بِشَيْءٍ يُرَادُّ تَعْظِيمُهُ وَتَبَرُّتُهُ مِنْ غَيْرِ  
الطَّهَارَةِ. فَسَّرُوهُ بِالْمُعْظَمِ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى. وَالْأَصْلُ: كَأَنَّهُ  
التَّطْهِيرُ الَّذِي فَسَّرَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ.

قَالَ أَحْمَدُ<sup>(٣)</sup>: وَكُلُّهُمْ قَرَأَ (عُلْفُ) مُخَفَّفَةً [البقرة/ ٨٨].

وَرَوَى أَحْمَدُ بْنُ مُوسَى اللُّؤْلُؤِيُّ<sup>(٤)</sup>، عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّهُ

(١) كَذَا فِي (ط) وَسَقَطَتْ مِنْ (م).

(٢) وَرَدَ فِي دُعَاءِ النَّبِيِّ ﷺ لِلْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ فِي حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ الَّذِي  
أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ٢٩٢/٦ قَوْلُهُ ﷺ عِنْدَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (إِنَّمَا  
يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ...) الْآيَةُ: «اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي  
وَخَاصَّتِي فَأَذْهِبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيرًا، اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي  
وَخَاصَّتِي فَأَذْهِبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيرًا». وَانْظُرْ تَهْذِيبَ الْكَمَالِ  
٢٦٩/١.

(٣) فِي (ط): أَحْمَدُ بْنُ مُوسَى.

(٤) أَحْمَدُ بْنُ مُوسَى بْنِ أَبِي مَرْيَمَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ، وَقِيلَ: أَبُو بَكْرٍ، وَيُقَالُ: أَبُو =

قرأ: (غُلْفٌ) بضم اللام<sup>(١)</sup> والمعروف عنه التخفيف<sup>(٢)</sup>.

قال أبو علي: ما يُدْرِكُ به المعلومات من الحواس وغيرها من الأعضاء إذا ذُكِرَ بأنه لا يُعْلَمُ به؛ وَصِفَ بأنَّ عليه مانعاً من ذلك، ودونهُ حائلاً. فمن ذلك قوله: (أَفَلَا يَتَذَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا) [محمد/٢٤] كأنَّ القفل لما كان حاجزاً من المُقفلِ عليه، وحائلاً من أنْ يَدْخُلَهُ ما يَدْخُلُ إذا لم يكن مُقْفَلاً؛ جُعِلَ مثلاً للقلوب في أنها لا تعي ولا تفقه. وكذلك قوله: (لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا) [الحجر/١٥] أي: قد حارت وَخَسِرَتْ، فلا تُدْرِكُ ما تُدْرِكُهُ على حقيقة. فكان شدة عِنَادِهِمْ يَحْمِلُهُمْ على الشك في المشاهدات. وكذلك قوله: (الذين كانت أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي) [الكهف/١٠١] فهذا كقوله: (بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ) [النمل/٦٦] وكقوله: (صُمُّ بُكْمٌ عُمِيٌّ) [البقرة/١٨] لأن العين إذا كانت<sup>(٣)</sup> في غطاء لم يَنْفُذْ شعاعُها، فلم يقع بها إدراكٌ، كما أن الثقل إذا كان في الأذن لم يُسْمَعْ بها. فقوله<sup>(٤)</sup>: (وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ) [فصلت/٥] المعنى فيه: أنها لا تَسْمَعُ للوقر فيها، كما لا تبصر العين في الغطاء.

= جعفر اللؤلؤي الخزاعي البصري صدوق، روى القراءة عن أبي عمرو بن العلاء، وعاصم الجحدري وعيسى بن عمر الثقفي، وإسماعيل القسطنطيني. روى القراءة عنه روح بن عبد المؤمن، ومحمد بن عبد الرومي، ونصر بن علي وعبد الكريم بن هاشم وخليفة بن خياط. (طبقات القراء ١/١٤٣).

(١) قال القرطبي ٢/٢٠: قرأ ابن عباس والأعرج وابن محيصن: «غُلْفٌ»

(٢) السبعة ١٦٤.

(٣) في (م) كان.

بضم اللام.

(٤) في (ط): وقوله تعالى.



فَقُولُهُ: (وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ) [البقرة/٨٨] فيمن أسكن اللام التي هي عَيْنٌ جمعُ أَغْلَفَ، كما أن حُمْرًا جمعُ أَحْمَرَ. فإذا كان جمعُ أَفْعَلَ لم يَجُزْ تَثْقِيلُهُ إِلَّا فِي الشَّعْرِ.

قال أبو عبيدة: كُلُّ شَيْءٍ فِي غِلَافٍ فَهُوَ أَغْلَفٌ. قالوا: سَيْفٌ أَغْلَفٌ وَقَوْسٌ غَلْفَاءُ وَرَجُلٌ أَغْلَفٌ: لَمْ يُخْتَنَ<sup>(١)</sup>. فَقُولُهُ: (أَغْلَفٌ): إِذَا كَانَ فِي غِلَافٍ فِي الْمَعْنَى، كَقَوْلِهِ: (وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ) [فصلت/٥] كَأَنَّهَا إِذَا كَانَتْ فِي أَكِنَّةٍ لَمْ يُنْتَفَعْ بِهَا فِيمَا [يُنْتَفَعُ فِيهِ]<sup>(٢)</sup> بِالْقَلْبِ. كما أن العين إذا كانت عليها غشاوة أو كانت في غطاء، لم تُبْصِرْ. فإذا كان كذلك، كان الوجه الإسكان في اللام التي هي عينٌ، كما اتفقوا عليه، إِلَّا مَا رَوَاهُ اللَّوْلُؤِيُّ عَنْ أَبِي عَمْرٍو مِنْ تَحْرِيكِ الْعَيْنِ.

وَمَجَازُهُ عَلَى وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ: (قُلُوبُنَا غُلْفٌ) أَي ذَوَاتُ غُلْفٍ فَيَكُونُ فِي<sup>(٣)</sup> الْمَعْنَى كَقَوْلِهِ: (غُلْفٌ)، وَأَنْتَ تَرِيدُ بِهِ جَمْعَ أَغْلَفَ. لِأَنَّهَا إِذَا كَانَتْ ذَوَاتُ (غُلْفٍ) فَهِيَ فِي الْمَعْنَى (غُلْفٌ) فَتَكُونُ كِلَتَا الْقِرَاءَتَيْنِ تَوَوَّلَ إِلَى مَعْنَى وَاحِدٍ، إِلَّا أَنْ الْإِسْكَانَ أَوْلَى، لِأَنَّ الْكَلَامَ يُحْمَلُ<sup>(٤)</sup> عَلَى ظَاهِرِهِ مِنْ غَيْرِ حَذْفِ مُضَافٍ إِلَيْهِ فِيهِ.

وَالْوَجْهُ الْآخَرُ مَا رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: مِنْ أَنَّهُمْ قَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ: «قُلُوبُنَا أَوْعِيَةٌ لِلْعِلْمِ فَمَا بِأَلْهَا لَا تَفْهَمُ مَا أُتِيَتْ بِهِ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ» أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ - فَعُلْفٌ فِي الْمَعْنَى مِثْلُ الْأَوْعِيَةِ،

(١) فِي مَجَازِ الْقُرْآنِ ٤٦/١ وَفِيهِ: «لَمْ يَخْتَن» بَدَلُ «لَمْ يَخْتَن».

(٢) مَا بَيْنَ الْمَعْقُوفَتَيْنِ سَقَطَتْ مِنْ (ط).

(٣) سَقَطَتْ مِنْ (ط). (٤) فِي (ط): يَحْمَلُ فِيهِ.

ألا ترى أن وعاء الشيء غلاف له<sup>(١)</sup>.

اختلفوا في تشديد الزاي مِنْ (يُنزَلُ) [البقرة/ ٩٠] وتخفيفها.

فقرأ نافع (ينزل) مشددة الزاي إذا كان فعلاً في أوله ياء أو تاء أو نون. فإذا كان في أول الفعل ميم لم يستمر فيه على وجه واحد، فكان يشدد حرفاً واحداً في «المائدة»: (إني مُنزلُها عليكم) [الآية/ ١١٥] ويخفف ما سواه، فإذا كان ماضياً ليس في أوله ألف، وكان فعل ذكر خفف الزاي مثل قوله: (نزل به الروح الأمين) [الشعراء/ ١٩٣] ومثل قوله: (وما نزل من الحق) [الحديد/ ١٦] ويشدد سائر القرآن.

وكان ابن كثير يخفف الفعل الذي في أوله ياء أو تاء أو نون في كل القرآن، إلا في ثلاثة مواضع: في الحجر: (وما ننزله إلا بقدر معلوم) [الآية/ ٢١] وفي بني إسرائيل: (وننزل من القرآن ما هو شفاء) [الآية/ ٨٢] وفيها أيضاً: (حتى ننزل علينا كتاباً نقرؤه) [الآية/ ٩٣] ولا يخفف: (وما نزل من الحق) [الحديد/ ١٦] ويخفف (منزلها) [المائدة/ ١١٥] (ويُنزل) [البقرة/ ٩٠] و(مُنزلون) [العنكبوت/ ٣٤] و(مُنزِلين)<sup>(٢)</sup> [آل عمران/ ١٢٤]. ويخفف: (نزل به الروح الأمين) [الشعراء/ ١٩٣].

(١) قال ابن كثير في تفسيره (١/ ١٧٧ ط الشعب): وعلى هذا المعنى جاءت قراءة بعض الأنصار، فيما حكاه ابن جرير: (وقالوا قلوبنا غلف) بضم اللام، أي: جمع غلاف، أي: أوعية، بمعنى أنهم ادعوا أن قلوبهم مملوءة بعلم لا يحتاجون معه إلى علم آخر. (٢) سقطت من (ط).

وقرأ أبو عمرو: (يُنْزَلُ)<sup>(١)</sup> [البقرة/ ٩٠] وما أشبهه بالتخفيف في جميع القرآن إلا حرفين: أحدهما في سورة الأنعام: (قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً) [الآية/ ٣٧] وفي الحجر: (وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ) [الآية/ ٢١]. ويخفف (مُنْزَلٌ، وَمُنْزِلُهَا، وَمُنْزِلُونَ، وَيَشْدُدُّ: (نَزَلَ)، في كل القرآن إلا في قوله: (نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ)، فإنه يخففه.

وكان عاصم في رواية أبي بكر يشدد: (يُنْزَلُ وَنُنْزَلُ وَمُنْزِلُهَا) في المائدة. و (نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ) [الحديد/ ١٦] و (نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ) [الشعراء/ ١٩٣] في كل القرآن.

وقال حفص عن عاصم: (نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ) خفيفة<sup>(٢)</sup>، وكذلك: (وما نزل من الحق) أيضاً خفيفة<sup>(٣)</sup>.

وقال أبو بكر بن عياش: هما مشددان. وروى حفص عن عاصم أنه<sup>(٤)</sup> يشدد (أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) في سورة الأنعام [الآية/ ١١٤] ولا يشدد (مُنْزِلُهَا).

وقرأ ابن عامر بتشديد ذلك كله في جميع القرآن من منْزَلٍ وَيُنْزَلُ وَيُنْزَلُونَ وَمُنْزِلِينَ. وفي الأنعام<sup>(٥)</sup>: (إِنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ). وفي سورة الشعراء: (نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ)<sup>(٦)</sup>.

(١) في (ط): ينزل وتنزل (الاسراء/ ٩٣). (٢) في (ط): مخفف.

(٣) في (ط): خفيفة أيضاً. (٤) في (ط): أنه كان.

(٥) في (ط): وفي سورة الأنعام.

(٦) هذه قراءة يعقوب وابن عامر وحمزة والكسائي وخلف وأبو بكر بتشديد الزاي ونصب (الروح) و(الأمين)، وقرأ الباكون بالتخفيف ورفعهما انظر النشر في القراءات العشر ٢/ ٣٣٦.



[ الآية / ١٩٣ ] و (ما نَزَّلَ من الحق) في سورة الحديد  
[ الآية / ١٦ ] يَشْدُدُ ذلك كله .

وقرأ حمزة والكسائي: (وَنُزِّلُ وَيُنَزَّلُ)<sup>(١)</sup> ، (ونَزَّلَ به  
الروح الأمين) (وما نَزَّلَ من الحق) مشدداً في كل القرآن، إلا  
حرفين في سورة لقمان: (ويُنَزِّلُ الغيث) [ لقمان / ٣٤ ] وفي  
سورة (عسق): (وهو الذي يُنَزِّلُ الغيث) [ الشورى / ٢٨ ]  
ويخففان (مُنَزَّل وَمُنَزَّلُونَ وَمُنَزِّلِينَ) حيث وقع<sup>(٢)</sup> .

قال أبو علي<sup>(٣)</sup>: نَزَلَ فِعْلٌ غَيْرُ مُتَعَدٍّ إِلَى مَفْعُولٍ بِهِ . فإذا  
أَرَدْتَ تَعْدِيَّتَهُ إِلَيْهِ عَدِّيَّتُهُ بِالْأَضْرِبِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي يَتَعَدَّى بِهَا الْفِعْلُ  
وَهِيَ النَّقْلُ بِالْهَمْزَةِ، وَبِحَرْفِ الْجَرِّ، وَبِتَضْعِيفِ الْعَيْنِ . يَدُلُّكَ  
عَلَى أَنَّهُ غَيْرُ مُتَعَدٍّ قَوْلُهُمْ فِي مَصْدَرِهِ: النُّزُولُ . فَالنُّزُولُ كَالصُّعُودِ  
وَالخُرُوجِ وَالْقُفُولِ<sup>(٤)</sup> ، وَنَحْوَ ذَلِكَ مِنَ الْمَصَادِرِ الَّتِي لَا تَتَعَدَّى  
أَفْعَالُهَا فِي أَكْثَرِ الْأَمْرِ . فَمِمَّا نُقِلَ بِالْهَمْزَةِ قَوْلُهُ: (وَأَنْزَلَ الَّذِينَ  
ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ) . [ الأحزاب / ٢٦ ] وَمِمَّا عُدِّيَ  
بِالْجَارِ قَوْلُهُمْ: نَزَلْتُ بِهِ، وَيَكُونُ مِنْهُ: (نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ)  
[ الشعراء / ١٩٣ ] فَيَمْنِ رَفَعَ الرُّوحَ . وَقَالَ: (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي  
أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ) [ الكهف / ١ ] وَقَالَ (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ  
لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ) [ النحل / ٤٤ ] وَقَالَ<sup>(٥)</sup>: (نَزَلَ عَلَيْكَ  
الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا) . . . . (وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ) . . . . (وَأَنْزَلَ  
الْفُرْقَانَ)<sup>(٥)</sup> (وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ

(١) في (ط): ينزل وننزل . (٢) السبعة ١٦٤ - ١٦٥ .

(٣) في (ط): قولهم نزل . (٤) في (ط): والقعود .

(٥) تمام الآية [ ٢ ، ٣ من آل عمران ] (نزل عليك الكتاب بالحق مصدقاً لما =

تنزيلًا) [الإسراء/ ١٠٦] فقد رأيت مرةً يجيء التنزيلُ على أنزلَ  
ومرةً على نزلَ.

ومما يُبين ذلك أنه قد جاء في بعض القراءة<sup>(١)</sup>: (وأنزلَ  
الملائكةُ تنزيلًا) [الفرقان/ ٢٥] كأنه لما كان نزلَ وأنزلَ  
بمعنى، حُمِلَ مصدرُ أحدهما على الآخر، وقد كثرَ مجيءُ  
التنزيل في القرآن، فهذا يقوي (نزلَ) ولم نَعْلَمْ فيه الإنزالَ.  
وقد جاء فيه (أنزلَ) كثيراً.

فأما قوله: (نزلَ عليك الكتابُ بالحقِّ مصداقاً) [آل  
عمران/ ٣] فالكتابُ مفعول به.

وقوله: (بالحقِّ) في موضعِ نصبٍ بالحالِ وهو متعلقٌ  
بمحذوفٍ، و(مصدّقاً) حالٌ من الضمير الذي في قولك:  
(بالحقِّ) والعامل فيه المعنى، ولا يجوزُ أن تجعله بدلاً لأنَّ  
الاسمَ إنما يُبدلُ<sup>(٢)</sup> من الاسمِ. وقال: (وبالحقِّ أنزلناه وبالحقِّ  
نزلَ) [الإسراء/ ١٠٥] فقوله: (بالحقِّ أنزلناه) حالٌ من  
الضمير. فأما قوله: (وبالحقِّ نزلَ). فيحتملُ الجارُ فيه  
ضربين: أحدهما: أن يكون التقديرُ نزلَ بالحقِّ، كما تقول:  
نزلتُ بزيدٍ، ويجوزُ أن يكون حالاً من الضمير الذي في نزلَ،  
يدلُّك على جوازِ ذلك قوله: (وبالحقِّ نزلَ)، وقوله: (أنزلَ عليك

= بين يديه وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان).  
(١) هي قراءة الأعمش وعبد الله في نقل ابن عطية (وأنزلَ) ماضياً رباعياً مبنياً  
للمفعول مضارعه ينزل، انظر البحر المحيط ٤٩٤/٦.

(٢) في (ط): يبدل به.

الكتاب بالحق) [آل عمران/٣] وهذا اتفاق في <sup>(١)</sup> مذهب الفريقين، ومثل ذلك في احتمال الوجهين قوله: (نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ) [الشعراء/١٩٣] فِي مَنْ رَفَعَ الرُّوحَ. يكون الجارُ مثل الذي في مررتُ بزيدٍ، ويكون حالاً، كما تقول: نزل زيدٌ بعُدَّتِهِ، وخرجَ بسلاحِهِ وفي التنزيلِ: (وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكُفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ) [المائدة/٦١].

ومما لا يكون إلا حالاً قوله: (والذين آتيناَهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ) [الأنعام/١١٤] ألا ترى: أن أنزلتُ يتعدى إلى مفعولٍ واحدٍ؟ فإذا بنيتُ للمفعولِ لم يبقَ له متعدى إلى مفعولٍ به، وقوله: (مِنْ رَبِّكَ) على حدٍّ (ولمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) و(بالحق) حالٌ من (الذكر) الذي في (مُنَزَّلٍ)، والعاملُ فيه مُنَزَّلٌ <sup>(٢)</sup>.

ومما جاء الجارُ فيه حالاً، كما جاء في الآي الأخر: (أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ) [النساء/١٦٦] المعنى: أنزلَهُ وفيهِ عِلْمُهُ، كما أن: خرج بعُدَّتِهِ، تقديره: خرج <sup>(٣)</sup> وعليه عُدَّتُهُ. والعِلْمُ: المعلوم، أي: أنزلَهُ وفيهِ معلومُهُ. ومثل ذلك الصيدُ يُرادُ به: المصطاد. يدلُّك على إرادَتِهِمْ به المصطادَ قوله: (لِيَلْبِسَنَّ اللَّهُ بِشْيَءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ) [المائدة/٩٤] فالأيدي <sup>(٤)</sup> والرِّمَاحُ إنما تلحقُ الأعيانَ ولا تلحقُ الأحداث.

وأما قوله: (وما نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ) [الحديد/١٦] فمن

(١) في (ط): من.

(٢) في (ط) نزل.

(٣) سقطت من (ط).

(٤) في (ط): والأيدي.



خَفَّفَ نَزَلَ كَانَ (ما) بمنزلة الذي، وفيه ذِكْرُ مَرْفُوعٍ يَعُودُ إِلَى ما، ولا يجوزُ فيمن خَفَّفَ أَنْ يجعلَ (ما) بمنزلة المصدرِ مع الفعلِ كَأَنَّ، لأنَّ الفعلَ يبقى بلا فاعِلٍ ولا يجوزُ فيمن جَوَّزَ زيادةَ (مِنْ) في الإيجابِ أَنْ يكونَ: الحقُّ مع الجارِّ في موضعِ الفاعلِ. وقد جَعَلْتَ (ما) بمنزلة الذي، لأنه لا يعودُ إلى الموصولِ شيءٌ. وَمَنْ شَدَّدَ كَانَ الضميرُ الذي في (نَزَلَ) لاسمِ الله<sup>(١)</sup>، والعائدُ محذوفٌ من الصَّلَةِ.

فأما دخولُ الجارِّ فلأن (ما) لما كان على لفظِ الجزاءِ حَسَنَ دخولُ (مِنْ) معه، كما دخلت في نحو  
فمايكُ من خيرٍ أتوه... (٢)

فإذا كان كُلُّ واحدٍ من (نَزَلَ وَأُنْزَلَ) يُسْتَعْمَلُ كما يستعملُ الآخرُ، ويُعْنَى به ما يعنى بالآخرِ، لم يُنْكَرْ أَنْ يوقَعَ كُلُّ واحدٍ منهما موضعَ<sup>(٣)</sup> الآخرِ، وكذلك ما تصرفَ من ذلك. كأسماءِ الفاعلينَ، فتقرأ: (مُنْزَلُونَ وَمُنْزَلُونَ) لأن كل واحدٍ منهما بمنزلة الآخرِ، كما أَنَّ الفِعْلَ الذي جَرَّيَا عليه كذلك. وهذا مما يُعْلَمُ منه أَنَّ (فَعَّلَ) بمنزلة (أَفْعَلَ)، وأن تضعيفَ العينِ للتعدي وليس يُرادُ به الكثرةُ كما أريدَ في نحو: (وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ)

(١) في (ط): الله عز وجل.

(٢) هذا جزء بيت لزهير بن أبي سلمى وتماه في ديوانه / ١١٥/ :

فما كان من خيرٍ أتوه فإنما توارثه آباءُ آبائهم قَبْلُ  
ورواية الأعلام: «فما يك».

(٣) في (ط): موقع.

[ يوسف/ ٢٣ ] ولكنْ فَعَلَ بمنزلةِ أَفْعَلَ .

وقد قال سيبويه: قد يجيءُ فَعَّلْتُ، وأَفْعَلْتُ<sup>(١)</sup> بمعنى واحدٍ مُشْتَرِكَيْنِ وذلك نحو: وَعَزَّتْ إليه، وأَوْعَزْتُ، وَخَبَّرْتُ وأُخْبِرْتُ، وَسَمَّيْتُ وَأُسَمِّيتُ.

فأما تخفيف حمزة والكسائي في لقمن: (وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ) [ الآية / ٣٤ ] وفي (عسق) (وهو الذي يُنْزِلُ الْغَيْثَ) [ الشورى/ ٢٨ ] فلو شَدَّدَا ذلك كما شَدَّدَا غيره كان حسناً، ولو خَفَّفَا بعض ما شَدَّدَا كان كذلك. ويشبه أن يكونا<sup>(٢)</sup> اعتبرا في تخفيف ذلك كثرة ما جاء في التنزيل في ذِكْرِ الْغَيْثِ فحملاً اسم الفاعل على ذلك. فمن ذلك قوله: (وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ) [المؤمنون/ ١٨]<sup>(٣)</sup>، (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً) [الحج/ ٦٣] (أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ) [الزمر/ ٢١] يشبه أن يكونا لما رأياه بهذه الكثرة، حَمَلَا اسم الفاعل عليه.

فأما قوله: (وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ) [ الزمر/ ٦ ] وقوله: (وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ) [ الحديد/ ٢٥ ] فكأنَّ المعنى فيه: خَلَقَ، ألا ترى أنه قد جاء في الأخرى ثمانية أزواجٍ وذلك محمولٌ على أنشأ، كأنه: وأنشأ ثمانية أزواجٍ.

(١) في (ط): أفعلت وفعلت. (٢) في (م): يكون.

(٣) زادت (ط) في الاستشهاد آيتين: من سورة إبراهيم/ ٣٢ ومن سورة الرعد/ ١٧.

اختلفوا في قوله: (جبريل وميكال)<sup>(١)</sup> [البقرة/ ٩٨] في كسر الجيم وفتحها، والهمز وتركه. والهمز في (ميكائيل)، والياء بعد الهمز من (جبرئيل وميكائيل).

فقرأ ابن كثير (جبريل) بفتح الجيم وكسر الراء من غير همز، و (ميكائيل) مهموز في وزن ميكاعيل بعد الألف همزة، وياء بعد الهمزة. وروى محمد بن صالح البرقي عن شبيل بن عباد عن عبد الله بن كثير: (جبريل) بلا همز و (ميكائيل) مهموز مقصور<sup>(٢)</sup>. وكذلك روى محمد بن سعدان عن عبيد بن عقيل عن شبيل بن عباد عن عبد الله بن كثير (ميكائيل) مهموز مقصور بزنة ميكاعيل مثل نافع.

وحدثني<sup>(٣)</sup> الحسين بن بشر الصوفي عن روح بن عبد المؤمن عن محمد بن صالح عن شبيل عن ابن كثير قال: رأيت النبي ﷺ<sup>(٤)</sup> في المنام وهو يقرأ: جبريل وميكال فلا أقرأهما أبداً إلا هكذا.

وقرأ نافع: (جبريل) بكسر الجيم والراء من غير همز (وميكائيل) بهمزة بعد ألف<sup>(٥)</sup> وقبل اللام، ليس بعدها ياء، في وزن ميكاعيل.

وقرأ أبو عمرو: (جبريل وميكال) بغير همز. وكذلك روى حفص عن عاصم. وقرأ ابن عامر: (جبريل) مثل أبي عمرو (وميكائيل) بهمز بين الألف والياء ممدودة.

(١) في (ط): ميكايل.

(٢) في (ط): مقصور ومهموز.

(٣) في (ط): حدثني. (٤) سقطت من (ط). (٥) في (ط): الألف.



وقرأ عاصم في رواية يحيى عن أبي بكر وحماد بن سلمة عن عاصم (جَبْرَيْل) بفتح الجيم والراء، وهمزة بين اللام والراء غير ممدودة في وزن: جَبْرَعِل، خفيفة اللام و(ميكائيل) في رواية يحيى بهمزة بعدها ياء.

وقال الكسائي وحسين الجعفي عن أبي بكر عنه. وأبان عن عاصم: (جَبْرَيْل وميكائيل) مثل حمزة، وكذلك روى أبان بن يزيد العطار عن عاصم، وحسين الجعفي عن أبي بكر عن عاصم.

وروى (ميكائيل) مهموزة مقصورة في وزن ميكاعِل مثل نافع.

وروى محمد بن سعدان عن محمد بن المنذر عن يحيى بن آدم عن أبي بكر عنه مثل حمزة.

وقرأ حمزة والكسائي (جَبْرَيْل) و(ميكائيل) ممدودتين مهموزتين<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي: رونا عن أبي الحسن من طريق أبي عبد الله الزيدي عن عمه عنه أنه قال: في (جبريل) ست لغات: (جَبْرَائِيل، وجَبْرَيْل، وجَبْرَال، وجَبْرِيل، وجَبْرَال، وجَبْرَيْل) وهذه أسماء مُعَرَّبَةٌ، فإذا أُتِيَ بها على ما في أبنية العرب مثله؛ كان أذهب في باب التعريب.

يُقَوَّى ذلك تغييرهم للحروف المفردة التي ليست من

(١) السبعة ١٦٦ - ١٦٧.

حروفهم، كتغييرهم الحروف الذي بين الفاء والباء في قلبهم إياه إلى الباء المَحْضَةَ، أو الفاء المَحْضَةَ، كقولهم: الْبِرْنْدُ وَالْفِرْنْدُ، وكذلك تغيّرهم الحركة التي ليست في<sup>(١)</sup> كلامهم كالحركة التي في قول العجم: «زُورُوا أَشُوب»<sup>(٢)</sup> يُخَلِّصُونَهَا ضَمَّةً، فكما غيروا الحروف والحركات إلى ما في كلامهم، فكذلك القياس في أبنية هذه الكلم، إلا أنهم قد تركوا أشياء من العجمية على أبنية العجم التي ليست من أبنية العرب. كالأجر، والإبريسم، والفِرْنْدُ، وليس في كلام العرب على هذه الأبنية، فكذلك<sup>(٣)</sup> قول من قال: (جَبْرِيْلُ) إذا كسر الجيم كان على لفظ (قِنْدِيلِ، وَبِرْطِيلِ) وإذا فتحها فليس لهذا البناء مثل في كلام العرب، فيكون هذا من باب الأجر، والفِرْنْدُ، ونحو ذلك من الْمُعَرَّبِ الذي لم يجر له مثل في كلامهم. فكل المذهبين حَسَنٌ لاستعمال العرب لهما جميعاً، وإن كان الموافق لأبنيتهم أذهب في باب التعريب. وكذلك القول في (مِيكَالَ وَمِيكَائِيلَ) ومِيكَالُ: بَزَنَةُ قِنْطَارٍ وَسِرْدَاحٍ<sup>(٤)</sup> و(مِيكَائِيلَ) خارج عن أبنية كلام العرب.

فأما القول في زِنَةِ (مِيكَالَ) فلا يخلو من أن يكون فيعلاً أو مفعلاً أو فعلاً. فلا يجوز أن يكون<sup>(٥)</sup> فيعلاً، لأن هذا بناء يختص به المصدر كَالْقَيْتَالِ، والحيقال<sup>(٦)</sup>، وليس هذا

(١) في (ط): من.

(٢) في المعجم في اللغة الفارسية: زور: قوة، غلبة. وأشوب: من آشوفتين: الاضطراب.

(٣) في (ط) وكذلك (٤) في (ط): سرداح وقنطار. (٥) سقطت يكون من (م).

(٦) في الصحاح: حوقل الشيخ حوقلة وحيقالاً: إذا كبر وقرر عن الجماع.

الاسم بمصدرٍ، ولا يجوز أن يكون مفعلاً، فيكون من أكل أو وكل، لأنَّ الهمزة المحذوفة من ميكائيل محتسب بها في البناء، فإذا ثبت ذلك صارت الكلمة من الأربعة، وبنات الأربعة لا تلحقها الزيادة من أوائلها، إلا الأسماء الجارية على أفعالها، وليس هذا على ذلك الحد. فإذا لم يكن كذلك، ثبت أن الميم أصل كما كانت الهمزة في إبراهيم ونحوه أصلاً ليست بزيادة.

ولا يجوز أيضاً أن يكون فعلاً، لأنَّ الهمزة المحذوفة من البناء مقدرة فيه. ونظير ذلك في حذف الهمزة منه والاعتداد بها، مع الحذف [في البناء] <sup>(١)</sup> قولهم: سَوَايَة، إنما هي سَوَائِيَّة: كالكرامية، وكذلك الهمزة المحذوفة من أشياء - على قول أبي الحسن - مُقَدَّرَةٌ في البناء فكذلك الهمزة في ميكائيل.

فإن قلت: فلم لا تجعلها بمنزلة التي في حطائط وجرائض <sup>(٢)</sup>؟

فإن ذلك لا يجوز، لأن الدلالة لم تقم على زيادتها كما قامت في قولهم: جرواض <sup>(٣)</sup>. فهو إذن بمنزلة <sup>(٤)</sup> التي في بُرَائِل <sup>(٥)</sup>، وكذلك (جبريل) الهمزة التي تحذف منها ينبغي أن

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (ط).

(٢) الحطاطة والحطائط والحطيط: الصغير، (اللسان: حطط)، والجمل الجرائض: الأكل الشديد القصل بأنياه الشجر. (اللسان: جرض).

(٣) الجرواض: الضخم العظيم البطن (اللسان). (٤) في (ط): بمنزلة الياء.

(٥) البرائل: الذي ارتفع من ريش الطائر فيستدير في عنقه.



يُقَدَّرُ حَذْفُهَا لِلتَّخْفِيفِ وَحَذْفُهَا لِلتَّخْفِيفِ لَا يَوْجِبُ إِسْقَاطَهَا مِنْ أَصْلِ الْبِنَاءِ، كَمَا لَمْ يَسْجُزْ إِسْقَاطُهَا فِي سِوَايَةِ مِنْ أَصْلِ الْبِنَاءِ، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ كَانَتِ الْكَلِمَةُ مِنْ بَنَاتِ الْخَمْسَةِ.

وهذا التقدير يقوِّي قولَ من قرأ: (جَبْرَيْلَ وَمِيكَائِيلَ) بِالْهَمْزِ لِأَنَّهُ يَقُولُ: إِنَّ الَّذِي قرأ: (جَبْرَيْلَ) وَإِنْ كَانَ فِي الْلفْظِ مِثْلُ: بِرْطِيلٍ، فَتِلْكَ الْهَمْزَةُ عِنْدَهُ مَقْدَرَةٌ. وَإِذَا كَانَتِ مَقْدَرَةٌ فِي الْمَعْنَى، فَهِيَ مِثْلُ مَا ثَبَتَ فِي الْلفْظِ.

فَأَمَّا (١) (إِسْرَافِيلُ) فَالْهَمْزَةُ فِيهِ أَصْلٌ، لِأَنَّ الْكَلِمَةَ مِنْ بَنَاتِ الْأَرْبَعَةِ، كَمَا كَانَتِ الْمِيمُ مِنْ مِيكَائِيلَ كَذَلِكَ.

فَإِسْرَافِيلُ مِنَ الْخَمْسَةِ كَمَا كَانَ جَبْرَيْلُ كَذَلِكَ. وَالْقَوْلُ فِي هَمْزَةِ إِسْرَافِيلَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِبْرَاهِيمَ مِثْلُ الْقَوْلِ فِي هَمْزَةِ إِسْرَافِيلَ فِي أَنَّهَا مِنْ نَفْسِ الْكَلِمَةِ، وَالْكَلِمَةُ بِهَا مِنْ بَنَاتِ الْخَمْسَةِ. وَقَدْ جَاءَ فِي أَشْعَارِهِمُ الْأَمْرَانِ: مَا هُوَ عَلَى لَفْظِ التَّعْرِيبِ، وَمَا هُوَ خَارِجٌ عَنْ ذَلِكَ قَالَ (٢):

عَبَدُوا الصَّلِيبَ وَكَذَّبُوا بِمُحَمَّدٍ

وَبِجَبْرَيْلَ وَكَذَّبُوا مِيكَالًا

وقال: (٣)

(١) فِي (ط) وَأَمَّا.

(٢) الْبَيْتُ لَجَرِيرٍ مِنْ قَصِيدَةِ يَهْجُو بِهَا الْأَخْطَلُ. دِيَوَانُهُ/٤٥٠، تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٣٨/٢ وَتَفْسِيرُ الْبَحْرِ الْمَحِيطِ ٣١٨/١.

(٣) الْبَيْتُ لِحَسَانِ بْنِ ثَابِتٍ. دِيَوَانُهُ ١٨/١ تَفْسِيرُ الْبَحْرِ الْمَحِيطِ ٣١٨/١ وَفِيهِ: فِينَا مَكَانٌ: مِنَّا.

وَجِبْرِيلُ رَسُولُ اللَّهِ مِنَّا  
وَرُوحُ الْقُدُسِ لَيْسَ لَهُ كِفَاءُ  
وقال (١):

شَهِدْنَا فَمَا تُلْقَى لَنَا مِنْ كُتَيْبَةٍ  
يَدُ الدَّهْرِ إِلَّا جِبْرِيلُ أَمَامُهَا  
وقال كعبُ بنُ مالكٍ (٢):

وَيَوْمَ بَذَرٍ لَقِينَاهُمْ لَنَا مَدَدٌ  
فِيهِ لَدَى النُّصْرِ مِيكَالٌ وَجِبْرِيلُ

وأما ما رُوِيَ عن أبي عمرو من أنه كان يخفف (جبريل) أو (ميكال) ويهمز (إسرائيل)، فما أراه إلا لقلة مجيء (إسرال) بلا همز وكثرة مجيء (جبريل وميكال) في كلامهم والقياسُ فيهما واحدٌ، وقد جاء في شعر أمية (إسرال) قال:

لَا أَرَى مَنْ يُعِيشُنِي فِي حَيَاتِي  
غَيْرَ نَفْسِي إِلَّا بَنِي إِسْرَالِ (٣)

(١) البيت لحسان وروايته: «نَصَرْنَا» بدل «شَهِدْنَا» ديوانه ٥٢٢/١. القرطبي ٣٧/٢ تفسير البحر المحيط ٣١٨/١. ونسب البيت في الخزانة لكعب بن مالك ١٩٩/١، ٣٧٤، والتاج واللسان /جبر/. وفي اللسان: قال ابن بري: ورفع «أمامها» على الإتيان بنقله من الظروف إلى الأسماء.

(٢) البيت من قصيدة وردت في السيرة ١٤٧/١، وفي القرطبي ٣٨/٢ والبحر المحيط ٣١٨/١، وفي اللسان (مكا) ونسبه لحسان بن ثابت.

(٣) ديوان أمية: ٤٤٥: وروايته يعينني بدل يعيشني. وقد عد المرزباني في الموشح ٣٦٥ البيت من عيوب الشعر، وجعل قوله: إسرال من التثليم، =

وليس قولٌ من قال: إِنَّ (إِلَ، وإِل) اسمُ اللَّهِ<sup>(١)</sup>،  
وأضيف ما قبلَهُمَا إليهما، كما يُقال: عبدُ اللَّهِ - بمستقيمٍ من  
وجهين: أحدهما: أَنَّ (إِلَ، وإِل) لا يُعرفان في أسماءِ اللَّهِ  
سبحانه في اللغة العربية، والآخرُ أنه لو كان كذلك لم يتصرف  
آخرُ الاسم في وجوهِ العربية، ولكان الآخرُ مجروراً، كما أنَّ  
آخرَ عبدِ اللَّهِ كذلك، ولو كان مضافاً لوقع التعريبُ عليه على  
حدِّ ما وقع في<sup>(٢)</sup> غيره من الأسماءِ المضافِ إليها.

اختلفوا في كسرِ النون مع التخفيف والتشديد من  
قوله<sup>(٣)</sup>: (ولكنَّ الشياطينَ كفروا) [البقرة/ ١٠٢]، (ولكنَّ الله  
قتلهم) [الأنفال/ ١٧]، (ولكنَّ الله رمى) [الأنفال/ ١٧]،  
(ولكنَّ الناسَ أنفُسَهُمْ يظلمون) [يونس/ ٤٤].

فقرأ ابنُ كثيرٍ ونافعٌ وأبو عمرو وعاصمٌ: (ولكنَّ  
الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا)، (ولكنَّ الله قَتَلَهُمْ)، (ولكنَّ الله رَمَى)،  
(ولكنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) مشدَّاتٍ في ذلك كله<sup>(٤)</sup>.

وقرأ نافعٌ وابنُ عامرٍ (ولكنَّ البرُّ من آمنَ بالله)  
[البقرة/ ١٧٧] (ولكنَّ البرُّ من اتَّقَى) [البقرة/ ١٨٩] خففتي  
النون، ويرفعان<sup>(٥)</sup> (البرُّ). وشدَّدَ النون في هذين الموضعين

= وهو أن يأتي الشاعر بأسماء يقصر عنها العروض فيضطر إلى ثلمها والنقص  
منها. والبيت في البحر المحيط ١٧٢/١ وفيه: بني إسرائيل.

(١) في (ط): الله عز وجل. (٢) في (ط): على.

(٣) في (ط): قوله عز وجل.

(٤) وفي (ط): مشدَّات كلهن. (٥) في (ط): ورفع.



ابن كثير وعاصم وأبو عمرو وحمزة والكسائي. وقرأ حمزة والكسائي: (ولكن الشياطين كفروا)، (ولكن الله قتلهم)، (ولكن الله رمى)، (ولكن الناس أنفُسهم يظلمون) خفيفات كلهن. وقرأ ابن عامر وحده: (ولكن الشياطين) بالتخفيف. وشدد النون من: (ولكن الله قتلهم)، (ولكن الله رمى)، (ولكن الناس أنفُسهم يظلمون)، ولم يختلفوا إلا في هذه الستة الأحرف<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي: اعلم أن (لكن) حرف لا نعلم شيئاً على مثاله في الأسماء والأفعال، فلو كانت اسماً لم يخل من أن يكون فاعلاً أو فعلاً، ولا نعلم أحداً ممن يؤخذ بقوله يذهب إلى أن الألفاظ في الحروف زائدة، فكذلك ينبغي أن تكون الألف في هذا الحرف، وهو مثل إن في أنها مُثَقَّلَةٌ ثم يخفف إلا أن «إن وأن» إذا خففتا فقد يُنصب بهما كما كان يُنصب بهما مُثَقَّلَتَيْنِ وإن كان غير الأعمال أكثر. ولم نعلم أحداً حكى النصب في «لكن» إذا خففت فيشبه أن النصب لم يجرى في هذا الحرف مخففاً، ليكون ذلك دالة على أن الأصل في هذه الحروف أن لا تعمل إذا خففت لزوال اللفظ الذي به شابه الفعل في التخفيف، وأن من خفف ذلك؛ فالوجه أن لا يُعمله. ومثل ذلك في أنه لم يجرى فيه الجزاء؛ وإن كان القياس لا

(١) السبعة ١٦٧ - ١٦٨.

ورود في حاشية (م) ما يلي: (وروى هبيرة عن حفص عن عاصم: لمن اشتراه ماله. والمعروف عن حفص عن عاصم التفخيم). ولا صلة لهذا الكلام بالمتن.

يَمْنَعُ مِنْهُ: «كيف»؛ ألا ترى أَنَّ الخليلَ وأصحابَهُ لم يَحْكُوا فيه  
الجزاءَ؟ وإن كَانَ المعنى لا يمنع ذاك، لِيُعْلَمَ أَنَّ الجزاءَ ليس  
حُكْمُهُ أن يكونَ بالأسماءِ، فكذلك لم يَجِءِ النصبُ مع  
التخفيفِ في هذا الحَرْفِ كما جاء في «إِنَّ، وَأَنَّ، ولعلَّ،  
وليت»<sup>(١)</sup> وقد لحقَّتْها «ما» كافَةً كما لَحِقَتْ «إِنَّ وَأَنَّ ولعلَّ»  
وليت» وذلك في نحو قوله: (قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بالسُّوءِ)  
[ الأنبياء / ٤٥ ]، و(كأنما يُساقونَ إلى الموتِ) [ الأنفال / ٦ ]  
وقول الشاعر<sup>(٢)</sup>:

لعلَّما .....

أضاءت لك النارُ الحمارَ المقيِّداً

فيمَّا جاءت فيه (ما) كافَةً قولُ الشاعر<sup>(٣)</sup>:

ولكنَّما أهلي بوادٍ أنيسُهُ

ذئابٌ تبغى الناسَ مثنى وموحدٌ

ومما جاءت فيه لكنْ مخفَّفةٌ غيرَ مُعمَّلةٍ ما أنشده أبو زيد<sup>(٤)</sup>:

(١) سقطت ليت من (م).

(٢) هو الفرزدق، وتمام البيت:

أعدْ نظراً يا عبدَ قيسٍ لعلَّما أضاءت لك النارُ الحمارَ المقيِّداً

وهو من شواهد المغني. انظر شرح أبياته ١٦٩/٥. وانظر ديوانه ٢١٣/٢

وفيه فربما بدل لعلَّما.

(٣) هو ساعدة بن جؤية، انظر شرح أشعار الهذليين ١١٦٦/٣. وأنشده

سيبويه ١٥/٢ شاهداً على تركه صرف مثنى وموحد لأنهما صفتان للذئاب

معدولتان عن اثنين اثنين وواحد واحد. ومعنى تبغى الناس، أي:

تطلبهم. (٤) أنشده في النوادر: ٨٠ ونسبه لزيد الخيل.

وما دَهْرِي بِشَتْمِكَ فاعْلَمْنَهُ  
ولكنْ أَنْتَ مَخْذُولٌ كَبِيرٌ  
ومثله قولُ زهير<sup>(١)</sup>.

لَقَدْ بَالَيْتُ مَظْعَنَ أُمِّ أَوْفَى  
ولَكنْ أُمُّ أَوْفَى لَا تُبَالِي  
وقولُ الآخر<sup>(٢)</sup>:

فَلَسْنَا عَلَى الْأَعْقَابِ تَذْمِيْ كُلُّوْنَا  
ولكنْ عَلَى أَقْدَامِنَا تَقْطُرُ الدِّمَا  
ولا يَدُلُّ نَحْوُ مَا أَنشده أبو زيد<sup>(٣)</sup> من قولِ عِمْرَانَ:  
ولَكِنَّا الْغَدَاةَ بَنُو سَبِيلٍ  
على شَرَفٍ نَيْسَرُ لَانْجِدَارِ

وكذلك الحذف في إِنَّ في نحو قوله: (قالوا إنا معكم)  
[البقرة/١٤] وقوله: (إني أنا ربك) [طه/١٢] لولا أن  
الحرف المحذوف مرادٌ لم يُوصَلْ بضمير المنصوب، ألا ترى  
أَنَّ (إِنَّ) إِذَا خُفِّفَتْ، دَخَلَتْ<sup>(٤)</sup> الأفعال، وفي دخولها على  
(١) شرح ديوانه: ٣٤٢.

(٢) البيت للحصين بن الحمام أمالي ابن الشجري ٣٤/٢، ١٨٧، خزانة  
الأدب ٣٥٢/٣، أبو حيان في البحر المحيط ٢٨١/١.

(٣) النوادر: ٣١٠ (ملحق) و ص ١٧٢ ط جامعة الفاتح. وعمران هو ابن  
حطان السدوسي الخارجي. وانظر الخزانة ٤٤٠/٢.

(٤) في (ط): على الأفعال.



الأفعال، دلالة على إخراجها من الإعمال، وعلى ذلك جاء التنزيل في نحو: (إِنْ كَادَ لَيُضِلُّنَا) [الفرقان/ ٤٢] و(إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لِغَافِلِينَ) [يونس/ ٢٩] ونحو هذا مما كَثُرَ مجيئه في التنزيل. فأما إنشاد من أنشد: (١)

فلو أنك في يوم الرِّخَاءِ سألْتَنِي  
فِرَاقَكَ لم أبخل وأنتِ صديقُ

فهو قليل، وقياسه قياس من أَعْمَلَهَا (٢) مخففة في المظهر، وإن كان ذلك في المضمَر أَقْبَحَ لأنَّ المضمَر كثيراً ما يردُّ معه الشيء إلى أصله نحو قوله: أنشدَه أبو زيد:

فلا بك ما أسال ولا أغاما (٣)

والأصل في هذه الحروف إذا خُفِّفَتْ أن لا تعمل لزوال المعنى الذي به كان يعمل، ولذلك لم تُعْمَلْ (لكن) مخففة.

فإن قلت: إنَّ لكنَّ لا تشبه الأفعال، ألا ترى أنه ليس شيء على مثاله في الأسماء ولا في غيره؟.

فإن فيه ما يُشَبِّهُ الفعل إذا نزلته منفصلاً كقولهم: «أراك مُتَفَخَّخاً» (٤).

وقد جاء حذف ضمير القصة (٥) والحديث معها في نحو

(١) البيت ليزيد بن مفرغ. وهو من شواهد الخزاة ٤٦٥/٢ وشرح أبيات المغني ١٤٧/١ والأشموني ٢٩٠/١.

(٢) في (ط): وهي مخففة. (٣) سبق انظر ١٠٦/١ و ١١٢/٢.

(٤) انظر ما سبق ٣٠٩/١ و ٧٩/٢. (٥) سقطت القصة من (ط).

قول أمية<sup>(١)</sup>:

ولكن من لا يلقَ أمراً ينوبه  
بُعْدَتِهِ يَنْزِلُ به وهو أُعْزِلُ

كما جاء في قوله:

فلو أنَّ حُقَّ اليومَ منكم إقامة<sup>(٢)</sup>

فلولا أنَّ الضميرَ معاً مرادُّ لما دخل على الجزاء، كما أنَّه  
لو لم يكن مراداً مع لَيْتَ، لم تَدْخُلْ على الفعل، في نحو ما  
أنشده أبو زيد<sup>(٣)</sup>:

فليتَ دفعتَ الهمَّ عني ساعةً  
فَبِتْنَا على ما خَيَّلَتْ نَاعِمِي بَالِ

(١) البيت في ديوان أمية بن أبي الصلت /٤٣٣/، ينوبه: يصيبه وينزل به،  
والعدة: ما تعدّه من سلاح ومال، وقد استشهد به سيبويه على إضمار  
منصوب (لكنَّ) وبقاء (مَنْ) للشرط لأن الشرط لا يعمل فيه ما قبله، وجَزَمَ  
(ينزل) في الجواب. انظر الكتاب ٤٣٩/١.

(٢) هذا صدر بيت للراعي في ديوانه ١٦٧ وعجزه:  
وإنَّ كَانَ سَرَحٌ قد مضى فَتَسَرَّعَا

والمعنى: ليتهم أقاموا وإن كانوا قد رحلوا وتقدم سرحهم، ومعنى حق:  
حقق، أي: ليت إقامتكم حققت لنا، ومعنى لو هنا: التمني، ولا جواب  
لها، كما تقول: لو أنك أقمت عندنا أي: ليت أقمت. والسرح: المال  
الراعي انظر طرة الكتاب ٤٣٩/١.

(٣) النوادر: ٢٥ والبيت لعدي بن زيد وهو من شواهد المغني، انظر شرح  
أبياته للبغدادي ١٨٤/٥، والإنصاف ١٨٣/١.

فأما ما أنشده أبو زيد من قول الشاعر<sup>(١)</sup>:

نَدِمْتُ عَلَى لِسَانٍ كَانَ مِنِّي  
فَلَيْتَ بَأْنُهُ فِي جَوْفِ عِكْمٍ

فيحتملُ أمرين: أحدهما أن تكونَ الباءُ زائدةً، ويكونُ (أَنْ) مَعَ الْجَارِ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ، ويكونُ مَا جَرَى مِنْ صِلَةٍ (أَنْ) قَدْ سَدَّ مَسَدَّ خَبَرٍ لَيْتَ. كَمَا أَنَّهَا فِي ظَنَنْتُ أَنْ زِيدًا مُنْطَلِقٌ، كَذَلِكَ.

وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ الْهَاءُ مُرَادَةً وَدَخَلَتِ الْبَاءُ عَلَى الْمَبْتَدَأِ، كَمَا دَخَلَتْ فِي قَوْلِهِمْ: بِحَسْبِكَ أَنْ تَفْعَلَ ذَلِكَ، وَلَا يَمْتَنِعُ هَذَا مِنْ حَيْثُ امْتَنَعَ الْإِبْتِدَاءُ بِأَنَّ لِمَكَانِ الْبَاءِ، أَلَا تَرَى أَنَّ (أَنْ) قَدْ وَقَعَتْ بَعْدَ لَوْلَا فِي نَحْوِ<sup>(٢)</sup>: لَوْلَا أَنَّكَ مُنْطَلِقٌ، وَلَمْ يَجْرِ، ذَلِكَ [فِي الْإِمْتِنَاعِ]<sup>(٣)</sup>. مَجْرَى: أَنَّكَ مُنْطَلِقٌ بَلَّغْنِي. لِأَنَّ الْمَعْنَى الَّذِي لَهُ لَمْ يُبْتَدَأْ بِالْمَفْتُوحَةِ مَعَ لَوْلَا مَعْدُومٌ<sup>(٤)</sup>.

فأما ما أنشده من قول الشاعر<sup>(٥)</sup>:

(١) النوادر: ٣٣ والبيت للحطيئة، في ديوانه: ٣٤٧ برواية: فات بدل: كان و: بيانه، بدل: بأنه، وفي خزانة الأدب ١٣٨/٢ واللسان: / عكم / لسن / وورد فيه الروايتان: كان مني، فات مني، وددت بدل: فليت. واللسان هنا: الكلام. والعكم بكسر العين: العدل، مثل الجوالق. وفسره في اللسان بأنه داخل الجنب على المثل بالعكم: النمط.

(٢) في (ط): نحو قولك. (٣) ما بين المعقوفتين سقط من (ط).

(٤) عبارة (ط): لم يبتدأ مع لا معدوم.

(٥) البيت لكعب بن سعد الغنوي في الأصمعيات/ ٩٦ وكذلك في النوادر لأبي زيد/ ٣٧، والاقتضاب لابن السيد/ ٤٥٩ برواية: الصوت رفعة مكان =



فَقُلْتُ اذْعُ أُخْرَى وَارْفَعِ الصَّوْتِ دَعْوَةً  
لَعَلَّ أَبِي الْمَغْوَارِ مِنْكَ قَرِيبٌ

ولعلَّ أبي المغوارِ منك قريبٌ. فينبغي أن يكونَ على  
إضمارِ القصةِ والحديثِ كأنه خَفَّفَ لعلَّ. وأَعْمَلَهَا كما يُخَفَّفُ أَنْ  
وَيُعْمَلُ، فمن فَتَحَ اللَّامَ وَجَرَّ الاسمَ فقال: لَعَلَّ أَبِي الْمَغْوَارِ،  
فَاللَّامُ لَامُ الْجَرِّ إِلَّا أَنَّهُ فَتَحَهَا مَعَ الْمُظْهَرِ كما يُفْتَحُ مَعَ  
المُضْمَرِ.

وزعم أبو الحسن أنه سَمِعَ فَتَحَ اللامِ مَعَ الْمُظْهَرِ مِنْ  
يونسَ وأبي عبيدةَ وَخَلَفِ الأَحمَرِ.

وزعم أنه سَمِعَ ذَلِكَ أَيْضاً<sup>(١)</sup> مِنَ الْعَرَبِ، فيكون الجُرُّ في  
أبي المغوارِ على هذه اللغة. ومن قال:

لَعَلَّ أَبِي الْمَغْوَارِ مِنْكَ قَرِيبٌ

حَذَفَ لَامَ لَعَلَّ وَأَضْمَرَ القصةَ أو الحديثَ. وكَسَرَ اللامَ  
مَعَ الْمُظْهَرِ على اللغة التي هي أَشْبَعُ، والتقدير: لَعَلَّ لأبي  
المغوارِ مِنْكَ جوابٌ قَرِيبٌ، أي لَعَلَّ نَصْرَهُ لَا يَبْعُدُ عَلَيْكَ، وَلَا  
يَتَأَخَّرُ عَنْكَ.

فإن قلت: إنه حذف اللامَ لاجتماعِ اللامين، كما حذف  
من (إِنَّا مَعَكُمْ) ونحو ذلك؛ كان قولاً.

= الصوت دعوة والخزانة ٣٧٠/٤ وفيها جهرة بدل: دعوة. وانظر شرح  
شواهد المغني للبغدادي ١٦٦/٥.

(١) في (ط): وزعم أنه سمع هو أيضاً ذلك.

وحكى أبو عُمَرَ أَنَّ يُونُسَ لم يَكُنْ يرى<sup>(١)</sup> (لِكنْ) الخفيفة من حروفِ العطفِ. ويقوِّي هذا القولُ أَنَّ أخواتِ لِكِنْ ممَّا حُذِفَ مِنْهُنَّ لم يخرجْ بالتخفيف عن ما كان عليه قبل التخفيف. ألا ترى أَنَّ: (إِنَّ) و (أَنَّ) و (كَأَنَّ) كذلك؛ ومثلُها (لعلَّ).

فالقِياس في (لِكنْ) أن يكونَ في التخفيفِ على ما عليه أخواتُها، ولا تَخْرُجَ بالتخفيف عما كانت<sup>(٢)</sup> عليه، كما لم تَخْرُجْ أخواتُها عنه.

ويقوي ذلك أن معناها مخففةٌ كمعناها مشددةٌ، فإذا وافق حالُ التخفيفِ حالَ التشديدِ في اللفظِ والمعنى، وجب أن تكونَ في التخفيفِ مثلُها في التشديدِ.

فإن قُلْتَ: لِمَ لا تكونُ مِثْلَ حَتَّى التي تكونُ لمعانٍ مختلفةً مع أَنَّ اللفظَ واحدًا<sup>(٣)</sup>.

قيل: إِنَّ (حَتَّى) وإن كانت على لفظَةٍ واحدةٍ، فإن المعاني التي تدلُّ عليها مختلفةٌ. ألا ترى أن العطفَ فيها غيرُ الجرِّ ووقوعُ الابتداء<sup>(٤)</sup> كما يقعُ الابتداء بعد إذا نحو: خرجتُ فإذا زيدٌ، غيرُ الجرِّ والعطفِ. وكذلك الواو إذا كانت عاطفةً معناها غيرُ الجارَّةِ. وكذلك إذا كانت في نحو: جاء البردُ والطَّيَالِسَةُ.

(١) في (ط): يرى أن.

(٢) في (ط): كُنَّ.

(٣) في (ط): اللفظة واحدة.

(٤) في (ط): ووقوعُ الابتداء كما أن وقوعه في الابتداء كما يقعُ الابتداء.

وكذلك (ما) إذا كانت زائدة أو نافية أو كافة، أو عوضاً من الفعل في نحو: إِمَّالاً. وكذلك اللام في: (لتفعلن)، وفي (لَعَمْرُو مُنْطَلِقٌ) وليس كذلك (لكن) لأنها إذا كانت مشددة كان معناها كمعناها إذا كانت مخففة؛ فإذا كان كذلك وجب<sup>(١)</sup> أن لا تخرج بعد التخفيف عما كانت<sup>(٢)</sup> عليه قبل. كما أن سائر أخواتها<sup>(٣)</sup> كذلك.

فإن قلت: أليس قوم قد ذهبوا إلى أن (ليس) من حروف العطف، ويحملون قوله:

إنما يجزي الفتى ليس الجمّل<sup>(٤)</sup>

فيمن أنشدّه بليس، فمعناها عاطفة كمعناها غير عاطفة في النفي.

قيل: إنها في هذا البيت يستقيم أن تكون نافية ويكون خبرها مضمراً. فكأن التقدير: إنما يجزي الفتى ليس الجمّل الذي يجزي. فحذف الخبر.

فليس لا تثبت حرف عطف من هذا البيت الذي استدّلوا

(١) في (م) زيادة على الحاشية: (أن يكون) بعد قوله: وجب. وليس لها ضرورة.

(٢) في (م): كان. (٣) في (م): أخواته.

(٤) هذا عجز بيت للشاعر لبّيد بن ربيعة صدره:

فإذا جوزيت قرضاً فاجزّه

ديوانه/١٤١ من قصيدة له يتحدث فيها عن مآثره ومواقفه ويأسى لفقد أخيه أريد. وهو من شواهد سيويه ٣٧٠/١ والمقتضب ٤١٠/٤، وبرواية غير بدل ليس. وفي الخزنة ٦٨/٤ كما هنا.



به على ذلك، وكذلك يجوز أن يقول يونس في نحو: ما مررتُ  
برجلٍ صالحٍ لكن طالحٍ. إنه يجره بباءٍ يضمُّها دلَّت  
المتقدِّمةُ لها عليها. كما حكى سيويه عنه نحو هذا<sup>(١)</sup>. ويضمُّ  
القصةَ في (لكن) وإن كانت مخففةً. كما أضمروا<sup>(٢)</sup> في أن  
وإن في نحو: أما إن يغفرُ الله لك، وإذا قال: ما مررتُ برجلٍ  
صالحٍ لكن طالحٍ، كان على قوله: ولكن هو طالحٌ، فإنه يقول:  
لما خففته صارت<sup>(٣)</sup> من حروف الابتداء، كما صارت (إن)  
كذلك، ولذلك وقع بعدها الفعلُ، فكذلك صار (لكن) من  
حروف الابتداء، كما كان قوله:

ولكن على أقدامنا تقطرُ الدماءُ<sup>(٤)</sup>

وقوله:

ولكن أم أوفى لا تبالي<sup>(٥)</sup>

على ذلك.

فأما تشديدُ لكن إذا دخلت عليها الواو - وتخفيفُها معها،  
فالقِيَاسُ لا يوجبُ دخولَ الثقيلِ فيها - كما أن انتفاءَ دخولِها لا  
يوجبُ التخفيفَ. ومن شدَّدَ مع دخولِ الواو كان كمن خفَّفَ  
مع دخولِها. ألا ترى أن الواو لا توجبُ تغييراً فيما بعدها في  
المعنى، وإذا كان كلُّ واحدٍ منهما لا ينافي الآخر في المساغِ.

(١) انظر سيويه ٢١٦/١.

(٢) في (ط): أضمروها. (٣) في (ط) صار.

(٤) البيت للحصين بن الحمام وقد سبق انظر ص ١٧٢ / من هذا الجزء.

(٥) البيت لزهير بن أبي سلمى وقد سبق انظر ص ١٧٢ / من هذا الجزء.

والجواز كانوا كُلُّهُمْ قد أَحَسَنَ فيما أخذ به لتساوي الأمرين في ذلك كله في القياس. ولم يَكُنْ في دخول الواو عليها معنى يوجب التشديد. كما لم يكن في انتفاء دخولها عليها معنى يوجب التخفيف.

اختلفوا في فتح النون<sup>(١)</sup> وضمها وفتح السين وكسرها من قوله جلَّ وعزَّ: (ما نُنسخ من آية) [البقرة/ ١٠٦].

فقرأ ابن عامر وحده: (ما نُنسخ) بضم النون الأولى وكسر السين.

وقرأ الباقون: (ما نُنسخ) بفتح النون الأولى والسين مفتوحة<sup>(٢)</sup>.

قال أبو علي: النسخ في التنزيل<sup>(٣)</sup>: رفع الآية وتبديلها. ورفعها على ضروب: منها أن تُرفع<sup>(٤)</sup> تلاوتها. وحكمها، كنحو ما روي عن أبي بكر الصديق أنه قال: كنا نقرأ: «لا ترغبوا عن آبائكم إنه كفر» ومنها أن تثبت الآية في الخط ويرتفع حكمها كقوله<sup>(٥)</sup>: (وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتهم فاتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا) [الممتحنة/ ١١]. فهذه ثابتة اللفظ في الخط مرتفعة الحكم. ونسخ حكمها يكون على ضربين: بسنة أو بقرآن، مثل الآية المنسوخة. فمما نسخ بالسنة الآية التي تلونها - ومنه قوله:

(١) في (ط): النون الأولى. (٢) السبعة ١٦٨.

(٣) في (م): زيادة (على) بعد التنزيل. (٤) في (م): يروح.

(٥) في (ط): كقوله عز وجل.

(يا أيُّها الذين آمنوا إذا جاءكمُ المؤمناتُ مهاجراتٍ فامْتَحِنُوهُنَّ،  
اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ) [الممتحنة/ ١٠].

وأما المنسوخُ بقرآنٍ مثله؛ فقولُهُ في الأنفال: (إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مَائَتِينَ، وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا) [الأنفال/ ٦٥]. فَنُسِخَ بِقَوْلِهِ: (الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مَائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفِينَ) [الأنفال/ ٦٦] وقولُهُ: (والذين يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ) [البقرة/ ٢٤٠] فهذا نُسِخٌ<sup>(١)</sup> بقوله: (والذين يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا) [البقرة/ ٢٣٤]. ومنها ما يرتفع اللفظُ من التنزيلِ وَيَثْبُتُ الْحُكْمُ، كالحُكْمِ بِرَجْمِ الثَّيْبِيِّنَ، وما رُوِيَ عن عُمَرَ مِنْ أَنَّهُ قَالَ: لَا تَهْلِكُوا عَنْ آيَةِ الرَّجْمِ، فَإِنَّا كُنَّا نَقْرَأُ: (الشيخُ والشيخةُ فارجمُوهما)<sup>(٢)</sup>.

ومما جاء في التنزيلِ مِنْ ذِكْرِ النَّسْخِ قَوْلُهُ: (وما أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي

(١) في (ط): فهذه نسخت.

(٢) ورد ما يقرب من هذا اللفظ في موطأ مالك: وذلك من خطبة له في المدينة يقول فيها: «إياكم أن تهلكوا عن آية الرجم أن يقول قائل لا نجد حدين في كتاب الله، فقد رجم رسول الله ﷺ ورجمنا، والذي نفسي بيده لولا أن يقول الناس: زاد عمر بن الخطاب في كتاب الله تعالى، لكتبها (الشيخ والشيخة فارجموا البتة) فإننا قد قرأناها». انظر موطأ مالك ٨٢٤/٢، ومسند أحمد ٣٦/١، ١٨٣/٥، والقرطبي ١١٣/١٤.



أَمْنِيَّتِهِ، فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ [الحج/٥٢].

رُوي<sup>(١)</sup> أن النبي ﷺ. قرأ سورة النجم فأتى على قوله: (أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى، وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى) [الآية/١٩] وصل به: (تلك الغرائقة الأولى<sup>(٢)</sup>). وإن شفاعتَهُنَّ لُتَرْجَى) فُسِّرَ المشركون بذلك وقالوا: قد أثنى على آلهتنا<sup>(٣)</sup>. فهذا حديثٌ مرويٌّ من أخبارِ الأحادِ التي لا توجب العلم. وذهب عامةُ أهلِ النظرِ فيما علمت إلى إبطالِهِ وردِّهِ، وأن ذلك لا يجوز على رسول الله ﷺ<sup>(٤)</sup> على وجه ما رَوَوْا، ولو صحَّ الحديثُ وثبتَ لم يَكُنْ في هذا الكلامِ ثناءٌ على آلهةِ المشركين، ولا مدحٌ لها. ولكن يكون التقديرُ فيه: تلك الغرائقة الأولى. وإن شفاعتَهُنَّ لُتَرْجَى عندكم، لا أنها في الحقيقة كذلك كما قال<sup>(٥)</sup>: (ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ) [الدخان/٤٩] أي: العزيز الكريم عند نفسك. وكما حكى عن من آمنَ من السحرةِ سحرةَ فرعونَ: (وقالوا يا أيُّها السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ) [الزخرف/٤٩]، ومن آمنَ من السحرةِ وصدق موسى. لا يعتقدون فيه أنه ساحرٌ وإنما التقدير: قالوا<sup>(٦)</sup> يا أيُّها

(١) في (ط): وروي.

(٢) وردت روايتها في كتب التفسير والحديث: العلى.

(٣) أورد ابن كثير في تفسيره (٤٣٨/٥ ط الشعب) ما ورد في قصة الغرائق عند المفسرين وغيرهم من أحاديث، وقال: ولكنها من طرق كلها مرسلة، ولم أرها مسندة من وجه صحيح، والله أعلم. وانظر مجمع الزوائد ١١٥/٧.

(٤) في (ط): كما.

(٥) في (ط): قال عز وجل. (٦) في (ط): وقالوا.

الساحر فيما يذهب إليه فرعون وقومُه أو فيما يُظهرون من ذلك، وكما<sup>(١)</sup> قال: (وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغِيظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا) [الأحزاب/ ٢٥] فَسُمِّيَ ما كان ينالُه المشركون من المسلمين - لو نالوا - خيراً على ما كان عندهم، وكما قال (وقالوا يا أيها الذي نُزِّلَ عليه الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ) [الحجر/ ٦] فهذا على: يا أيها الذي نُزِّلَ عليه الذِّكْرُ عنده وعند من تبعه، ولو اعترفوا بتنزيل الذِّكْرِ عليه لم يقولوا ما قالوه<sup>(٢)</sup>، وقال زُهْرَةُ اليمَنِ<sup>(٣)</sup>:

أُبْلِغُ كُلِّيًّا وَأُبْلِغُ عَنْكَ شَاعِرَهَا  
أَنِّي الْأَغْرُ وَأَنِّي زُهْرَةُ اليمَنِ

فأجابه جرير:

أَلَمْ تَكُنْ فِي وُسُومٍ قَدْ وَسَمْتُ بِهَا  
مَنْ حَانَ - مَوْعِظَةٌ يَا زُهْرَةُ اليمَنِ<sup>(٤)</sup>

وهذا النحو في<sup>(٥)</sup> الكلام الذي يُطْلَقُ، والمراد به التقييد على صفةٍ واسعٍ غير ضيقٍ. فعلى هذا كان يكون تأويلُ هذا الكلام لو صحَّ [أو سلم]<sup>(٦)</sup> لراويه، وإن لم يصحَّ فالمعنى في قوله: (فَيَنْسَخُ اللَّهُ ما يُلْقِي الشَّيْطَانُ) أي: يرفعه ويبين إبطاله

(١) سقطت من (ط). (٢) في (ط): ما قالوا.

(٣) البيت في الخصائص ٤٦١/٢ عن أبي علي يهجو جريراً. وقد أورد ابن جني هنا شواهد من نحو ما أورده أبو علي، وجعلها مثلاً لما كان مخرجه منه تعالى على الحكاية.

(٤) البيت في ديوان جرير ٧٤٦/ وفيه: يا حارث اليمَنِ، مكان: يا زهرة اليمَنِ. والوسوم: جمع وسم، وهو أثر الكي يريد أذى هجائه. وحان: هلك. (٥) في (ط): من. (٦) سقطت من (ط).

بالحُجَجِ الظَاهِرَةِ. وقد يجوزُ أن يكون: (ألقى الشيطانُ في أُمْنِيَّتِهِ) أي: في حال تلاوته، ولا دلالة على أن إلقاء ذلك في حال التلاوة، إنما هو من التالي. لكن مِمَّنْ يريدُ التلبسَ من شياطين الإنس، فَيُبَيِّنُ الله ذلك، ويظهرُهُ عندَ من نظرَ واعتبرَ، ثم يُحَكِّمُ الله آيَاتِهِ عَنْ أَنْ يجوزَ فيها ما لا يجوزُ في دينه من تمويه المموهين، وتلبسِ المُلبِّسين، ومن ذلك قوله: (هذا كتابنا ينطقُ عليكم بالحق، إنا كنا نُنَسِّخُ ما كنتم تعملون) [الجاثية/ ٢٩] فقوله: (ننسخُ) يجوزُ أن يكون نسخُ كقوله: (وإذا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ) [الصافات/ ١٤] أي يسخرون، ويجوزُ أن يكونَ استدعي ذلك، واستدعاء ذلك إنما هو بأمرِ الملائكة بكتابته وحفظه لِيُحْتَجَّ عليهم بأعمالهم كقوله: (بلى ورسلنا لديهم يكتبون) [الزخرف/ ٨٠] وقوله: (ما يلفظُ من قولٍ إلا لديه رقيبٌ عتيدٌ) [ق/ ١٨] (وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لحافظينَ، كراماً كاتبينَ، يَعْلَمُونَ ما تَفْعَلُونَ) [الانفطار/ ١٠] وقوله: (هنالك تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ ما أَسْلَفَتْ) [يونس/ ٣٠] وكقوله: (اقرأ كتابك كفى بنفسك اليومَ عليك حسيباً) [الإسراء/ ١٤] وكقوله تعالى<sup>(١)</sup>: (فأولئك يقرؤون كتابَهُمْ) [الإسراء/ ٧١] ونحو ذلك من الآي التي تدلُّ على أن أعمالَ العبادِ مكتوبةٌ محصاةٌ.

فأما قراءة ابنِ عامرٍ (ما نُنسخُ من آيةٍ) بضمِّ النون، فالقول فيها: أنها لا تخلو من ثلاثة أوجه: أحدها: أن يكونَ أفعل لغةً في هذا الحرفِ كقولهم: حَلَّ من إحرامه، وأَحَلَّ. وقولهم: بدأ الخلقَ وأَبْدَاهُمْ. أو تكونُ الهمزةُ للنقلِ كقولك: قامَ

(١) سقطت من (ط).



وَأَقَمْتُهُ، وضرب وأضربته، ونسخ الكتاب وأنسخته الكتاب. أو يكون المعنى في أنسخت الآية: وجدتها منسوخة، كقولهم: أَحْمَدْتُ زَيْدًا وَأَجَبْتُهُ وَأَبْخَلْتُهُ، أي: أَصَبْتُهُ على بعض هذه الأحوال. فلا يجوز أن يكون لغة على حَدِّ حَلٍّ وَأَحْلٍ، وبدأ وأبدأ لأننا لم نَعْلَمْ<sup>(١)</sup> أحداً حكى ذلك، ولا رواه عن أحد، ولا تكون الهمزة لمعنى النقل، لأنك لو جعلته كذلك، وَقَدَّرْتَ المفعول محذوفاً من اللَّفْظ مراداً في المعنى كقولك: «ما أُعْطِيتُ من درهم فلن يضيعَ عندك» لكان المعنى: ما نُزِّلَ عليك من آية أو نُسِهَا نَاتٍ بخيرٍ منها. وذلك أن إنساخه إياها إنما هو إنزالٌ في المعنى، ويكون<sup>(٢)</sup> معنى الإنساخ: أنه منسوخٌ من اللوح المحفوظ أو مِنَ الذِّكْرِ، وهو الكتابُ الذي نُسِخَتْ الكُتُبُ المُنزَلَةُ منه. وإذا كان كذلك فالمعنى: ما نُزِّلَ من آية، أو: ما نُسِخَكَ من آية، أو نُسِهَا، لأن ابنَ عامرٍ يقرأ: (أو نُسِهَا نَاتٍ بخيرٍ مِنْهَا أو مِثْلِهَا) [البقرة/ ١٠٦] وليس هذا المراد ولا المعنى، ألا ترى أنه ليس كلُّ آيةٍ أُنزِلَتْ أُتِيَ بِآيةٍ أَذْهَبَ مِنْهَا في المصلحة. وإنما قوله: (نَاتٍ بخيرٍ مِنْهَا) تقديره نَاتٍ بخيرٍ من المنسوخ، أي أصلح لكم أيها المتعبدون. وأقلُّ الآي هي المنسوخة وأكثرها غيرُ منسوخ، فإذا كان تأويلها هذا التأويل يؤدي إلى الفساد في المعنى، والخروج عن الغرض الذي قُصِدَ به الخطاب؛ علمت أن توجيهَ التأويلِ إليه لا يصحُّ، وإذا لم يصحَّ ذلك، ولا الوجه الذي ذكرناه قَبْلَهُ، ثبت أن وجهَ قراءته إنما هو على القسم الثالث وهو: أن قوله

(١) في (ط): لا نعلم.

(٢) في (ط): فيكون.

ننسخ<sup>(١)</sup>: نجدّه منسوخاً، وإنما نجدّه كذلك لنسخه إياه، فإذا كان كذلك كان قوله: (نُنسخ) بضم النون، كقراءة من قرأ (نُنسخ) بفتح النون، يتفقان في المعنى وإن اختلفا في اللفظ. وقول من فتح النون فقراً: (ما ننسخ من آية) أبين وأوضح.

اختلفوا في ضمّ النون الأولى وترك الهمزة<sup>(٢)</sup> وفتح النون مع الهمز في<sup>(٣)</sup> قوله: (ننساها) [البقرة/ ١٠٦]. فقرأ ابن كثير وأبو عمرو (ننساها): بفتح النون الأولى مع الهمز، وقرأ الباقر: (ننساها) بضم النون الأولى<sup>(٤)</sup> وترك الهمز.

قال أبو علي: أما قراءة ابن كثير وأبي عمرو: (ننساها) بفتح النون وهمز لام الفعل. ففسر على التأخير، أي: تؤخرها.

وقال: بعض من لا [ينبغي أن]<sup>(٥)</sup> يُعبأ بقوله: إن التأخير هنا لا معنى له. وقد قرأ بذلك من السلف فيما ذكر<sup>(٦)</sup>، عمرُ وابنُ عباسٍ، ومن التابعين إبراهيم وعطاء، وقرأ<sup>(٧)</sup> به عبيد بن عمير.

وروى ابن جريج عن مجاهد (ما ننسخ من آية) قال:

(١) في (ط): قوله عز وجل ما ننسخ. (٢) في (ط): الهمز.

(٣) في (ط): من. (٤) سقطت من (ط).

(٥) سقط ما بين المعقوفتين من (ط). (٦) في (ط): ذكروا.

(٧) في (ط): وقد قرأ.

«نمحاها»<sup>(١)</sup> أو نَسَّأَهَا قال: نثبت خَطَّها ونبدلُ حكمها.

وقال أبو زيد: نَسَّأتُ الإِبِلَ عن الحوضِ، فأنا أنَسَوُها نَسْأً: إذا أَخَرْتُها عنه. وَنَسَّأتُ الإِبِلَ، فأنا أنَسَوُها نَسْأً. إذا زِدْتُها في ظَمئِها يوماً أو يومين أو أكثر من ذلك<sup>(٢)</sup>، وتقول: انْتَسَأتُ عنك انتساءً. إذا تَبَاعَدْتَ عنه، وأنسأته الدِّينَ إنساءً: إذا أَخَرْتَهُ عنه واسمُ ذلك النسيئة.

فأما معنى التأخير في قوله: (نَسَّأَهَا) فقال ناسٌ من أهل النظر فيه<sup>(٣)</sup>: إِنَّ التأخير في الآية يتوجَّه على ثلاثة أنحاءٍ منها: أن يؤخَّرَ التنزيلُ فلا يُنْزَلَ البتَّة، ولا يُعْلَمَ ولا يُعْمَلَ به، ولا يُتلى. فالمعنى على هذا: (ما نَسَخَ من آيةٍ أو نَسَّأَهَا) أي: نوخَّرُ إنزالها، فلا نُنْزِلُها.

والوجه الثاني: أن يُنْزَلَ القرآنُ فَيُعْمَلَ به ويُتلى ثم يؤخَّر بعد ذلك بأن يُنْسخَ فُتُرفَعَ<sup>(٤)</sup> تلاوتهُ البتَّة، ويُمحَى<sup>(٥)</sup> فلا يُتلى<sup>(٤)</sup> ولا يُعمل بتأويله وذلك مثلاً ما روى يونسُ عن الحسن أن أبا بكرٍ الصديق قال: (كُنَّا نَقْرَأُ: لا تَرْغَبُوا عَنْ آبَائِكُمْ إِنَّهُ كَفَرٌ)<sup>(٥)</sup>. ومثلاً ما روى عن زُرَّ بنِ حبیش أن أُبَيًّا قال له: كم تَقْرَؤُونَ الأحزاب؟ قلت: بضعا وسبعين آية. قال: قد قرأتها ونحن مع رسولِ اللَّهِ ﷺ أطولُ من سورة البقرة<sup>(٦)</sup>.

(١) في اللسان: محا الشيء يمحوه ويمحاه محواً ومحياً: اذهب أثره.

(٢) انظر البحر المحيط ٣٤٤/١.

(٣) في (ط): من أهل الكوفة. بدل: من أهل النظر فيه.

(٤) في (ط): وترفع... وتمحى فلا تتلى. (٥) انظر القرطبي ٦٦/٢.

(٦) سقطت من (ط). (٧) انظر القرطبي ٦٣/٢، ١١٣/١٤.

والوجه الثالث: أن يُؤخَّرَ العملُ بالتأويلِ لأنه نُسخ<sup>(١)</sup> ويُترك خطُّه مُثبتاً وتلاوته قرآنٌ يُتلى، وهو ما حُكي عن مجاهدٍ أنه قال: يُثبتُ خطُّها ويبدلُ حُكْمُها. وهذا نحو قوله: (وإن فاتكم شيءٌ من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتُم، فاتوا الذين ذهبَ أزواجُهُم مثلَ ما أنفقُوا) [المتحنة/ ١١] فهذا مُثبت اللفظ مرفوعُ الحكم.

وأما من قرأ (نسيها) من النسيان فإن لفظ (نسي) المنقولُ منه أنسي على ضربين: أحدهما أن يكون بمعنى التَّرك، والآخر: النسيان الذي هو مقابلُ الذكر، فمن التَّرك قوله: (نسوا اللهَ فنسيهم) [التوبة/ ٦٧] أي: تركوا طاعة الله فترك رحمتهم، أو ترك تخليصهم. وإضافة التَّرك إلى القديم سبحانه في نحو هذا اتساع. كقوله<sup>(٢)</sup>: (وتركهم في ظلماتٍ لا يبصرون) [البقرة/ ١٧] (وتركنا بعضهم يومئذٍ يموجٌ في بعض) [الكهف/ ٩٩] أي: خليناهم وذاك.

وقال جويرٌ عن الضحَّاك في قوله: (فاليومَ ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا) [الجاثية/ ٣٤] قال: اليوم نترككم في النار كما تركتم أمري.

فأما قوله<sup>(٣)</sup>: (ربَّنَا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا) [البقرة/ ٢٨٦] فقوله (نسينا) يحتملُ الوجهين: يجوز أن يكون من النسيان الذي هو خلافُ الذكر، والخطأ: من الإِخطاء الذي

(١) في (ط): ينسخ.

(٢) في (ط): كقوله عز وجل.

(٣) في (ط): قوله عز وجل.



ليس التعمُّدُ، ومجازُ ذلك على أنهم تُعَبَّدُوا بأن يدعوا على أن لا يؤاخِذُوا بذلك، وإن كانوا قد علموا أن القديم سبحانه لا يؤاخِذُ بهما.

وقد جاء في <sup>(١)</sup> الحديث المأثور: «رُفِعَ عن أمتي الخطأ والنسيانُ وما أكرهوا عليه» <sup>(٢)</sup> كما جاء في الدعاء (وقُلْ رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ) <sup>(٣)</sup> [الأنبياء/١١٢] وهو سبحانه لا يحكُمُ إلا بالحق، وكما قال: (رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ) [آل عمران/١٩٤] وما وَعَدَهُم الله به على السنة الرُّسُلِ يُوْتِيهِمُ الله إياه، وكذلك تَعَبَّدَ اللَّهُ الملائكة بالدُّعاء بما يَفْعَلُهُ الله لا محالة فقال: (وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ، وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا، رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا، فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ) إلى قوله: (وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ) [غافر/٩]. وعلى هذا يمكن أن يكون قوله: (رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ) [البقرة/٢٨٦] الاستطاعة وَيَكُونُ على قوله لا تَحْمِلْنَا ما يَثْقُلُ علينا ويشقُّ وإن كُنَّا مستطيعين له.

ويجوزُ أن يكونَ (إِنْ نَسِينَا) على: إن تركنا شيئاً من اللازمِ لنا.

وَمِنَ التَّرْكِ قَوْلُهُ <sup>(٤)</sup>: (وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ) [طه/١١٥] أي ترك ما عهدنا إليه. ومنه قوله: (ولا تكونوا

(١) سقطت من (ط). (٢) رواه ابن ماجه في كتاب الطلاق ٦٥٩/١.

(٣) (قُلْ) قراءة غير حفص أما قراءة حفص فرويت بالألف (قال). انظر النشر

في القراءات العشر ٣٢٥/٢. (٤) في (ط): قوله عز وجل.

كالذين نَسُوا اللَّهَ فَنَسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ [الحشر/ ١٩] أي: كالذين تركوا طاعة الله وأمره، فَنَسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ، أي: لم يَلْطُفْ لهم كما يَلْطُفُ للمؤمنين في تَخْلِيصِهِمْ أَنْفُسَهُمْ من عقاب الله، والتقدير: ولا تكونوا كالذين نَسُوا أمر الله أو طاعته، فَنَسَاهُمْ تَخْلِيصَ<sup>(١)</sup> أَنْفُسِهِمْ من عذاب الله<sup>(٢)</sup> وجاز أن يُنسَبَ الإنساء إليه. وإن كانوا هُمُ الفاعلون له والمذمومون عليه، كما قال: (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى) [الأنفال/ ١٧]، فأضاف<sup>(٣)</sup> الرمي إلى الله سبحانه لما كان بقوته، وإقذاره، فكَذَلِكَ نُسِبَ الإنساء إليه، لَمَّا لم يَلْطُفْ لهذا المُنْسَى<sup>(٤)</sup> كما لَطُفَ للمؤمن الذي قد هُدِيَ، وكذلك قوله: (وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنْسَاكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا) [الجاثية/ ٣٤] أي: نسيناكم كما نسيتم الاستعداد للقاء يومكم هذا، والعمل في التخلص من عقابه. وأما قوله<sup>(٥)</sup>: (وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ) [الكهف/ ٢٤] فعلى معنى التَّرك، لأنه إذا كان المقابل للذكر لم يكن مؤاخذاً. ومما هو خلاف الذكر، قوله: (فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى) [طه/ ٥٢] فقوله: (لَا يَضِلُّ رَبِّي) هو في تقدير حذف الضمير العائد إلى الموصوف. وقال<sup>(٦)</sup>: (فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ) [طه/ ٨٨] ففي قوله: نَسِيَ، ضمير السامري، أي: ترك التوحيد باتخاذ العجل.

(٢) في (ط): الله عز وجل.

(١) في (ط): تخلصهم.

(٣) في (ط): فأضيف.

(٤) رسمت المنسى في الأصل بالالف الممدودة.

(٦) في (ط): وقال عز وجل.

(٥) في (ط): قوله عز وجل.

وقال بعض المفسرين<sup>(١)</sup>: نسي موسى ربه عندنا، وذهب يطلبه في مكان آخر. وأما قوله: (اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْسَاهُ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبِّهِ) [يوسف/٤٢] فَإِنْ أَنْسَاءَ الشَّيْطَانُ هُوَ أَنْ يُسَوِّلَ لَهُ، وَيَزَيِّنَ الْأَسْبَابَ الَّتِي يَنْسَى مَعَهَا. وكذلك قوله: (فإني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره) [الكهف/٦٣] يجوز أن يكون الضمير في أنساه ليوسف أي أنسى يوسف ذكر ربه كما قال: (وإما يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ) [الأنعام/٦٨].

ويجوز أن يكون الضمير في أنساه للذي ظن أنه ناج<sup>(٢)</sup>، ويكون ربه ملكه. وفي الوجه الأول يكون ربه الله سبحانه<sup>(٣)</sup>، كأنه أنساه الشيطان أن يلجأ إلى الله<sup>(٤)</sup> في شدته. وأما قوله: (فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتنسون ما تشركون) [الأنعام/٤١] فالتقدير: تنسون دعاء ما تشركون فحذف المضاف، أي: تتركون دعاءه، والفرع إليه، إنما تفرعون إلى الله سبحانه<sup>(٥)</sup>، ويكون من النسيان الذي هو خلاف الذكر كقوله: (وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مِنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ) [الإسراء/٦٧] أي تذهلون عنه فلا تذكرونه. وقال: (فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُمُ ذِكْرِي) [المؤمنون/١١٠]. فهذا يجوز أن يكون منقولاً من الذي بمعنى الترك، ويمكن أن يكون من الذي هو خلاف الذكر،

(١) في (ط): زيادة المعنى.  
(٢) في (ط): ناجٍ منهما.  
(٣) في (ط): عز وجل.  
(٤) في (ط): الله عز وجل.  
(٥) في (ط): عز وجل.

واللفظ على أنهم فعلوا بكم النسيان، والمعنى: أنكم أنتم أيها المتخذون عبادي سُخْرِيًّا نسيتم ذكرى باشتغالكم باتخاذكم إياهم سُخْرِيًّا وبالضحك منهم، أي: تركتموه من أجل ذلك، وإن كانوا ذاكرين وغير ناسين، فنسب الإنساء إلى عباده الصالحين وإن كانوا<sup>(١)</sup> لم يفعلوه لَمَّا كانوا كالسبب لإنسائهم، فهذا كقوله: (رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ) [إبراهيم/٣٦] وعلى هذا قوله: (فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ) [الحشر/١٩] فأسند النسيان إليه، والمعنى على أنهم نسوا ذلك.

فأما قوله: (مَا نَنسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا) [البقرة/١٠٦] فمنقول من نسيْتُ الشيء: إذا لم تذكره، قال الفراء: والنسيان هنا على وجهين:

أحدهما: على الترك، نتركها ولا ننسخها.  
والوجه الآخر: من النسيان كما قال: (وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ) [الكهف/٢٤].

قال أبو علي: قولُ الفراء نتركها ولا ننسخها، لا يستقيم هنا، وإنما هو من النسيان الذي ينافي الذكر، ألا ترى أنه قد قال: (نَأَتْ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا) [البقرة/١٠٦] وليس كل ما أُخْرِتَ<sup>(٢)</sup> من الآي فلم تنسخ<sup>(٣)</sup> ولم يُبَدَّل حكمها<sup>(٤)</sup> يؤتى بخير من المنسوخة بآية أو المنسأة، وليس المعنى: ما ننسخ من آية أو نُقِرُّهَا فلا ننسخها نأت بخير منها، إنما المعنى: أنا إذا

(١) سقطت من (ط).

(٢) في (ط): ما أخر.

(٣) في (ط): فلم ينسخ.

(٤) في (ط): حكمه.



رفعناها من جهة النسخ بآية، أو الإنشاء<sup>(١)</sup>؛ أتينا بخير من التي ترفع وتبدل على أحد هذين الوجهين، ومعنى نأت بخير منها: أنه أصلح لمن تُعبدُ بها، وليس المعنى في قوله: نأت بخير منها، أن الناسخة خير من المنسوخة أو المنسأة، أي: أفضل منها، ولكن أصلح لمن تُعبدُ بها وأدعى لهم.

وقال أبو إسحاق: قال أهل اللغة في معنى: (أو نُسيها) قولين: قال بعضهم: (أو نُسيها) من النسيان، قال: وقالوا: ودليلنا على ذلك قوله: (سَنَقَرُكَ فَلَا تَنْسَى، إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) [الأعلى/ ٦] فقد أعلم أنه شاء أن ينسى، قال: وهذا القول عندي ليس بجائز، لأن الله قد أنبا النبي ﷺ<sup>(٢)</sup> في قوله: (وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) [الإسراء/ ٨٦] أنه لا يشاء أن يذهب بما أوحى إلى النبي ﷺ<sup>(٣)</sup>.

قال أبو علي: هذا الذي احتج به على من ذهب إلى أن نُسيها من النسيان، لا يدل على فساد ما ذهبوا إليه من أن ذلك من النسيان، وذلك أن قوله: (وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) [الإسراء/ ٨٦] إنما هو على ما لا يجوز عليه النسخ والتبديل من الأخبار وأقاصيص الأمم، ونحو ذلك مما لا يجوز عليه التبديل. والذي ينسأه النبي ﷺ<sup>(٤)</sup> هو ما يجوز أن ينسخ من الأوامر والنواهي الموقوفة على المصلحة في الأوقات التي يكون ذلك فيها أصلح.

(١) في (ط): والإنشاء.

(٢) سقطت ﷺ، من (م).

(٣) سقطت من (ط).

(٤) سقطت من (ط).

ويدلك على أن نُسِيها من النسيان الذي هو خلافُ الذكر من قولك: نَسِيتُ الشيءَ وأنسانيه غيري، قراءةٌ من قرأ: (ما نَسَخُ من آيةٍ أو نُسِيها)<sup>(١)</sup>. وقراءةٌ من قرأ: (أو نُسِيكها).

فأما قوله: (تُسِيها) فقراءةٌ سعد بن أبي وقاص. روى هشيم<sup>(٢)</sup> قال: أخبرني يعلى بن عطاء<sup>(٣)</sup> عن القاسم بن ربيعة بن قائف الثقفي قال: سمعتُ سعد بن أبي وقاصٍ يَقْرؤُها: (ما نَسَخُ من آيةٍ أو تَسِيها). قال: فقلت له: إن سعيد بن المسيب يقرأ: أو تَسِيها أو: نَسِيها<sup>(٤)</sup> قال<sup>(٥)</sup>: إن القرآن لم يُنزل على آل<sup>(٦)</sup> المسيب، قال الله لنبيه: (سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى) [الأعلى/٦] (وَأَذْكُرُ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ) [الكهف/٢٤]. وقرأ أيضاً (تَسِيها) أولها تاء مفتوحة من النسيان: سعد بن مالك، حكاه أبو حاتم<sup>(٧)</sup>.

(١) في (ط): تُسِيها، كما أثبتنا وفي (م): تُسِيها.

(٢) هو هشيم بن بشير أبو معاوية السلمي، الواسطي الحافظ - انظر التاريخ الصغير للبخاري ٢/٢٣٠ - ٢٣١ - ٢٣٣.

(٣) هو يعلى بن عطاء العامري الطائفي أتى واسط وأقام بها في آخر سلطنة بني أمية وسمع منه شعبة وهشيم وأبو عوانة وأصحابهم. الطبقات الكبرى ٥/٥٢٠.

(٤) في (ط): أفنساها. وكتب في هامشها: «في أخرى: أو فتنساها موضع أفنساها».

(٥) في (ط): فقال. (٦) سقطت من (ط).

(٧) قال ابن جني في المحتسب قرأ سعد بن أبي وقاص والحسن ويحيى بن يعمر: «أو تَسِيها» بتاء مفتوحة، وقراءة سعيد بن المسيب والضحاك: «تُسِيها» مضمومة التاء مفتوحة السين.. (انظر المحتسب ١/١٠٣).

وأما (نُسِكَهَا) فَإِنَّ الْكِسَائِيَّ قَالَ: رَأَيْتُ فِي مَصَاحِفَ عَلَى قِرَاءَةِ سَالِمٍ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ: (مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِكُهَا) النُّونُ الْأُولَى مَضْمُومَةٌ وَالثَّانِيَةُ سَاكِنَةٌ.

قَالَ أَبُو عَلِيٍّ: فَالْمَفْعُولُ الْمَرَادُ الْمَحْذُوفُ فِي قِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ (أَوْ نُنْسِيهَا) مُظْهَرٌ فِي قِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ: (نُنْسِكُهَا) وَيُؤَكِّدُ ذَلِكَ وَيَبَيِّنُهُ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ: (أَوْ تَنْسَهَا).

قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ عَنْ قُرَّةِ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ الضَّحَّاكِ بْنِ مَزَاحِمٍ أَنَّهُ قَرَأَهَا: (تُنْسَهَا). أَلَا تَرَى أَنَّ الْفِعْلَ يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ، فَلَمَّا بُنِيَ الْفِعْلُ لِلْمَفْعُولِ قَامَ أَحَدُهُمَا مَقَامَ الْفَاعِلِ، فَبَقِيَ الْفِعْلُ مُتَعَدِّياً إِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ. وَيُؤَكِّدُ ذَلِكَ أَيْضاً، مَا رُوِيَ مِنْ قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ: (مَا نُنْسِكُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَنْسَخُهَا). وَبِقِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَرَأَ الْأَعْمَشُ، وَرَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ مُجَاهِدٍ، قَالَ: قِرَاءَةُ<sup>(١)</sup> أَبِي: (مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِكُ).

فَهَذَا كُلُّهُ يَثْبِتُ قَوْلَ مَنْ جَعَلَ (تُنْسَهَا) عَلَى أَنَّهُ مِنَ النِّسْيَانِ، وَلَيْسَ ذَلِكَ مِمَّا أُريدَ بِقَوْلِهِ: (وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) [الإسراء/٨٦] لِأَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ فِيمَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ النَّسْخُ. فَأَمَّا مَا يَجُوزُ عَلَيْهِ النَّسْخُ وَالرُّفْعُ فَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يَرْفَعَ بِالنِّسْيَانِ كَمَا يَرْفَعُ بِالنَّسْخِ، وَذَلِكَ أَنَّهُ يُرْفَعُ مِنَ التَّلَاوَةِ وَالْخَطِّ فَيُنْسَى، وَلَيْسَ ذَلِكَ عَلَى وَجْهِ سَلْبِ النَّبِيِّ ﷺ<sup>(٢)</sup>، شَيْئاً

(١) فِي (ط): قَرَأَ.

(٢) سَقَطَتْ مِنْ (ط).

أُوتِيَهُ مِنَ الْحِكْمَةِ، كَمَا أَنَّ نَسَخَ مَا نُسِخَ<sup>(١)</sup> بآيَةٍ أَوْ بِسُنَّةٍ لَا يَكُونُ سَلْبًا لِلنَّبِيِّ ﷺ<sup>(٢)</sup> شَيْئاً أُوتِيَهُ مِنَ الْحِكْمَةِ.

ومما يؤكد ذلك أن سعيداً روى<sup>(٣)</sup> عن قتادة أنه قال: كانت الآية تُنسخُ بالآية ويُنسى الله نبيُّه من ذلك ما يشاء. وقد قدمنا أن نُسِها لا يجوز أن يكون منقولاً من نسي الذي معناه تَرَكَ.

وقول أبي إسحاق وفي قوله: (فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) [الأعلى/٦، ٧] قولان يبطلان هذا القول الذي حكيناه عن بعض أهل اللغة، أحدهما: فلا تنسى، أي: فلست تترك، إلا ما شاء الله أن تترك. ويجوز أن يكون (إلا ما شاء الله) أن يَلْحَقَ بِالْبَشَرِيَّةِ ثم يذكر بعد.

قال أبو علي: فالقول فيه أن قوله: (سَنَقْرُئُكَ فَلَا تَنْسَى) إن حُمِلَ فِيهِ لَا تَنْسَى عَلَى النسيان الذي يقابل الذكر أشبه من أن يُحْمَلَ عَلَى مَا يَرَادُ بِهِ التَّرك، وذلك أن النبي ﷺ<sup>(٤)</sup> كان إذا نزل عليه القرآن أسرع القراءة وأكثرها، مخافة النسيان فقال<sup>(٥)</sup>: سنقرئك فلا تنسى إلا ما شاء الله أن تنساه، لرفعه ذلك بالنسيان، كرفعه إياه بالنسخ بآية أو سُنَّةٍ. ويؤكد ذلك قوله: (لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ، إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ، فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ) [القيامة/١٦-١٧] وقوله: (وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ) [طه/١١٤] فَحْمَلُ قَوْلِهِ: (فَلَا

(١) في (ط): مَا يُنسخُ الله. (٢) سقطت من (ط). (٣) في (م): رواه.

(٤) سقطت من (ط). (٥) في (ط): فقال تعالى.



تَنسَى) على الترك، إذا كان يُسَلِّكُ به هذا المسلك - ليس بالوجه. فإن قال: أحمله على الترك دون النسيان. قيل: فإن للذي أنكرت قوله - في أنه من النسيان، وَقُلْتَ إن قوله: لا يجوز، لقوله: (وَلَيْتَ شَيْئاً لَّنْذَهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) [الإسراء/ ٨٦] وأنه لا يجوز أن يذهب بما أُوحيَ إلى النبي ﷺ - أن يقول: ولا يجوز له أن يترك شيئاً مما أُوحيَ إليه، كما قلت أنت: لا يجوز أن ينسى شيئاً مما يوحى إليه. فإن جاز أن يترك منه شيئاً؛ جاز أن ينسى منه شيئاً. ولا يكون نسيانه له على وجه الرِّفْعِ مُنْكَرًا، كما لم يكن تركه إذا شاء الله تركه مُنْكَرًا. فإذا كان الأمر على هذا، فقد صار هو أيضاً إلى مثل ما أنكره من قول من أنكروا قوله.

فأما قوله: ويجوز أن يكون ما شاء الله مما يلحق بالبشرية ثم يذكر بعد، فإن هذا الضرب من النسيان، وإن كان جائزاً على النبي ﷺ - لما روي من أنه قام في الثانية، فسبح به فلم يرجع، وسجد للسهو<sup>(١)</sup>. ونحو ما روي من حديث ذي اليمين<sup>(٢)</sup> ونحو ما روي من أنه صلى فَنَسِيَ آيَةً، فلما فرغ من صلاته، قال: «أفي القوم أبي؟» قيل<sup>(٣)</sup>: نعم يا رسول الله، أنسخت آية كذا أم نسيتهَا؟ فضحك رسول الله ﷺ وقال:

(١) انظر البخاري في السهو ٩٣/٣ باب ما جاء في السهو إذا قام من ركعتي الفريضة، ومسلم باب السهو في الصلاة والسجود له ٣٩٨/١ رقم ٥٧٠.

(٢) انظر حديث ذي اليمين في فتح الباري ٩٦/٣ وصحيح مسلم ٤٠٠/١ كتاب المساجد ومواضع الصلاة. (٣) في (ط): فقل.

نَسِيْتُهَا». من حديث عبد الرحمن بن أُنْزَى<sup>(١)</sup>..

فليس<sup>(٢)</sup> المراد في هذا الموضع، لأنه في حكم الذكر من حيث كان المأثم فيه موضوعاً، وإنما المراد به النسيان الذي هو رفع من التلاوة والخط، وعلى هذا استدل به سعد بن أبي وقاص، وعليه حمل ناس من أهل النظر فهذا أولى، وإن كان ما ذهب إليه أبو إسحاق غير مُمتنع في غير هذا الموضع.

قال أبو إسحاق: وقالوا في: (نُسِيَهَا) قولاً آخر، وهو خطأ. قالوا: أو تَتْرُكُهَا، وهذا إنما يقال فيه: نَسِيتُ إِذَا تَرَكْتُ، ولا يقال<sup>(٣)</sup>: أُنْسِيتُ تَرَكْتُ، وإنما معنى (أو نُسِيَهَا) أي<sup>(٤)</sup>: أو تَتْرُكُهَا. أي: نَأْمُرُكُمْ بِتَرْكِهَا.

والقول<sup>(٥)</sup> في ذلك: أن من فسر أُنْسِيتُ بِتَرَكْتُ، لا يكونُ مخطئاً، وذلك أنك إذا قلت: أنساني الشيطان ذكرَ كذا، فإنه إذا أنساكَ نَسِيتَ، وإذا قال: أَضْرِبْتُ زَيْدًا عَمْرًا، فكأن المعنى: جَعَلْتُ زَيْدًا يَضْرِبُ عَمْرًا، فَزَيْدٌ يَضْرِبُ إِذَا أَضْرَبْتُهُ، كما ينسى إذا أنسيته، فإذا عُبرَ عن ذلك بما يوجبُه فعله لم يكن خطأ، وإن كان إذا عبر عن تُنْسِي بِتَرْكٍ، كان أشدَّ موافقةً له في اللفظ، ومطابقةً فيما تريد من المعنى. ويدلُّك على أن ذلك ليس بخطأ، أن المفعول الأول من الفعل المتعدي إلى

(١) عنه في مسند الإمام أحمد ٤٠٧/٣ وفي سنن أبي داود ٥٥٨/١ رقم ٩٠٧ باب الفتح على الإمام في الصلاة وجامع الأصول ٦٤٨/٥ رقم ٣٩٢٤. من حديث عبد الله بن عمر وغيره.

(٢) قوله: فليس: جواب وإن كان السابقة. (٣) في (ط): لا يقال فيه.

(٤) سقطت من (ط). (٥) في (ط): قال أبو علي: والقول.

مفعول واحد، إذا نُقِلَ بالهمزة فاعلُ المفعولِ الثاني، فإذا عَبَّرَتْ عنه بنسيتُ، فقد جئتُ بشيءٍ دلَّ كلامُك عليه<sup>(١)</sup>، كما أنك إذا عَبَّرْتَ عنه على التحقيق فقد أُتيتَ بما دلَّ كلامُك عليه.

فإذا اتفقا في دلالة الكلام على كل واحد منهما لم يكن خطأً. وهذا النحو يستعمله المتقدمون من السلف المفسرون وغيرهم كثيراً على أن أتركْتُ وإن كان يوجب القياسُ فإننا لم نعلم الاستعمال جاء به، وإذا لم يأت به الاستعمال لم يمتنع أن يكون مثل أشياء من هذا الباب يوجب القياسُ، ولم يأت به الاستعمالُ، فَرَفُضَ لذلك. ألا ترى أنهم قالوا: دفعتُ زيداً بعمرٍ ولم يقولوا: أدفَعْتُ.

وذهبَ سيبويه إلى أن ذلك مرفوض وكذلك صككته بكذا، ورفضوا<sup>(٢)</sup> استعمال الهمزة، وكذلك لقيتُ زيداً، لم يستعملوا نقله بالهمزة، وليس أَلقيتُ منقولاً من لقيتُ، ألا ترى أنه لا يتعدى إلا إلى مفعول واحد، وكذلك مَيَّزْتُ ليس بمنقول من مَيَّزْتُ، فإذا رُفِضَ النقل بالهمزة في هذه الأشياء ونحوها، أمكن أن يكون تركتُ أيضاً مثلها فلم تُنْقَلْ بالهمزة، ويقوي ذلك أننا لم نعلمه ثبت في سمعٍ كما لم تثبت هذه الأشياء. فإذا لم يرد به سَمْعٌ دل ذلك على الرفض له. ففسر الذي فسر ذلك على ما جاء السمع به دون ما أوجبه القياس الذي لعله رآه المفسرُ مرفوضاً غير مأخوذ به.

وقوله: وإنما معنى (أو نُسِها) أو: نَتَرَكْها، أي: نَأْمَرُكُمْ

(١) في (ط): دل عليه كلامك. (٢) في (ط): فرفضوا.

بتركها؛ فالقول في ذلك: لا يخلو من<sup>(١)</sup> أن يكون المراد بتركها الذي يراد به تقرير الشيء، كما تقول: اترك هذا في موضعه، أي: قرره فيه ولا ترفعه منه، أو يكون المراد بتركها أي: نرفعها ونبدلها. فإن كان المراد الوجه الأول الذي هو التقرير في موضعه، وأن لا يرفع؛ فهذا لا يقع الأمر به، لأنه ليس إلى النبي<sup>(٢)</sup> ولا إلى المسلمين تقرير الآي في مواضعها، إنما ذلك إلى الله<sup>(٣)</sup> إذا أنزل آية كانت مقررّة حتى يرفعها بنسخ أو إنسائها، فالأمر لنا بتقرير ذلك لا يصح إلا أن يراد الاعتقاد، لأن ذلك ثابت غير منسوخ، وهذا الأمر ليس بالكثير الفائدة، لأن النبي ﷺ<sup>(٤)</sup>، والمسلمين إذا أنزل الله تعالى آية قرروها في مواضعها، واعتقدوا أنه قرآن منزل وكلام لرب العالمين قد ثبت، حتى يُرفع بنسخ أو نسيان إن كان ذلك يجوز فيها. وإن كان المراد بقوله: نأمركم بتركها، نأمركم بأن ترفعوا ذلك وتتركوه؛ فذلك ليس إلى النبي<sup>(٥)</sup> ولا إلى المسلمين، وإنما تبديلها ونسخها إلى الله<sup>(٦)</sup>، يدل على ذلك قوله: (قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ) [يونس/ ١٥] فإن قال قائل: ما معنى تركها غير النسخ، وما الفصل بين الترك والنسخ؟ فالجواب في ذلك: أن النسخ أن يأتي في الكتاب نسخ آية بآية فتبطل الثانية العمل بالأولى، ومعنى الترك: أن تأتي الآية بضرب من العمل فيؤمر المسلمون بترك ذلك بغير آية تنزل ناسخة التي قبلها، نحو قوله: (إِذَا جَاءَكُمْ

(١) سقطت من (ط).

(٢) في (ط): صلى الله عليه.

(٣) في (ط): الله عز وجل.

(٤) سقطت من (ط).

(٥) في (ط): صلى الله عليه.

(٦) في (ط): الله تعالى.



المؤمنات مهاجراتٍ فامتحنوهنَّ) [المتحنة/ ١٠] ثم أمر المسلمون بعد بترك المحنة، فهذا يدل على معنى الترك ومعنى النسخ، وقد بيناه فهذا هو الحق.

قال أبو علي<sup>(١)</sup>: القول في ذلك أن ما ذكره من أن النسخ: أن يأتي في الكتاب نسخ الآية بالآية فتبطل الثانية العمل بالأولى؛ ليس بحقيقة النسخ، لكن هذا ضرب من النسخ. وقد يكون النسخ للآية والتبديل لها على ضروب أخر، وما أعلم فيه رواية ولا قياساً يدل على ما ذكره. وقد يُنسخ القرآن عند عامة الفقهاء بسنة غير آية، ولا يمتنعون من أن يُسموا ذلك نسخاً، ولا يمتنع أن يُسمى الضرب الذي سماه أبو إسحاق تركاً نسخاً.

ومما يدل على ذلك أن الزُّهريّ روى عن عروة عن عائشة قالت: نزل في أصحاب بئر معونة قرآن منه: «بَلِّغُوا قَوْمَنَا أَنْ قَدْ لَقِينَا رَبَّنَا فِرَضِي عَنَا وَأَرْضَانَا» ثم نُسخ<sup>(٢)</sup>، فَسَمْتُ عائشة ذلك نسخاً، ولم تسمه تركاً، وسمته نسخاً وإن لم يُنسخ بآية فهذا يفسد القسمين اللذين قسمهما. ألا ترى أنها سمت ذلك نسخاً، وإن لم ينسخ ذلك<sup>(٣)</sup> بآية ولم تسمه تركاً. كما زعم أنه يُسمى نحو قوله: (إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ) [المتحنة/ ١٠] تركاً من حيث أمر المسلمون بترك الامتحان لهن من غير آية نزلت. ويُفسد ذلك أيضاً ما روي عن

(١) سقطت «قال أبو علي» من (م).

(٢) رواه البخاري في الجهاد برقم ٢٨١١ من حديث أنس بن مالك.

(٣) سقطت من (ط).

رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup> من حديث حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة قال: بينا رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup> يوماً قاعداً في أصحابه إذ ذكر حديثاً، فقال: ذاك وأن<sup>(٣)</sup> يُنسخ القرآن، فقال رجل كالأعرابي: يا رسول الله ما يُنسخ القرآن؟ وكيف يُنسخ؟ قال: «يذهب أهله الذين هم أهلهم، ويبقى رجال كأنهم النعام. يعني في خفة الطير». فقد سمى رسول الله ﷺ<sup>(٤)</sup> هذا نسخاً، وإن لم ينسخ بآية فإذا لم يثبت بتسميته النسخ سماع ولا قياس، وجاءت اللغة بخلاف ما ذكره، علمت أنه قول لا وجه له<sup>(٥)</sup>.

قرأ ابن عامر وحده (قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه)  
[البقرة/ ١١٦] بغير واو. وكذلك هي في مصاحف أهل الشام، وقرأ الباقون بواو<sup>(٦)</sup>.

قال أبو علي: حذف الواو في ذلك يجوز من وجهين: أحدهما أن الجملة التي هي (قالوا اتخذ الله ولداً) ملابسة بما قبلها، من قوله: (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها) [البقرة/ ١١٤] ومن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه: جميع المتظاهرين على الإسلام من صنوف الكفار، لأنهم بقتالهم المسلمين وإرادتهم غلبتهم والظهور عليهم مانعون لهم من مواضع مُتعبداتهم، والمساجد

(١) (٢) (٤) سقطت من (ط). (٣) في (ط): أو أن.

(٥) في هامش (م) ما يلي:

«ومما تبين أنه لا رواية نعلمه [كذا] في ذلك عن العرب، وإن المفسرين له إنما قالوه على طريق التقريب. إن الفراء قال: إن النسخ: بأن يعمل بالآية ثم تنزل أخرى فيعمل بها وتترك الأولى، وقال محمد بن يزيد فيما حكى عنه محمد بن السري: إن النسخ التبديل». (٦) السبعة/ ١٦٨.

هي جميع المواضع التي يتعبد فيها. وقد روي عن النبي ﷺ<sup>(١)</sup>: «جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِداً وَطَهُوراً»<sup>(٢)</sup>.

وإذا كان التأويل على هذا، فالذين قالوا: اتخذ الله، من جملة هؤلاء الذين تقدم ذكرهم، فَيُسْتَغْنَى عن الواو لالتباس الجملة بما قبلها كما اسْتُغْنِيَ عنها في نحو قوله: (وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) [البقرة/ ٣٩] ولو كان وهم فيها خالدون، كان حسناً إلا أن التباس إحداهما بالأخرى وارتباطها بها أغنى عن الواو. ومثل ذلك قوله: (سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ) [الكهف/ ٢٢] ولم يقل: ورابعهم، كما جاء: (ويقولون سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ) [الكهف/ ٢٢] ولو حذفت الواو منها كما حذفت من التي قبلها واستُغْنِيَ عن الواو بالملابسة التي بينها كان حسناً.

والوجه الآخر أن تستأنف الجملة فلا تَعْطِفَهَا على ما تقدم. واختلفوا في قوله عز وجل: (كُنْ فَيَكُونُ) [البقرة/ ١١٧] في فتح النون وضمها، فقرأ ابن عامر وحده: (كُنْ فَيَكُونُ) بنصب النون. وقرأ الباكون: (فيكونُ) رفعاً<sup>(٣)</sup>.

قال أبو علي: لا يخلو قوله: (يقولُ)<sup>(٤)</sup> [البقرة/ ١١٧] من أن يكون المراد به القول الذي هو كلام ونطق، أو يكون<sup>(٥)</sup>

(١) سقطت من (ط).

(٢) أخرجه البخاري في التيمم برقم ٣٣٥ ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة برقم ٥٢١ وأبو داود برقم ٤٩٢ والترمذي برقم ٣١٧. (٣) السبعة: ١٦٨.

(٤) سقطت من (ط). وهي من قوله سبحانه: وإذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون. (٥) في (ط): يكون القول.

الذي يُتَّسَعُ فيه فلا يراد به النطق ولا الكلام، ولا الظنُّ ولا الرأي ولا الاعتقاد، ولكن نحو قول الشاعر<sup>(١)</sup>:

قد قالت الأنساعُ للبطنِ الحَقِ

ونحو قول العجاج في صفة ثور<sup>(٢)</sup>:

فَكَّرَ ثُمَّ قَالَ في التفكيرِ

إِنَّ الحياةَ اليوم في الكُرورِ

وقول الآخر<sup>(٣)</sup>:

امْتَلَأَ الحوضُ وقالَ قَطَنِي

فلا يكون على القول الذي هو خطابٌ ونطقٌ، لأن المنتفي الذي ليس بكائن لا يخاطبُ كما لا يؤمرُ، فإذا لم يجز ذلك حَمَلَتْهُ على نحو ما جاء في الأبيات التي قدمت ونحوها<sup>(٤)</sup>.

(١) سبق انظر ٣٣١/١.

(٢) ورد الرجز في (ط) كما يلي:

وفيه كالإعراض للعكور ميلين ثم قال في التفكير  
إِنَّ الحياةَ اليوم في الكُرورِ

وقد سبق انظر ٣٣١/١ و٣٤٢.

(٣) في (ط): وقال الآخر، والبيت مجهول القائل وبعده:

مهلاً رويداً قد ملأت بطني

الخصائص لابن جني ٢٣/١ - شرح الأشموني لألفية ابن مالك ١٢٥/١

أمالي ابن الشجري ٣١٣/١. تفسير الطبري ٥١٠/١.

(٤) ورد في طرة (ط) تعلية في ثلاثة أسطر وهي: «لا غرو أن هذا على

مذهبه في جعله (أن يقول له كن فيكون) مجازاً ليس حقيقة، لأنه

وأصحابه لا يشبتون لله عز وجل كلاماً صفة ذات لقولهم بخلق القرآن =



وأما قوله: (كُنْ) فإنه وإن كان على لفظ الأمر فليس بأمر، ولكن المراد به الخبر، كأن التقدير يُكُونُ فيكون وقد قالوا: أكرم بزيد، فاللفظ لفظ الأمر، والمعنى والمراد: الخبر، ألا ترى أنه بمنزلة: ما أكرم زيدا، فالجار والمجرور في موضع رفع بالفعل. وفي التنزيل: (قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا) [مريم/ ٧٥] فالتقدير: مَدَّهُ الرَّحْمَنُ. وإذا لم يكن قوله: (كُنْ) أمراً في المعنى، وإن كان على لفظه؛ لم يجز أن تنصب الفعل بعد الفاء بأنه جوابه، كما لم يجز نصب الفعل الذي تدخله الفاء بعد الإيجاب نحو: آتِيكَ فَأَحْدِثْكَ، إلا أن يكون في شعر نحو قوله<sup>(١)</sup>:

وَيَأْوِي إِلَيْهِ الْمُسْتَجِيرُ فَيُعْصِمَا

ومما يدل على امتناع نصب في قوله: (فيكون) أن الجواب بالفاء مضارع للجزاء. يدل على ذلك أنه يؤول في المعنى إليه. ألا ترى أن: اذهب فأعطيك معناه: إن تذهب أعطيتك [والأجود إن ذهب أعطيتك]<sup>(٢)</sup> فلا يجوز: اذهب فتذهب. لأن المعنى يصير: إن ذهب تذهب، وهذا كلام لا يفيد، كما يفيد إذا اختلف الفاعلان والفعالان، نحو: قم فأعطيك، لأن المعنى: إن قمت

= فجعلوا ما جاء في الآية مجازاً لا حقيقة، فاعرف ذلك؛ إنه خلاف مذهبه. اهـ كذا وردت العبارة، وفيها إشكال في قوله: خلاف مذهبه.

(١) عجز بيت لطرفة بن العبد، وصدره:

لنا هضبة لا ينزل الذلُّ وسَطَها

وورد البيت في (ط) كاملاً. انظر الديوان/ ١٩٤.

(٢) ما بين المعقوفتين سقطت من (م).

أعطيتك، ولو جعلت الفاعل في الفعل الثاني فاعل الفعل الأول، فقلت: قم فتقوم، أو: أعطني فتعطيني، على قياس قراءة ابن عامر لكان المعنى: إن قمتَ تَقُمْ، وإن تعطيني تُعطيني، وهذا كلام في قلة الفائدة على ما تراه، وإذا كان الأمر على هذا لم يكن ما روي عنه من نصبه (فيكون) متجهاً.

وقد يمكن أن تقول في قول ابن عامر: إنَّ اللفظ لما كان على لفظ الأمر وإن لم يكن المعنى عليه حَمَلَتْهُ على صورة اللفظ، فقد حَمَلَ أبو الحسن نحو قوله: (قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ) [إبراهيم/ ٣١] ونحو ذلك من الآي، على أنه أَجْرِي مجرى جواب الأمر، وإن لم يكن جواباً له في الحقيقة. فكذاك على قول ابن عامر: يكون قوله: (فيكون) بمنزلة جواب الأمر نحو: ايتني فَأَحْدِثْكَ، لما كان على لفظه، وقد يكون اللفظ على شيءٍ والمعنى على غيره، ألا ترى أنهم قد قالوا: ما أنت وزيداً؟ والمعنى: لِمَ تؤذيه؟ وليس ذلك في اللفظ.

ومثل قوله: (كن فيكون) في أن المعطوف ليس محمولاً على لفظ الأمر وإن كان قد وليه، قوله: (فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ) [البقرة/ ١٠٢] ليس قوله: (فيتعلمون) بجواب لقوله: (فلا تكفر) ولكنه محمول على قوله: يعلمون فيتعلمون، أو يعلمان فيتعلمون منهما، إلا أن قوله: (فَلَا تَكْفُرْ) في هذه الآية نهْيٌ عن الكفر، وليس قوله: (كن) من قوله: (كُنْ فيكون) أمراً. ومن ثمَّ أجمع الناسُ على رفع يكون<sup>(١)</sup>، ورفضوا فيه النصب،

(١) في (ط): فيكون.

إلا ما روي عن ابن عامر وهو من الضعف بحيث رأيت، فالوجه في يكونُ الرفع. فإن قلت: فهلا قلت: إن العطف في قوله: (فيكون) على (يقول) دون ما قلت من أنه معطوف على كن، ألا ترى أنه عطف على الفعل الذي قبل كن في قوله: (إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) [النحل/ ٤٠] حَمَلَ النصب في (فيكون) على الفعل المنتصب بـ (أن). فكما جاز عطفه على الفعل المنتصب بأن الذي قبل قوله: (كن) فكذلك<sup>(١)</sup> يجوز أن يحمل المرتفع عليه، كأنه قال: فإنما يقول فيكون.

قيل: ما ذكرناه أسوغ مما قلت، وأشدُّ اطراداً، ألا ترى أن قوله: (إنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) [آل عمران/ ٦٠] لا يستقيم هذا المذهب فيه، لأن (قال) ماضٍ، و (يكون) مضارعٌ فلا يحسنُ عطفه عليه لاختلافهما. فإن قلت: فلم لا يجوز عطف المضارع على الماضي، كما جاز عطف الماضي على المضارع في قوله:

وَلَقَدْ أَمَرْتُ عَلَى اللَّيْمِ يَسْبِينِي

، فمضيتُ<sup>(٢)</sup> .....

(١) في (ط): كذلك.

(٢) تمة البيت:

فمضيتُ ثُمَّ قُلْتُ لا يعنيني

روى هذا البيت الأصمعي في الأصمعيات ثالث خمسة أبيات، ونسبها لشمر بن عمرو الحنفي - (الأصمعيات ١٢٦/ الأصمعية رقم ٣٨. وهو برواية (مررت) بدل أمر، ولا شاهد فيها. وهو من شواهد سيويه ٤١٦/١ والخزانة ١٧٣/١، وشرح أبيات المغني ٢٨٧/٢ ونسب =

ألا ترى أنه مضارع ومضيت ماضٍ، فكما جاز عطف الماضي على المضارع كذلك يجوز عطف (فيكون) على (خَلَقَهُ). قيل: لا يكون هذا بمنزلة البيت، لأن المضارع فيه في معنى المضي، والمراد به: ولقد مرت فمضيت، فجاز عطف الماضي على المضارع، من حيث أريد بالمضارع المضي وليس المراد بقوله: (فيكون) في الآية المضي، فَيُعْطَفُ فيها<sup>(١)</sup> على الماضي. فإذا كان كذلك تبينت بامتناع العطف في قوله: (ثم قال له كن فيكون). على أن العطف في قوله: (فإنما يقول له كن فيكون) إنما هو على (كن)، الذي يراد به يُكُونُ، فيكون خبر مُبْتَدَأٍ محذوفٍ كأنه: فهو يَكُونُ.

فإن قلت؛ فهلا قلت: إن العطف على كن إذا كان المراد به يُكُونُهُ غير سهل، لأن قوله فيكون حينئذٍ قليل الفائدة، ألا ترى أن يُكُونُهُ يدل على أنه يكون. قيل له: ليس بقليل الفائدة، لأن المعنى: فيكون بتكوينه، أي بإحداثه، لا يكون حدوثه ووجوده على خلاف هذا الوجه، فإذا كان كذلك كان مفيداً، كما أن قولهم: لأضربنه كائن ما كان، بالرفع في كائن كلام قد استعملوه وحسن عندهم، وإن كان قد عُلِمَ أن ما يكون فهو كائن، ولكن لما دخله من المعنى أي لا أبالي بذلك، حَسُنَ، فاستعمل، ولم يكن عندهم بمنزلة ما لا يفيد

= عندهما لرجل من بني سلول. والظاهر أن البغدادي لم يقف على الأبيات في الأصمعيات، لأنه نقل عن الأصمعي بيتين آخرين في معنى البيت الشاهد، ولم يتعرض لذكر الأصمعيات.

(١) في (ط): فيه.



فَيُطْرَحُ فَكَذَلِكَ لَمَّا كَانَ الْمَعْنَى فِي الْآيَةِ يَكُونُ بِإِحْدَاثِهِ جَازٌ وَحَسُنَ، وَلَمْ يَكُنْ بِمَنْزِلَةِ مَا لَا يَفِيدُ.

\* \* \* (١)

اختلفوا في ضم التاء ورفع اللام، وفتحها وجزم اللام من قوله جل وعز<sup>(٢)</sup>: (وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ) [البقرة/ ١١٩]

فقرأ نافع وحده: (وَلَا تُسْأَلُ) مفتوحة التاء مجزومة اللام.  
وقرأ الباقيون (وَلَا تُسْأَلُ) مضمومة التاء، مرفوعة اللام<sup>(٣)</sup>.  
قال أبو علي: القول في سألت إنه فعلٌ يتعدى إلى مفعولين مثل أعطيت قال<sup>(٤)</sup>:

سَأَلَتَانِي الطَّلَاقَ أَنْ رَأَيْتَانِي  
قَلَّ مَالِي قَدْ جِئْتَانِي بِنُكْرٍ  
وقال<sup>(٥)</sup>:

سَأَلْنَاهَا الشِّفَاءَ فَمَا شَفَّتْنَا  
وَمَتَّنَا الْمَوَاعِدَ وَالْخِلَابَا

(١) في (ط): بداية الجزء الثاني: بسم الله الرحمن الرحيم عونك يا رب.  
أما في (م) فالكلام متصل.

(٢) سقطت جل وعز من (ط). (٣) السبعة ١٦٩.

(٤) قائل هذا البيت زيد بن عمرو بن نفيل.

انظر كتاب سيويه ١٧٠/٢ - مجالس ثعلب/ ٣٨٩ - خزانة الأدب ٩٦/٣.  
وشرح أبيات المغني ١٤٦/٦.

(٥) البيت لجريز يهجو الراعي النميري.

والخلاب: المخادعة والكذب. (انظر ديوان جريز/ ٦٥).

وأنشد أحمد بن يحيى<sup>(١)</sup>:

سَأَلْتُ عَمْرًا بَعْدَ بَكْرٍ خُفًّا  
وَالدَّلُوْا قَدْ تُسْمَعُ كِي تَخْفَا

ويجوز أن يُقْتَصَرَ فيه على مفعول واحد، فإذا اقتصرت<sup>(٢)</sup> في التعدي على مفعول واحد كان على ضربين:  
أحدهما: أن يتعدى بغير حرف، والآخر: أن يتعدى بحرف.

فأما تعديه بغير حرف فقوله: (وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا) [المتحنة/ ١٠]. وقال: (فَأَسْأَلُوا أَهْلَ الذُّكْرِ [النحل/ ٤٣]).

وأما تعديه بحرف؛ فالحرف الذي يتعدى به حرفان:  
أحدهما الباء كقوله: (سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ) [المعارج/ ١].  
وقال<sup>(٣)</sup>:

وَسَائِلُهُ بِثَعْلَبَةَ بْنِ سَيْرٍ  
وَقَدْ أَوْدَتْ بِثَعْلَبَةَ الْعَلُوقُ

(١) الرجز في اللسان - مادة خفف - ولم ينسبه لقائل.

(٢) في (ط): اقتصر به.

(٣) البيت للمفضل النكري، وهو البيت الرابع والثلاثون من قصيدته المنصفة يذكر أن ثعلبة بن سيار كان في أسره وهو الذي ذكره في البيت «ثعلبة بن سير» ضرورة لإقامة الوزن - والعلوق: المنية - الأصمعيات ص ٢٠٣ والمنصفات ص ٢٥. الخصائص لابن جني ٤٣٧/٢ وفيه وفي اللسان (سير، علق): علقت مكان أودت. وهذه الرواية كتبت فوق كلمة أودت في (م).

والآخر: (عن) كقولك: سل عن زيد.

فإذا تعدى إلى مفعولين كان على ثلاثة أضرب: أحدها: أن يكون بمنزلة أعطيت، وذلك كقوله:

سألتُ زيداً بعدَ بكرٍ خُفّاً<sup>(١)</sup>

فمعنى هذا: استعطيته، أي: سألته أن يفعل ذلك. والآخر: أن يكون بمنزلة: اخترت الرجال زيداً، وذلك قوله: (ولا يُسألُ حميمٌ حميماً)<sup>(٢)</sup> [المعارج/١٠] فالمعنى هنا: ولا يُسألُ حميمٌ عن حميمه، لذهوله عنه واشتغاله بنفسه، كما قال: (لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ) [عبس/٣٧]. فهذا على هذه القراءة كقوله: (واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر) [الأعراف/١٦٢].

والثالث: أن يتعدى إلى مفعولين، فيقع موقع المفعول الثاني منهما استفهاماً، وذلك كقوله: (سل بني إسرائيل كم آتيناهم من آية بيّنة) [البقرة/٢١١] وقوله: (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) [الزخرف/٤٥].

فأما قول الأخطل<sup>(٣)</sup>:

(١) سبق قريباً برواية «عمراً» بدل زيداً.

(٢) «يُسأل» بالبناء للمفعول وسيأتي الكلام عنها في موضعه في الجزء الرابع.

(٣) عجز بيت وصدرة:

دَعِ الْمُغْمَرَ لَا تَسْأَلْ بِمَصْرَعِهِ

أراد بالمغمّر: القعقاع بن شور الذُّهلي - والمغمّر: المجَّهَل، أخذ من الغمّر وانظر ديوانه، ١٥٧/١.

### واسأل بمصقلة البكري ما فعلا

فما: استفهام، وموضعه نصب بفعل، ولا يكون جراً على البدل من مصقلة على تقدير: سل بفعل مصقلة، ولكن تجعله مثل الآيتين اللتين تلوناهما، وإن شئت جعلته بدلاً، فكان بمنزلة قوله: (فَسَلُّوا<sup>(١)</sup> أَهْلَ الذُّكْرِ [ النحل/٤٣ ] ولو جعلت المفعول مراداً محذوفاً من قوله: واسأل بمصقلة، فأردت: واسأل الناس بمصقلة ما فعل؟ لم يسهل أن يكون (ما) استفهاماً، لأنه لا يتصل بالفعل، ألا ترى أنه قد استوفى مفعوليه فلا تقع الجملة التي هي استفهام موقع أحدهما كما تقع موقعه في قوله: (سَلْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمَا آتَيْنَاهُمْ) [ البقرة/٢١١ ]. فإن جعلت (ما) موصولة، وقدرت فيها البدل من مصقلة لم يمتنع.

وإن قلت: أجعل قوله: ما فعل، استفهاماً وأضميرُ يقول<sup>(٢)</sup>، لأنني إذا قلت: اسأل الناس بمصقلة؛ فإنه يدل على قل، لأن السؤال قول، فأحمله على هذا<sup>(٣)</sup> الفعل، لا على أنه في موضع المفعول، لاستغناء الفعل بمفعولين؛ فهو قول. يدل على ذلك قوله: (يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا) [ النازعات/٤٢ ] ألا ترى أنه قد استوفى مفعوليه أحدهما: الكاف، والآخر: قد تعدى إليه الفعل بعن؛ فلا يتعلق به (أَيَّان) إلا على الحد الذي ذكرنا.

ومن ذلك قول سيويه: «اذهب فاسأل: زيد أبو من

(١) في (ط) فاسألوا.

(٢) في (ط): القول.

(٣) سقطت من (ط).



هو؟»<sup>(١)</sup> فزيدٌ داخل في حيز الاستفهام، وليس المعنى: سل زيدا، ولكن التقدير: سل الناس: أأبو بشرٍ زيدٌ أم أبو عمرو؟ ولو قلت: سل زيدا على هذا الحد، لم يجز؛ لأن زيدا ليس بمسؤولٍ، إنما هو مسؤولٌ عنه، وإنما يأمر المخاطب أن يسأل غيره عنه، فلهذا قال: لو<sup>(٢)</sup> قلت: سل زيدا على هذا الحد أم يجز، وذلك لما ذكرناه من انقلاب المعنى. وهذا مما يقوي قول يونس: قد علمتُ زيدا أبو من هو. ألا ترى أن هذا من المواضع التي ليس يجوز فيها أن يعملَ الفعلُ في الاسم الداخل في حيز الاستفهام، فإذا أتت مواضع ليس يجوز فيها ذلك، جاز أن لا يعملَ الفعلُ في المفعول الذي يجوز أن يعمل فيه نحو: علمتُ زيدا أبو من هو.

فالمفعول في هذا الموضع محذوف، لأن المعنى: اسأل إنساناً زيدٌ أبو من هو؟ وكذلك قوله: (سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ...) [المعارج/١] كأن المعنى: سأل سائلُ النبي ﷺ<sup>(٣)</sup> أو المسلمين بعذابٍ واقعٍ، فلم يُذكر المفعول الأول. وسؤالهم عن العذاب، إنما هو استعجالهم له لاستبعادهم لوقوعه، ولردهم ما يوعدون به منه، وعلى هذا قال: (وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ) [الحج/٤٧] (يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ) [العنكبوت/٥٤] (وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ، وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ

(١) انظر الكتاب ١٢١/١ باب ما لا يعمل فيه ما قبله من الفعل الذي يتعدى إلى المفعول ولا غيره.

(٢) سقطت من (ط).

(٣) في (ط): ولو.

الْمَثَلَاتُ) [الرعد/٦].

ويدلك على ذلك قوله: (فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا، إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا، وَنَرَاهُ قَرِيبًا) [المعارج/٥] وقال: (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتًا أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَغْجِلُ مِنْهُ الْمَجْرِمُونَ) [يونس/٥٠]. وقال: (أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ) [النحل/١].

فأما قوله: (وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ) [النساء/٣٢] فيجوز أن يكون (مِنْ) فيه في موضع المفعول الثاني على قياس قول أبي الحسن، ويكون المفعول محذوفاً في قياس قول سيبويه، والصفة قائمة مقامه.

وأما قوله: (كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا) [الأعراف/١٨٧] فإنه يحتمل أمرين، أحدهما: أن تجعل (عنها) متعلقاً بالسؤال، كأنه: يسألونك عنها، كأنك حفي بها، فحُذِفَ الجارُ والمجرورُ. وحسن ذلك لطول الكلام بِعَنْهَا التي من صلة السؤال. ويجوز أن يكون (عنها) بمنزلة بها وتصل الحفاوة مرةً بالباء ومرةً بِعَنْ. كما أن السؤال يعمل مرةً بالباء ومرةً بعن فيما ذكرنا. ويدلك على أنه يصل بالباء قوله: (إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا) [مريم/٤٧]. وقال: (ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَاسْأَلُ بِهِ خَبِيرًا) [الفرقان/٥٩] فقوله: (اسْأَلُ بِهِ) مثل: اسأل عنه خبيراً.

فأما (خبيراً) فلا يخلو انتصابه من أن يكون على أنه حالٌ، أو مفعول به، فإن كان حالاً لم يخلُ أن يكون حالاً من

الفاعل أو من المفعول، فلو جعلته حالاً من الفاعل السائل لم يسهل لأن الخير لا يكاد يسأل إنما يسأل، ولا يسهل الحال من المفعول أيضاً لأن المسؤول عنه خير أبداً فليس للحال كبير فائدة. فإن قلت: يكون حالاً مؤكدةً فغير هذا الوجه إذا احتمل أولى، فيكون خبيراً إذاً مفعولاً به كأنه: قال<sup>(١)</sup> فاسأل عنه خبيراً أي مسؤولاً خبيراً. وكأن معنى سل: تبين بسؤالك وبحيثك من تستخبره ليتقرر عندك ما اقتضى عليك من خلقه ما خلق وقدرته على ذلك، وتعلمه بالفحص عنه والتبين له. ومما يقوي أن السؤال إنما أريد به ما وصفنا قول أمية<sup>(٢)</sup>:

واسأل ولا بأس إن كنت امراً عمهاً  
إن السؤال شفاً من كان حيراناً

فيشبه أن يكون أراد بأسأل: اسأل حتى تبين بسؤالك،  
ألا ترى أنه قال:

إن السؤال شفاً من كان حيراناً  
والسؤال إذا خلا من العلم لم يكن شفاءً لمن كان  
حيراناً، إنما يكون شفاءً إذا اقترن به العلم والتبين، فذلك<sup>(٣)</sup>  
المراد في قوله: (فاسأل به خبيراً) [الفرقان/ ٥٩]: اسأل سؤالاً  
تبحث به لتبين.

(١) سقطت من (م).

(٢) ليس في ديوانه المجموع، وهو فيما يبدو من قصيدته التي ورد بعضها في  
الخزانة ٢٢٨/١ وعنها في ديوانه ٥١٦ وأولها:

الحمد لله ممسانا ومصبحنا بالخير صبحنا ربي ومسانا  
(٣) في (ط): وكذلك.

فالحجة<sup>(١)</sup> لمن قرأ: (ولا تُسأل) بالرفع أن الرفع يحتمل وجهين:

أحدهما: أن يكون حالاً فيكون مثل ما عطف عليه من قوله: (بشيراً ونذيراً) [البقرة/ ١١٩] وغير مسؤول<sup>(٢)</sup>. ويكون ذكر (تُسأل) - وهو فعلٌ بعد المفرد الذي هو قوله: (بشيراً) - كذكر الفعل في قوله: (ويُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ) [آل عمران/ ٤٦] بعد ما تقدم من المفرد. وكذلك قوله: (وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ) [آل عمران/ ٤٥] وهو قد يجري مجرى الجمل<sup>(٣)</sup>.

والآخر: أن يكون منقطعاً من الأول مستأنفاً به، ويقوي هذا الوجه ما روي من أن عبد الله أو أياً قرأ أحدهما: (وما تُسأل)، والآخر: (ولن تُسأل)<sup>(٤)</sup>، فكل واحدة من هاتين القراءتين تؤكد حملة على الاستئناف. ويؤكد وجهي الرفع قوله: (لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) [البقرة/ ١٧١] وقوله: (مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ) [المائدة/ ٩٩].

ومما يجعل للفظ الخبر مزية على النهي أن الكلام الذي قبله وبعده خبرٌ فإذا كان أشكل بما قبله وما بعده كان أولى.

ووجه قراءة نافع بالجزم للنهي: ما روي أن النبي ﷺ

(١) في (ط): والحجة. (٢) انظر تفسير الطبري ٥١٧/١.

(٣) في (ط): الجملة.

(٤) قال ابن كثير في تفسيره ٢٣٣/١ (ط الشعب): وفي قراءة أبي بن كعب: (وما تُسأل) وفي قراءة ابن مسعود (ولن تسأل) نقلها ابن جرير. انظر تفسيره



سأل: أيُّ أبويه كان أحدثَ مَوْتاً، وأراد أن يستغفر له،  
فأنزل الله: (ولا تَسْأَلْ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ)<sup>(١)</sup> [البقرة/١١٩]  
وهذا إذا ثبت معنى صحيح. ويُذكرُ أن في إسناد الحديث شيئاً.  
فأما قوله من قال: إنه لو كان نهياً لكانت الفاء في قوله:  
فلا تَسْأَلْ أسهلَ من الواو. فالقول فيه: إن هذا النحو إنما يكون  
بالفاء، إذا كانت الرسالة بالبشارة والندارة عِلَّةً لَأَنَّ لا يَسْأَلْ عن  
أصحاب الجحيم، كما يقول الرجل: قد حَمَلْتُكَ على فرسٍ  
فلا تَسْأَلْنِي غَيْرَهُ. فيكون حَمَلُهُ على الفرسِ عِلَّةً لَأَنَّ لا يَسْأَلُ  
غَيْرَهُ. وليس البشارة والندارة عِلَّةً لَأَنَّ لا يَسْأَلُ.

وقد جوز أبو الحسن في قراءة من جَزَمَ أن يكون على  
تعظيم الأمر كما تقول: لا تسلني<sup>(٢)</sup> عن كذا، إذا أردت تعظيم  
الأمر فيه. فالمعنى أنهم في أمرٍ عظيم، وإن كان اللفظ لفظ  
الأمر.

قال أحمد بن موسى: كما (سُئِلَ) [البقرة/١٠٨]  
مَضْمُومَةُ السِّينِ، مكسورة الهمزة في قراءتهم جميعاً.

قال: وروى هشام بن عمارٍ بإسناده عن ابن عامر:  
(سُئِلَ) مهموزةً بغير<sup>(٣)</sup> إشباع<sup>(٤)</sup>.

(١) ذكر الواحدي في أسباب النزول ص ٢٦ عن ابن عباس أن  
رسول الله ﷺ قال ذات يوم: ليت شعري ما فعل أبواي فنزلت هذه الآية.  
وانظر الطبري ٥١٦/١ وابن كثير ٢٣٤/١. ولم نقف على تخريج الحديث  
المصنف هذا. وقد جاء الكلام على الآية رقم ١٠٨ متأخراً عن الآية رقم  
١١٩ في الأصل نفسه. (٢) في (ط): لا تسأل.

(٣) في (ط): من غير. (٤) السبعة ١٦٩.

قال أبو علي: القول في سُئِلَ: أن في سألتُ لغتين:  
سألتُ أسأل، العينُ همزة، وهي الفاشيةُ الكثيرةُ وسِئِلْتُ أسألُ  
لُغَةً، وعليها جاء قول الشاعر<sup>(١)</sup>:

سَأَلْتُ هُذَيْلُ رَسُولَ اللَّهِ فَاحْشَةً  
ضَلَّتْ هُذَيْلُ بِمَا قَالَتْ وَلَمْ تُصِبِ  
فَحَمَلَ سَيَبُويهِ سَأَلْتُ عَلَى قَلْبِ الْهَمْزَةِ أَلْفًا لِلضَّرُورَةِ.  
كما قال الآخر<sup>(٢)</sup>:

رَاحَتْ بِمَسْلَمَةِ الْبَغَالِ عَشِيَّةً  
فَارَعِي فَرَارَةً لَا هَنَّاكَ الْمَرْتَعُ

قال سيبويه: لأن الذي قال: سألتُ هذيلُ، ليست لغته  
سِئِلْتُ أسألُ. وحكى أبو عثمان عن أبي زيد: هما يتساولان،  
في هذه اللغة، فدل أن العين منها واو، وليست المهموزة. ومن  
قرأ: (قَالَ قَدْ أُوتِيَ سُؤْلُكَ<sup>(٣)</sup> يَا مُوسَى) [طه/٣٦] لا ينبغي  
أن يحمله على هذه اللغة لِقِلَّتِهَا، ولكن على تخفيف الهمز،  
والتحقيق سُؤْلُكَ.

والقول في قراءتهم: كما سُئِلَ مثلُ سُعِلَ، أنه على  
تحقيقِ الهمزة، وقياسُ من خفف الهمزة أن يجعل هذه بين

(١) البيت لحسان بن ثابت الأنصاري يهجو هذيلًا. انظر السيرة لابن هشام ١٨٠/٢.

وانظر ديوانه ٤٤٣/١، وسيبويه ١٣٠/٢ - المقتضب للمبرد ١٦٧/١.

ومن هذه اللغة قول زيد بن عمرو بن نفيل السابق (انظر ص ٢٠٨).

(٢) وهو الفرزدق وقد سبق انظر الجزء الأول ص ٣٩٨.

(٣) في (م): (سُؤْلُكَ) بالهمز وهو سهو من الناسخ.

بين، فيقول، سُئِلَ، ومعنى بينَ بينَ، أن يجعلها بين الهمزة وبين الحرف الذي منه حركتها.

فإن قُلْتَ: فهلاً كان تخفيف الهمزة في سئل أن يُقْلِبَهَا واواً إذا انضم ما قبلها وانكسرت، كما أنها إذا كانت على عكس هذا قَلَّبَتْهَا واواً في قولك: جَوْنٌ والتُّودَةُ، وفي المنفصل: هذا غلامٌ وبيك.

فالقول: إن الهمزة في سُئِلَ لم يلزم قلبها واواً، كما لزم في جَوْنٍ ونحوه، لأن جَوْنٌ إنما لزم قلبها واواً، لأنك في التخفيف لا تخلو من أن تقلبها واواً، أو تجعلها بين بين؛ فلم يصح أن تجعلها في جَوْنٍ بينَ بينَ، لأنك لو جعلتها كذلك نَحَوْتَ بها نحو الألف، فلا<sup>(١)</sup> يكون ما قبل الألف ضمةً، كما لم يكن قبلها كسرة؛ فلما<sup>(٢)</sup> لم تكن قبلها ضمةً، كذلك لم يكن قبل ما قرَّبته منها. فلما لم يكن ذلك، أخلصتها واواً إذا انضم ما قبلها، كما أخلصتها ياءً إذا انكسر ما قبلها في نحو: مِيرٍ وذِيْبَةٍ وذِيْبٍ، وفي المنفصل: مِنْ غلامٍ يَبِيكُ، ولم يلزم ذلك في سئل، ولم يمتنع أن يجعلها بينَ بينَ، لأنَّ في الكلام ياءً مكسورةً قبلها ضمةً نحو: صَيْدٍ في هذا المكان، وَعُيِيَ بالأمر، وَحِيِيَ في هذا المكان. كما لم يلزم أن تُبْدَلَ منها<sup>(٣)</sup> الياء في عكس ذَيْبٍ، وَمِثْرٍ، وهو نحو: سَيْمٍ، وَجَيْزٍ، ومن المنفصل نحو<sup>(٤)</sup>: (وإذ قال إبراهيمُ) [البقرة/ ١٢٦] لأن في الكلام

(١) في (ط): ولا.

(٢) في (ط): فكما.

(٣) سقطت من (ط).

(٤) سقطت من (ط).

مِثْلَ: صَيْدٍ، وَعَيْيٍ. فلذلك<sup>(١)</sup> جَعَلَتِ التي في سئل بين بين ولم تَقْلِبْهَا.

اختلفوا في فتح الخاء وكسرها من قوله عز وجل:  
(وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى) [البقرة/ ١٢٥].

فقرأ نافع وابن عامر: (وَاتَّخِذُوا) مفتوحة الخاء على الخبر.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي:  
(وَاتَّخِذُوا) مكسورة الخاء<sup>(٢)</sup>.

قال أبو علي<sup>(٣)</sup>: وجه قراءة من قرأ: (وَاتَّخِذُوا) أنه معطوف على ما أضيف إليه، إذ كأنه: «وَإِذِ اتَّخِذُوا»، ومما يؤكد الفتح في الخاء أن الذي بعده خبر، وهو قوله: (وَعَهْدَنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ) [البقرة/ ١٢٥].

ومن قرأ: (وَاتَّخِذُوا) بالكسر، فلأنهم ذهبوا إلى أثر جاء فيه، روي أن رسول الله ﷺ<sup>(٣)</sup> أخذ بيد عمر، [رحمه الله]<sup>(٣)</sup>، فلما أتى على المقام قال عمر: أهذا مقام أبينا إبراهيم؟ قال: نعم. قال عمر: أفلا نَتَّخِذُهُ مُصَلًّى؟ فأنزل الله عز وجل: (وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى)<sup>(٤)</sup>. فهذا تقديره: افعلوا. والأمر - إذا ثبت هذا الخبر - أكّد، لأنه يتحقق به اللزوم، وإذا أُخْبِرَ ولم يقع الأمر به<sup>(٥)</sup> فقد يجوز أن لا يلزم المخاطبين بذلك الفرض، لأنه

(١) في (ط): فكذلك. (٢) في (ط) بكسر الخاء. السبعة ١٦٩.

(٣) سقطت من (ط).

(٤) انظر تفسير ابن كثير ٢٤٤/١. فقد روى الحديث من طرق عن أبي حاتم

وابن أبي شيبة وابن مردويه والنسائي. (٥) سقطت «به» من (م).



قد يجوز أن يكونَ ناسٌ اتخذوه فلا يلزمُ غيرَهُم.

اختلفوا في تسكين الميم وكسر التاء وتحريك الميم وتشديد التاء في قوله تعالى<sup>(١)</sup>: (فَأَمْتَعُهُ قَلِيلًا) [البقرة/ ١٢٦].

فقرأ ابن عامرٍ وحده: (فَأَمْتَعُهُ قَلِيلًا) خفيفةً من أَمْتَعْتُ.

وقرأ الباكون (فَأَمْتَعُهُ) مشددة التاء من مَتَّعْتُ<sup>(٢)</sup>.

قال أبو علي: التشديدُ أولى لأن التنزيل عليه، قال تعالى<sup>(٣)</sup>: (فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ) [هود/ ٦٥] فتمتّع مطاوعٌ متّع، وعامةٌ ما في التنزيل على الثقيل.

قال جلّ اسمه: (يُمَتِّعُكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا) [هود/ ٣]. (كَمَنْ مَتَّعَنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) [القصص/ ٦١]. (وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ) [يونس/ ٩٨].

فكما أن هذه الألفاظ على متّع دون أمتّع؛ فكذلك الأولى بالمختلف فيه أن يكون على متّع دون أمتّع.

ووجهُ قراءة ابن عامر: أن أمتّع لغةً، وأن فعّل قد يجري في هذا النحو مجرى أفعّل، نحو: فرّحته وأفرّحته، ونزّلته وأنزّلته. وزعموا أن في حرف عبد الله: (وَأَنْزِلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا) [الفرقان/ ٢٥] وأنشدوا للراعي<sup>(٤)</sup>:

خَلِيلِينَ مِنْ شَعْبَيْنِ شَتَّى تَجَاوَرَا  
قَدِيمًا وَكَانَا بِالتَّفَرُّقِ أُمْتَعَا<sup>(٥)</sup>

(١) في (ط): عز وجل. (٢) السبعة ١٧٠. (٣) سقطت من (ط).

(٤) سقطت من (ط). (٥) ديوانه ١٦٦ واللسان والصحاح والتاج مادة (متع).

قال الأصمعي: ليس من أحد يفارق صاحبه إلا أُمْتَعَهُ بشيء يذكره به. قال<sup>(١)</sup>: فكان ما أمتع كل واحد من هذين صاحبه أن فارقه.

وقال أبو زيد: أُمْتَعَا أراد تَمَتَّعَا. ويقال: مَتَعَ النهار إذا ارتفع.

فأما (قليلاً) من قوله سبحانه<sup>(٢)</sup>: (فَأُمْتَعَهُ قَلِيلًا) [البقرة/١٢٦] فيحتمل ضربين: يجوز أن يكون (قليلاً) صفةً للمصدر، ويجوز أن يكون صفة للزمان.

فالدلالة على جواز كونه صفةً للمصدر قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: (يُمَتِّعُكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا) [هود/٣] فوصف المصدر به. قال سيبويه: ترى الرجل يعالج شيئاً فتقول: رويداً، أي: علاجاً رويداً<sup>(٤)</sup>. فإن قلت: فكيف يحسن أن يكون صفةً للمصدر، وفعل يدل على الكثير، فكيف يستقيم وصف الكثير بالقليل في قوله: (فَأُمْتَعَهُ قَلِيلًا)، وهلاً كان قول ابن عامر أرجح، لأن هذا السؤال لا يعترض عليه<sup>(٥)</sup> فيه. فالقول: إن ما ذكرت لا يدل على ترجيح قراءته، وإنما وصفه الله تعالى<sup>(٦)</sup> بالقليل من حيث كان إلى نفاذ ونقص وتناه، ألا ترى قوله جل وعز<sup>(٧)</sup>: (قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ) [النساء/٧٦] فعلى هذا النحو وُصِفَ المتاع في قوله: (فَأُمْتَعَهُ قَلِيلًا).

(١) سقطت من (ط).

(٢) سقطت من (ط).

(٣) سقطت من (ط).

(٤) انظر الكتاب ١/١٢٤.

(٥) سقطت من (م).

(٦) في (ط): عز وجل.

(٧) سقطت من (ط).

وَأَمَّا جَوَازُ كَوْنِ قَلِيلٍ صِفَةً لِلزَّمَانِ فَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى<sup>(١)</sup>: (قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لِيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ) [المؤمنون/ ٤٠]؛ فَتَقْدِيرُ هَذَا: لِيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ بَعْدَ زَمَانٍ قَلِيلٍ، كَمَا قَالَ<sup>(٢)</sup>: عَرِقَ عَنِ الْحُمَى، وَأَطْعَمَهُ عَنِ الْجُوعِ، أَي: بَعْدَ جُوعٍ، وَبَعْدَ الْحُمَى.

اختلفوا في كسر الراء وإسكانها واشمامها الكسر في قوله تعالى: (وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا) [البقرة/ ١٢٨].

فقرأ ابن كثير: (وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا)، و(رَبُّ أَرْنِي) [الأعراف/ ١٤٢]، و(أَرْنَا الَّذِينَ) [حم السجدة/ ٢٩] ساكنة الراء.

وقال خلف عن عبيد عن شبل عن ابن كثير: (وَأَرْنَا) بين الكسر والإسكان.

وقرأ نافع وحمزة والكسائي: (أَرْنَا) بكسر الراء في كل ذلك.

وقرأ عاصم في رواية أبي بكر، وابن عامر بكسر الراء: (أَرْنَا مَنَاسِكَنَا)، و(رَبُّ أَرْنِي)، و(أَرْنَا اللَّهَ جَهْرَةً) [النساء/ ١٥٢] [بكسر الراء]<sup>(٣)</sup>، وَأَسْكَنَّا الرَاءَ فِي قَوْلِهِ: (أَرْنَا الَّذِينَ) فِي<sup>(٤)</sup> هَذِهِ وَحْدَهَا. وَرَوَى حَفْصٌ عَنْهُ: (أَرْنَا) مكسورة الراء.

(١) سقطت من (ط). (٢) في (ط): يقال.

(٣) ما بين المعقوفين سقطت من (ط).

(٤) سقطت من (م).

واختلفَ عن أبي عمرو في ذلك، فقال عباس بن الفضل: سألتُ أبا عمرو، فقرأ [وأرنا] مدغمةً، كذا قال. وسألته عن: (وأرنا) مُثَقَّلَةً، فقال: لا. فقلت (أرني) فقال: لا. كل شيء في القرآن بينهما لَيْسَتْ (أرنا) ولا (أرنا).

وقال عبد الوارث اليزيدي وهارون الأعور، وعبيد بن عَقِيلٍ وعلي بن نصر: (أرني) و (أرنا) بين الكسر والإسكان. وقال أبو زيد والخفاف عن أبي عمرو (وأرنا) بإسكان الراء<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي<sup>(٢)</sup>: قوله عز وجل<sup>(٣)</sup>: (أرنا مناسكنا) يحتمل وجهين أحدهما: أن يكون منقولاً من رأيت الذي يراد به إدراك البصر، نُقِلْتُ بالهمزة فتعدت إلى مفعولين، والتقدير حذف المضاف، كأنه: أرنا مواضع مناسكنا.

والمناسك: جمع مَنْسَكٍ، وهو مصدرٌ جُمِعَ لاختلاف ضروبه، والمعنى: عَرَّفْنَا هذه المواضع التي يتعلق النسكُ بها<sup>(٤)</sup> لِنَفْعَلَهُ، ونَقْضِي نُسُكَنَا فيها على حدٍّ ما يقتضيه توقيفنا عليها<sup>(٥)</sup>، وذلك نحو: المواقيت التي يُحَرَّمُ منها، ونحو الموضع الذي يوقف به<sup>(٦)</sup> من عرفات، وموضع الطواف، وموضع رمي الجمار، فهذا من: رأيت الموضع، وأريته زيدا.

والآخر: أن يكون (أرنا) منقولاً من رأيت التي لا يراد بها رؤية العين، ولكن التوقيف على الأمر، وضرب من العلم.

(١) السبعة ١٧٠ وما بين معقوفين «وأرنا» زيادة منه. (٢) و (٣) سقطت من (ط).

(٤) في (ط): المنسك. (٥) في (ط): عليه. (٦) في (ط): فيه.



وأنت تقولُ فلانُ يرى رأيَ الخوارج، فتقتصر على مفعول واحد، وليس هناك شيء يُبَصَّرُ. وإلى هذا ذهب أبو عبيدة في تأويل الآية فقال: (وأرنا مناسكنا) أي: علَّمنا. وأنشد لحطائط بن يعقوب<sup>(١)</sup>:

أريني جواداً ماتَ هزلاً لأنني<sup>(٢)</sup>

أرى ما ترين أو بخيلاً مُخلداً

قال: أراد: دليني، ولم يرد رؤية العين. وأما<sup>(٣)</sup> قوله تعالى<sup>(٤)</sup>: (رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ) [الأعراف/ ١٤٢] فهو من رأيتُ الذي يتعدى إلى مفعول واحد، يراد به إدراك البصر، والمفعول الثاني حذف من اللفظ، لأن ما يتعلق بالفعل الثاني يدل عليه، ومعنى الكلام يقتضيه.

وقوله تعالى<sup>(٥)</sup>: (أَرِنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ) [السجدة/ ٢٩] فهو من رأيت المتعدية إلى مفعول واحد، فلما نُقِلَ بالهمزة تعدى إلى اثنين. وجاء في الحديث: «(أرنا اللذين أضلانا من الجن والإنس) قال: هما<sup>(٦)</sup> ابن آدم الذي قتل أخاه وإبليس»<sup>(٧)</sup>.

(١) البيت متنازع في نسبه لحطائط ولحاتم الطائي. وقد بسط هذا الخلاف الأستاذ أحمد شاكر في تحقيقه للشعر والشعراء عند الكلام على هذا البيت ٢٤٨/١. وممن نسب البيت إلى حطائط البغدادي في الخزانة ١٩٥/١ وشرح أبيات المغني ٢١٩/١.

(٢) في (ط) تحت كلمة لأنني: معناه لعني. وهي الرواية التي جاء البيت عليها في المصادر التي ورد فيها. (١) في (ط): فأما.

(٤) سقطت من (ط). (٥) سقطت من (ط).

(٦) كذا في (ط) وسقطت من (م). (٧) انظر الدر المشور ٣٦٣/٥.

وقد ذكرنا وجه الإسكان فيما تقدم. فأما من اعتلَّ بأن الوجه الإشباع أو الإخفاء دون الإسكان لأن الحرف قد حُذِفَ منه؛ فليس اعتلاله بذلك، لأن الحذف إذا وجب بقياس، وعلى باب مطرد، كان هو والإثبات سواءً في المساغ. ألا ترى أنهم قالوا: رَأَيْكَ، وَشِ ثوبِكَ، وَفِ بَوْعِدِكَ. فبقي في ذلك كله الكلمة على حرفٍ واحدٍ. فكذلك إذا أوجب ضربٌ من القياس فيه الإسكان فهو بمنزلة ما يوجب حذف الهمزة من التخفيف، وأوجب حذف اللام للأمر، ويقوي ذلك اتفاقهم، أو اتفاق أكثرهم، في قوله<sup>(١)</sup>: (لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي) [الكهف/ ٣٨] فلزم فيه حذفٌ بعد حذفٍ.

اختلفوا في قوله عز وجل<sup>(٢)</sup>: (إِبْرَاهِيمُ) [١٢٤] في الألف والياء. فقرأ ابن عامر في جميع سورة البقرة بغير ياءٍ وَطَلَبَ<sup>(٣)</sup> الألف (إِبْرَاهَامُ).

وقراءة<sup>(٤)</sup> القراء في كل مصرٍ غير ابن عامر (إِبْرَاهِيمُ) بالياء<sup>(٥)</sup>. وقراءة ابن عامر: (إِبْرَاهَامُ) بألف بعد الهاء وقال الأخفش الدمشقي عن ابن ذكوان عن ابن عامر: (إِبْرَاهَامُ) بألفٍ بعد الهاء<sup>(٦)</sup>.

قال أبو علي: مما يثبت قراءة ابن عامر قول أمية:

مع إِبْرَاهَمَ التَّقِيَّ وَمُوسَى

وابن يعقوب عَصْمَةٌ في الهزال<sup>(٧)</sup>

(١) كذا في (ط) وفي (م): قولهم. (٢) سقطت من (ط).

(٣) كذا في (ط) وفي (م) طلب الألف بدون واو. (٤) في (ط): وقرأ.

(٥) سقطت من (م). (٦) السبعة ١٦٩.

(٧) لم يرد في ديوانه. وهو فيما يبدو من قصيدته المذكورة برقم ٦٢ ص ٤٣٩.

فهذا كأنه إبراهيم، إلا أنه حذف الألف، كما يقصر الممدود في الشعر. وأنشدوا<sup>(١)</sup>:

عُذْتُ بِمَا عَادَ بِهِ إِبْرَاهِمُ

وقيل<sup>(٢)</sup>: إنهم كتبوا ما في البقرة بغير ياء، فهذا يدل على<sup>(٣)</sup> أنه إبراهيم، وحذفت الألف من الخط، كما حذفت من دراهم، ونحو ذلك، فيشبه أنه قرأ إبراهيم وما ثبت فيه مما يدل<sup>(٤)</sup> على ذلك. وقد روي أنه سَمِعَ ابنُ الزبير يقرأ: (صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ) [الأعلى / ١٩] بألف.

واختلفوا<sup>(٥)</sup> في زيادة الألف ونقصانها من قوله تعالى<sup>(٦)</sup>: (ووصى بها) [البقرة / ١٣٢].

فقرأ نافع وابن عامر (وأوصى بها) على أفعل.

وقرأ الباقر: (ووصى) بغير ألفٍ على فَعَلَ<sup>(٧)</sup>.

قال أبو علي: حجة من قرأ: (وصى بغير ألفٍ قوله عز وجل: (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً) [يس / ٥٠] فتوصية مصدرٌ وصى، مثل: قَطَعَ تقطعةً، ولا يكون فيه تفعيلٌ نحو: التقطيع، لأنك لو جئت<sup>(٨)</sup> به على تفعيلٍ لَلَزِمَ في حَيِّثُ، ونحوه، إذا

(١) قاله زيد بن عمرو بن نفيل وتمته:

مستقبل القبلة وهو قائمٌ أنفي لك اللهم عانِ راغمُ  
مهما تجشمني فأني جاشم

انظر السيرة النبوية ١ / ٢٣٠. ونسبه في اللسان (برهم) لعبد المطلب.

(٢) في (ط): وقد قيل. (٣) سقطت على من (م). (٤) في (ط): يدل.

(٥) في (ط): اختلفوا بدون واو. (٦) في (ط): عز وجل.

(٧) السبعة ١٧١. (٨) في (ط): أتيت.

أُتِيَ بِهِ عَلَى فَعْلٍ، أَنْ يَكُونَ الْمَصْدَرُ عَلَى تَفْعِيلٍ أَيْضاً، فَتَجْتَمِعُ<sup>(١)</sup> ثَلَاثُ يَاءَاتٍ، وَإِذَا كَانُوا قَدْ رَفَضُوا فِي نَحْوِ: عَطَاءٍ، التَّحْقِيرَ عَلَى الْإِتْمَامِ، لِأَنَّهُ كَانَ يَجْتَمِعُ ثَلَاثُ يَاءَاتٍ، الْوَسْطَى مِنْهُنَّ مَتَحَرِّكَةً بِالْكَسْرِ، فَكَذَلِكَ رُفِضَ هَذَا فِي تَفْعِيلٍ، لِأَنَّهُ عَلَى<sup>(٢)</sup> تِلْكَ الْعِدَّةِ وَفِيهِنَّ الْكُسْرَةُ، وَإِنْ كَانَتِ الْكُسْرَةُ فِي تَفْعِيلٍ أَوَّلًا، وَفِي عَطَاءٍ إِذَا حَقَّرْتَ ثَانِيَةً.

وَحُجَّةٌ مِنْ قَرَأَ: (وَأَوْصَى) قَوْلُهُ تَعَالَى<sup>(٣)</sup>: (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ) [النساء/ ١١] (مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا) [النساء/ ١١]. وَقَدْ قَالُوا: وَصَى النَّبْتُ: إِذَا اتَّصَلَ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ. فَالْوَصِيَّةُ كَأَنَّ الْمُوصِي بِالْوَصِيَّةِ وَصَلَ جَلًّا أَمْرَهُ إِلَى الْمُوصَى إِلَيْهِ.

اختلفوا في الياء والتاء من قوله تعالى: (أَمْ تَقُولُونَ) [البقرة/ ١٤٠].

فقرأ ابن كثير ونافع وعاصم في رواية أبي بكر وأبو عمرو بالياء: (يَقُولُونَ).

وقرأ ابنُ عامر وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم: (تَقُولُونَ) بالتاء<sup>(٤)</sup>.

قال أبو علي: حجة<sup>(٥)</sup> قراءة من قرأ بالتاء: أن ما قبلها وبعدها على المخاطبة، فالمخاطبة المتقدمة قوله عز وجل<sup>(٦)</sup>:

(١) في (ط) فيجتمع.

(٢) سقطت من (م).

(٣) في (ط): عز وجل.

(٤) السبعة ١٧١.

(٥) في (ط): وجه.

(٦) سقطت من (ط).



(أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ) [البقرة/ ١٣٩] والمتأخرة قوله تعالى<sup>(١)</sup>:  
(قُلْ أَلَا أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ) [البقرة/ ١٤٠].

ومن قرأ (بالياء) فلأن المعنى لليهود والنصارى، وهم غيب<sup>(٢)</sup>.  
واختلفوا في قوله عز وجل<sup>(٣)</sup>: (لَرَوْفٌ) [البقرة/ ١٤٣].

فقرأ ابن كثير ونافع وحفص عن عاصم: (لَرَوْفٌ) على وزن: «لَرَعُوفٌ» في كل القرآن، وكذلك ابن عامر.

وقرأ عاصم في رواية أبي بكر، وأبو عمرو وحمزة والكسائي: (لَرَوْفٌ) على وزن «لَرَعُفٌ»<sup>(٤)</sup>.

قال أبو زيد: رأفت بالرجل أراف به رافة ورافة، ورؤفت به أرؤف به، كل<sup>(٥)</sup> من كلام العرب.

قال أبو علي: وجه قراءة من قرأ: (رؤوفٌ) أن فعولاً بناءً أكثر في كلامهم<sup>(٦)</sup> من فعلٍ، ألا ترى أن باب ضروب وشكور أكثر من باب حذرٍ، وحديثٍ، ويقظٍ، وإذا كان أكثر على ألسنتهم كان أولى مما هو بغير هذه الصفة. ويؤكد ذلك أن هذا البناء قد جاء عليه من صفاتٍ، غير هذا الحرف نحو: غفور وشكور، ولا نعلم فعلاً فيها. وقال<sup>(٧)</sup>:

(١) سقطت من (ط).

(٢) قال في اللسان / غيب / قومٌ غُيِّبَ وغُيِّبَ وغُيِّبَ: غائبون.

(٣) سقطت من (ط). (٤) في (ط): رَعُفٌ. السبعة ١٧١.

(٥) في (ط): كل ذلك. (٦) في (ط): كلام العرب.

(٧) البيت لكعب بن مالك الأنصاري وقد ورد في اللسان: نطيع نبينا. انظر اللسان (رأف).

نُطِيعُ إِلَهَنَا وَنُطِيعُ رَبَّنَا  
هُوَ الرَّحْمَنُ كَانَ بِنَا رَوْوفاً

ومن قرأ: (رَوْوَفٌ) فقد زعموا أن ذلك الغالبُ على أهل الحجاز، قالوا: ومنه قول الوليد بن عقبة<sup>(١)</sup> [ بن أبي مُعَيْطٍ لمعاوية بن أبي سفيان ]<sup>(٢)</sup>:

وشرُّ الطالبين فلا تَكُنْهُ  
يقاتلُ عَمَّهُ الرَّؤْفَ الرحيم<sup>(٣)</sup>

وقد اتَّسع ذلك حتى قاله غيرهم. وقال جرير<sup>(٤)</sup>:

تَرَى لِلْمُسْلِمِينَ مَمْلِكًا حَقًّا  
كَفَعَلَ الْوَالِدِ الرَّؤْفِ الرَّحِيمِ

اختلفوا في فتح اللام وكسرها من قوله جل وعز<sup>(٥)</sup>: (هُوَ مُؤَلِّمُهَا) [ البقرة/ ١٤٨ ].

فقرأ ابن عامرٍ وحده: (هُوَ مُؤَلِّمُهَا) بفتح اللام.

وقرأ الباقر بن بكسر اللام.

قال أبو علي: قال تعالى: (فَلَنُؤَلِّمَنَّكَ قَبْلَ تَرْضَاهَا) [ البقرة/ ١٤٤ ] يقال<sup>(٦)</sup>: وَلَيُّكَ الْقَبْلَةَ إِذَا صَيَّرْتُكَ تَسْتَقْبِلُهَا

(١) انظر تفسير القرطبي ١/ ١٥٨. (٢) ما بين المعقوفتين ساقطة من (ط).

(٣) رواية العجز في (م): «بقاتل عَمَّهُ الرَّؤْفَ الرَّحِيمُ» وآثرنا إثبات ما في (ط).

(٤) قاله جرير في مدح هشام بن عبد الملك انظر ديوانه/ ٥٠٧. (ت. الصاوي).

(٥) في (ط): تعالى. (٦) في (ط): تقول.

بوجهك. وليس هذا المعنى في فعلتُ منه، ألا ترى أنك إذا قلت: وَلَيْتُ الحائط، ووليت الدار، لم يكن في فَعَلْتُ منه دلالة على أنك واجهته. كما أن في<sup>(١)</sup> قولك: وَلَيْتَكَ القِبْلَةَ، وَلَيْتَكَ المسجدَ الحرامَ دلالة على أن المراد واجهته، ففَعَلْتُ في هذه الكلمة ليس بمنقولٍ من فَعَلْتُ الذي هو وَلَيْتُ، فيكون على حدِّ قولك: فَرِحَ وَفَرَّخْتُه، ولكنَّ هذا المعنى الذي هو المواجهة عارضٌ في فَعَلْتُ، ولم يكن في فَعَلْتُ. وإذا كان كذلك كان فيه دلالة على أن النقل لم يكن من فَعَلْتُ، كما كان قولهم: أَلْقَيْتُ متاعَكَ بَعْضُهُ على<sup>(٢)</sup> رضٍ، لم يكن النقل فيه من لقي متاعَكَ بَعْضُهُ بعضاً، ولكنَّ أَلْقَيْتُ كقولك: أَسْقَطْتُ، ولو كان منه زاد مفعولٌ آخرُ في الكلام، ولم يُحْتَجْ في تعديته إلى المفعول<sup>(٣)</sup> إلى حرف الجر وإلحاقه المفعول الثاني في قولك: أَلْقَيْتُ بعض متاعِكَ على بعض، كما لم يُحْتَجْ إليه في: ضَرَبَ زَيْدٌ عَمْرًا، وَأَضْرَبْتُهُ إِيَّاهُ، ونحو ذلك، فكذلك: وَلَيْتَكَ قِبْلَةً، من قولك: وَلَيْتُ كَأَلْقَيْتُ، من قولك: لَقَيْتُ وقال تعالى<sup>(٤)</sup>: (فَلَنُؤَلِّينَكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) [البقرة/ ١٤٤] <sup>(٥)</sup>.

فهذا على المواجهة له، ولا يجوز على غير المواجهة مع العلم أو غلبة الظن التي تُنَزَّلُ منزلة العلم في تحري القِبْلَةِ، وقد جاءت هذه الكلمة مستعملةً على خلافِ المقابلة والمواجهة وذلك في نحو قوله جل وعز<sup>(٦)</sup>: (ثُمَّ تَوَلَّيْتُمُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْكُمْ

(١) في (ط): وفي قولك. وبإسقاط: كما أن. (٢) في (ط): فوق.

(٣) و(٤) سقطت من (ط). (٥) انظر ما سبق ص ٢٤. (٦) سقطت من (ط).

وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ [البقرة/٨٣]، (ثم تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ) [البقرة/٦٤]. (عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى) [عبس/١] أي: أعرض عنه، وقال تعالى: (وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ: يَا أَسْفَى عَلَى يَوْسُفَ) [يوسف/٨٤] (فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا) [النجم/٢٩] فهذا مع دخول الزيادة الفعل وفي غير الزيادة قوله: (ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ) [التوبة/٢٥] والحال مؤكدة لأن في وليتم دلالة على أنهم مدبرون، فهذا على نحوين: أما ما لحق التاء أوله، فإنه يجوز أن يكون من باب: تَحَوَّبَ وتَأَثَّم إذا ترك الحُوبَ والإِثْمَ، وكذلك إذا ترك الجهة التي هي المقابلة، ويجوز أن تكون الكلمة استعملت على الشيء وعلى خلافه، كالحروف المروية في الأضداد. فأما قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: (وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْلُوكُمْ الْأَذْبَارَ) [آل عمران/١١١] وقوله: (وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُولُنَّ الْأَذْبَارَ ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ) [الحشر/١٢] وقوله: (سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبَرَ) [القمر/٤٥] فهذا منقول من فَعَلَ، تقول: داري تلي داره، وَوَلَّيْتُ داري داره، وإذا نَقَلْتَهُ<sup>(٣)</sup> إلى فَعَّلَ قلت: وَلَّيْتُ مَآخِرَهُ، وَوَلَّانِي مَآخِرَهُ، وَوَلَّيْتُ مِيَامَنَهُ. وَوَلَّانِي مِيَامَنَهُ، فهو مثل: فرح وفرحته، وليس مثل: لقي وألقيته، وقوله تعالى<sup>(٤)</sup>: (لَيُولُنَّ الْأَذْبَارَ) [الحشر/١٢] (وَيُوَلُّونَ الدُّبَرَ) [القمر/٤٥] المفعول الثاني الزائد في نقل «فَعَلَ» إلى «فَعَّلَ» محذوف فيه<sup>(٥)</sup>، ولو لم يحذف كان<sup>(٦)</sup> كقوله: (يُولُوكُمُ الْأَذْبَارَ) [آل عمران/١١١]

(١) سقطت من (ط). (٢) سقطت من (ط). (٣) في (م): إذا نقله. (٤) سقطت من (ط). (٥) في (ط): منه. (٦) في (ط): لكان.



وقوله تعالى: (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعضهم) [التوبة/ ٧١] المعنى فيه: أن بعضهم يوالي بعضاً، ولا يبرأ بعضهم من بعض، كما يبرؤون ممن خالفهم وشاقهم، ولكنهم يدُّ واحدة في النصرة والموالاتة، فهم أهل كلمة واحدة لا يفترقون فرقة مباينة ومشاقّة، ومن ثمَّ قالوا في خلاف الولاية: العداوة، ألا ترى أن العداوة من عدا الشيء: إذا جاوزة<sup>(١)</sup> فمن ثمَّ كانت خلاف الولاية.

فأما قوله عز وجل (وإن تُلُوا أو تُعْرِضُوا) [النساء/ ١٣٥] فيمن قرأ (تُلُوا)<sup>(٢)</sup> فمعناه والله أعلم: الإقبال عليهنَّ والمقاربة لهنَّ في العدل في قسَمِهِنَّ، ألا ترى أنه قد عُودِلَ بالإعراض في قوله تعالى: (أو تُعْرِضُوا) فكأنَّ قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: (إن تُلُوا) كقوله: إن أقبلتم عليهنَّ، ولم تعْرِضُوا عنهنَّ.

فإن قلت: فهل يجوز أن يكون في (تُلُوا) دلالة على المواجهة فتَجَعَلَ قوله: (فَلَنُؤَلِّيَنَّكَ) منقولاً من هذا، فمن ثمَّ اقتضى المواجهة، وتستدلُّ على ذلك بمعادلته لخلافه الذي هو الإعراض؟

فالقول: إن ذلك في هذه الكلمة ليس بالظاهر، ولا في الكلمة دلالة على هذه المخصوصة التي جاءت في قوله: (فَلَنُؤَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا) [البقرة/ ١٤٤] وإذا لم تكن عليها دلالة، لم تصرفها عن المَوْضِعِ الذي جاءت فيه، فلم تُنفِذْها إلى سواها.

(١) في (ط): جازه.

(٢) وهي قراءة حمزة وابن عامر، وستأتي في الجزء الثالث.

(٣) سقطت من (ط).

فأما قوله عز وجل: (أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ) [القيامة/ ٣٤] فقد كتبناه في «كتاب الشعر» وقوله: (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ) [الأنفال/ ٢٠] فالضمير في عنه إذا جعلته للرسول، احتمال أمرين: (لا تَوَلَّوْا عَنْهُ): لا تنفضوا عنه كما قال تعالى: (انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا) [الجمعة/ ١١] وقال سبحانه<sup>(١)</sup>: (وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ) [النور/ ٦٢] وقال عز اسمه<sup>(٢)</sup>: (قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُم لِإِذَا) [النور/ ٦٣] وعلى هذا المعنى قوله تعالى: (بَعْدَ أَنْ تُوَلَّوْا مُدْبِرِينَ) [الأنبياء/ ٥٧] أي: بعد أن تتفرقوا عنها. ويكون<sup>(٣)</sup>: (لَا تَوَلَّوْا عَنْهُ) لا تُعْرِضُوا عَنْ أَمْرِهِ: وتلقَّوه بالطاعة والقبول، كما قال: (فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ) [النور/ ٦٣]

وزعموا أن بعضهم قرأ: (ولا تَوَلَّوْا عَنْهُ) واللفظتان تكونان بمعنى واحد، قال تعالى<sup>(٤)</sup>: (وَلَّىٰ مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ) [القصص/ ٣١] وقال: (ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ) [التوبة/ ٢٥] وقال: (فَأَعْرِضْ عَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا) [النجم/ ٢٩] وقال (فتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ) [الصافات/ ٩٠]. وقوله: (والله وليُّ المؤمنين) [آل عمران/ ٦٨] أي ناصِرُهُمْ، ومثله في أن المعنى فيه النصرة قوله: (فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ) [التحریم/ ٤] أي ناصِرُهُ. وكذلك قوله: (ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَىٰ الَّذِينَ آمَنُوا، وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَىٰ

(١) في (ط): تعالى. (٢) سقطت من (ط).

(٣) كذا في (ط)، وفي (م): ولا يكون وهو خطأ.

(٤) سقطت من (ط).

لَهُمْ) [محمد/ ١١] أي: لا ناصِرَ لهم؛ ومعنى المولى من النُّصْرَةِ؛ مَنْ وَلِيَ عَلَيْهِ: إِذَا اتَّصَلَ بِهِ وَلَمْ يَنْفَصِلْ عَنْهُ. وعلى هذا قوله تعالى<sup>(١)</sup>: (إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا) [التوبة/ ٤٠] أي: ناصِرُنَا، وكذلك قوله: (فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ) [الشعراء/ ١٥] في موضع آخر (إني معكما) [طه/ ٤٦] وعلى هذا المعنى قولهم: صَحِبَكَ اللَّهُ.

وروينا عن ابنِ سلامٍ عن يُونُسَ قال: المولى: له<sup>(٢)</sup> في كلام العرب مواضع منها: المولى من<sup>(٣)</sup> الدِّينِ، وهو الوليُّ<sup>(٤)</sup>، وذلك قوله: (ذَلِكَ بَأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ) [محمد/ ١١] أي: لا وليَّ. ومنه قوله: (فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ) [التحریم/ ٤]، ومنه قول النبي ﷺ<sup>(٥)</sup>: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيَّْ مَوْلَاهُ»<sup>(٦)</sup> أي: وليُّه. وقوله: «مُزِينَةٌ وَجْهِيَّةٌ وَأَسْلَمٌ وَغِفَارٌ مَوَالِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ»<sup>(٧)</sup> قال العجاج<sup>(٨)</sup>:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَعْطَى الظُّفْرُ  
مَوَالِيَ الْحَقِّ إِنْ الْمَوْلَى شَكَرُ

أي: أولياء الحق.

- 
- (١) سقطت من (ط). (٢) سقطت من (ط). (٣) في (ط): في .  
(٤) انظر لسان العرب / ولي / . (٥) سقطت من (ط).  
(٦) الحديث رواه ابن ماجه في المقدمة ٤٥/١ وأحمد في المسند ٨٤/١ و٣٥٠/٥.  
(٧) الحديث رواه البخاري في المناقب، ونصه: «قَرِيشُ وَالْأَنْصَارُ وَجْهِيَّةٌ وَمُزِينَةٌ وَأَسْلَمٌ وَغِفَارٌ وَأَشْجَعُ مَوَالِيٍّ لَيْسَ لَهُمْ مَوْلَى دُونَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ» انظر فتح الباري ٥٣٣/٦ رقم ٣٥٠٤.  
(٨) انظر ديوانه ٤/١ وفيه (الحَبْرُ) مكان (الظُّفْر).

ومنها العَصْبَةُ، وبنو العمِّ هم الموالي، قال<sup>(١)</sup> تعالى: (وإني  
خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي) [مريم/٥] أي العَصْبَةُ. وقال  
الزُّبْرَقَانُ:

وَمِنْ الْمَوَالِي مَوْلَيَانِ فَمِنْهُمَا  
مُعْطِي الْجَزِيلِ وَبَاذِلُ النَّصْرِ  
وَمِنْ الْمَوَالِي ضَبٌّ جَنْدَلَةٌ  
لَحِزُ الْمَرْوَةِ<sup>(٢)</sup> ظَاهِرُ الْغَمْرِ

الْغَمْرُ: العداوة.

وقال آخر:

وَمَوْلَى كَدَاءِ الْبُطْنِ لَوْ كَانَ قَادِرًا  
عَلَى الدَّهْرِ أَفْنَى الدَّهْرِ أَهْلِي وَمَالِي

وقال آخر:

وَمَوْلَى قَدْ رَعَيْتُ الْغَيْبَ مِنْهُ  
وَلَوْ كُنْتُ الْمُغَيَّبَ مَا رَعَانِي

وقال اللّٰهِيُّ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ لِبَنِي أُمِيَّة<sup>(٣)</sup>:

مَهْلًا بَنِي عَمَّنَا مَهْلًا مَوَالِينَا  
إِمْشُوا رُؤَيْدًا كَمَا كُنْتُمْ تَكُونُونَ  
اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَا لَا نُحِبُّكُمْ  
وَلَا نَلُومُكُمْ أَنْ لَا تُحِبُّونَا<sup>(٤)</sup>

(١) في (ط): وقال.

(٢) اللحز: البخيل الضيق الخلق.

(٣) ترجمته في الأغاني ١١٩/١٦ والمؤتلف ٣٥.

(٤) البيتان في الحماسة بشرح المرزوقي ٢٢٤/١ مع اختلاف في الرواية.



وكان الزُّبْرَقَانُ بن بدرٍ تَكَثَّرَ في مَوالِيهِ وبنِي عَمِّهِ فقال  
رَجُلٌ من بني تَمِيمٍ<sup>(١)</sup>:

ومولَى كمولَى الزُّبْرَقَانِ اذْمَلَّتُهُ  
كما اذْمَلَّ العَظْمُ المَهِيْضُ من الكَسْرِ  
وَمَنْ اَنْضَمَّ اِلَيْكَ فَعَزَّ بعَزِّكَ، وامْتَنَعَ بِمَنْعَتِكَ اَوْ بَعِثْ،  
وبهذا سُمِّيَ المَعْتَقُونَ: مَوالِي. قال الراعي<sup>(٢)</sup>:

جَزَى اللّٰهُ مَوْلَانَا غَنِيًّا مَلَامَةً  
شِرَارَ مَوالِي عَامِرٍ في العِزَائِمِ  
نَبِيعُ غَنِيًّا رَغْبَةً عن دِمَائِهَا  
بِأَمْوَالِهَا يَبِيعُ الْبِكَارِ المَقَاحِمِ

البَكَارُ: الصَّغِيرَةُ، والمَقَاحِمُ: التي لم تَقُوعْ على العَمَلِ.  
وَعَنِيٌّ: حَلَفَاءُ بني عَامِرٍ، قال الأَخْطَلُ لَجَرِيرٍ<sup>(٣)</sup>:

أَتَشْتِمُ قَوْمًا أَثْلُوكَ بَنَهْشَلٍ  
ولولا هُمُ كُنْتُمْ كَعُكْلٍ مَوالِيَا

وَعُكْلٌ من الرِّبَابِ حَلَفَاءُ بني سَعْدٍ.

وقال الفرَزْدَقُ لعَبْدِ اللّٰهِ بن أَبِي إِسْحَاقَ النُّحَوي، وكان

(١) البيت لابن طيفان الدارمي أنشده ابن بري - والطيفان أمه - (انظر اللسان

/ مادة: دمل / ويقال: اذمل القوم، أي: اطوهم على ما فيهم.

(٢) الأول في ديوانه ٢٥٥ ولم يقف جامعه على الثاني.

(٣) انظر ديوانه ٣٥٢/١.

مولى لحضرمي، وبنو الحضرمي حلفاء بني عبد شمس بن عبد مناف:

فلو كان عبد الله مولى هجوتة  
ولكن عبد الله مولى مواليا<sup>(١)</sup>

### الإعراب:

قوله عز وجل: (وَلِكُلِّ وِجْهَةً هُوَ مُوَلِّيُّهَا) [البقرة/ ١٤٨] موضع الجملة رفع<sup>(٢)</sup> لكونها وصفاً للوجهة، فمن قرأ: (هو مُوَلِّيُّهَا)؛ فالضمير الذي هو (هو) لاسم الله تعالى، تقديره: ولكل وجهة، الله مُوَلِّيُّهَا. ومعنى توليته لهم إياها: إنما هو أمرهم بالتوجه نحوها في صلاتهم إليها، يدلك على ذلك قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: (فَلَنُؤَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا) [البقرة/ ١٤٤]، فكما أن فاعِل، نُؤَلِّيَنَّكَ الله عز وجل، فكذلك الابتداء في قوله: (هو مُوَلِّيُّهَا) ضمير اسم الله تعالى، والتقدير: الله مُوَلِّيُّهَا إياه، فـ«إياه» المراد المحذوف ضمير المولى، وحذف المفعول الثاني لجري ذكره المظهر وهو (كل) في قوله: (ولكل وجهة) فإذا قرئ: (ولكل وجهة هو مولاها) فالضمير (لكل) وقد جرى ذكره في قوله: (ولكل وجهة)، وفي القراءة الأخرى لم يجر الذكر، ولكن عليه دلالة، وقد استوفى الاسم الجاري على الفعل المبني للمفعول مفعوليه اللذين يقتضيهما أحدهما:

(١) انظر سيبويه ٥٨/٢ - الخزانة ١١٤/١. وليس في ديوانه.

(٢) كذا في (ط). ووردت في (م): جر وهو خطأ من الناسخ.

(٣) سقطت من (ط).

الضمير المرفوع في مُوَلَّى، والآخر: ضمير المؤنث، وهو الذي هو ضمير كل ابتداءٍ وخبره مُوَلَّاهَا. ولو قرأ قارئ: (ولكل وجهه هو مُوَلَّاهَا) فجعل (هو) ضمير ناس، أو قبيل، أو فريق، أو نحو ذلك فأضمَر العلم به، كما أضمَر اسمُ الله سبحانه، فيمن قرأ: (هُوَ مُوَلَّيْهَا) لكان ذلك على ضربين: إن جعل الهاء (لكل) فأنث (كلاً) على المعنى، لأنه في المعنى للوجهة كما قال: (وكلُّ آتوه داخِرِين) <sup>(١)</sup> [النمل / ٨٧] فجمع على المعنى؛ فإن ذلك لا يجوز، لأن اسم المفعول قد استوفى مفعوليه اللذين يقتضيهما. فلا يكون حينئذٍ (لكل وجهه) متعلق، فبقيت <sup>(٢)</sup> اللام لا عامل فيها، وإن جعل الهاء في (مُوَلَّاهَا) كناية عن المصدر الذي هو التولية؛ جاز، لأن الجار حينئذٍ يتعلق باسم المفعول الذي هو (مُوَلَّى) كأنه قال: الفريق أو القبيل مُوَلَّى لكل وجهه توليةً، واللام على هذا زيادة <sup>(٣)</sup> كزيادتها في: (رَدِفَ لَكُمْ) [النمل / ٧٢] ونحوه.

وقد قلنا في هذه المسألة بعبارة أخرى في وقت آخر: قوله جلَّ وعزَّ <sup>(٤)</sup>: (ولكل وجهه هو مُوَلَّيْهَا) (هُوَ): ضمير اسم الله سبحانه <sup>(٥)</sup>، فإذا كان كذلك فقد حُذِفَ من الكلام أحدُ مفعولي الفعل الذي يتعدى إلى مفعولين في قوله عزَّ وجلَّ <sup>(٦)</sup>: (فلنولينك قبلة تَرْضَاهَا). التقدير: الله مُوَلَّيْهَا إِيَّاهُ، وإِيَّاهُ ضمير (كل) الموجهِ المُوَلَّى، وتَوَلَّيَهُ اللهُ إِيَّاهُ، إِنَّمَا هُوَ بِأَمْرِهِ لَهُ بالتوجهِ إليها.

(١) آتوه: قراءة حمزة وخلف وحفص. وقرأ الباقر آتوه. انظر النشر

٣٣٩/٢. وستأتي في موضعها. (٢) في (ط): فتبقى.

(٣) في (ط): زائدة. (٤) سقطت من (ط).

(٥) سقطت من (ط). (٦) سقطت من (ط).

وقراءة ابنِ عامرٍ (مُولَّاهَا) تَدُلُّكَ عَلَى مَا ذَكَرْنَا مِنْ إِرَادَةِ مَفْعُولٍ مَحذُوفٍ مِنَ الْكَلَامِ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ لَمَّا بَنَى الْفِعْلَ لِلْمَفْعُولِ بِهِ، فَحَذَفَ الْفَاعِلَ أَسْنَدَ الْفِعْلَ إِلَى أَحَدِ الْمَفْعُولِينَ، وَأَضَافَ اسْمَ الْفَاعِلِ إِلَى الْمَفْعُولِ الْآخَرَ وَهُوَ ضَمِيرُ الْمُؤَنَّثِ الْعَائِدِ إِلَى الْوَجْهَةِ، فَقَوْلُهُ: (هُوَ) عَلَى قِرَائَتِهِ ضَمِيرُ (كُلِّ)، أَيْ كُلِّ وَلِيٍّ جِهَةٍ، وَهَذِهِ التَّوْلِيَةُ بِأَمْرِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ إِيَّاهُمْ بِتَوَجُّهِهِمْ إِلَيْهَا، وَقِرَاءَتُهُ فِي الْمَعْنَى تَوَوَّلَ إِلَى قِرَاءَةٍ مِنْ قَرَأَ: (هُوَ مُوَلَّيْهَا).

أَلَا تَرَى أَنَّ فِي مُوَلَّيْهَا ضَمِيرَ اسْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَإِذَا أَسْنَدَ الْفِعْلَ إِلَى الْمَفْعُولِ بِهِ، وَبَنَاهُ لَهُ، ففَاعِلُ التَّوْلِيَةِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى كَمَا كَانَتْ فِي الْقِرَاءَةِ الْآخَرَى كَذَلِكَ.

وَقَدْ قُرِئَ فِيمَا ذَكَرَ أَبُو الْحَسَنِ: (وَلِكُلِّ وَجْهَةٍ هُوَ مُوَلَّيْهَا). فَضَمِيرُ الْمُؤَنَّثِ فِي قَوْلِهِ: (مُوَلَّيْهَا) يَحْتَمِلُ أَمْرَيْنِ:

أَحَدُهُمَا: أَنْ يَكُونَ ضَمِيرَ الْمَصْدَرِ الَّذِي هُوَ التَّوْلِيَةُ، وَجَازَ إِضْمَارُهَا لِذِلَالَةِ الْفِعْلِ عَلَيْهَا، كَمَا جَازَ إِضْمَارُ الْبَخْلِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى<sup>(١)</sup>: (وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ) [آل عمران/ ١٨٠] أَيْ: الْبُخْلُ. وَيَكُونُ هُوَ ضَمِيرُ اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى<sup>(٢)</sup>. فَيَكُونُ الْمَعْنَى: اللَّهُ مُوَلِّ لِكُلِّ وَجْهَةٍ تَوْلِيَةً، فَأَوْصَلَ الْفِعْلَ بِاللَّامِ كَمَا تَقُولُ: لِيَزِيدَ ضَرَبْتُ وَ(إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ) [يوسف/ ٤٣].

وَالْآخَرُ: أَنْ لَا تَجْعَلَ الْهَاءَ ضَمِيرًا لِلتَّوْلِيَةِ، وَلَكِنْ ضَمِيرًا لِيُوجِّهَةٍ، فَإِذَا جَعَلْتَهُ كَذَلِكَ لَمْ يَسْتَقِمَّ، لِأَنَّكَ إِذَا أَوْصَلْتَ الْفِعْلَ

(١) سقطت من (ط).

(٢) سقطت من (ط).



إلى المفعول الذي يقتضيه الفعل مرة لم توصله مرة أخرى إلى مفعول آخر - ألا ترى أنك لو قلت: لزيد ضربته لم يَجُزْ أن تجعل الهاء ضمير زيد، لأنك قد عدت إليه الفعل مرة باللام، فلا تعديه إليه مرة أخرى، كما لا يتعدى الفعل إلى حالين، ولا اسمين للزمان، ولا نحو ذلك مما يقتضيه الفعل.

فأما قوله<sup>(١)</sup>:

هذا سُرَاقَةٌ للقرآن يَدْرُسُهُ

فالهاء للمصدر<sup>(٢)</sup> ولا تكون للقرآن الذي تعدى إليه الفعل باللام، وقد تصح هذه القراءة على تقدير حذف المضاف، وهو أن تقدّر: ولكل ذوي<sup>(٣)</sup> وجهة هو موليها فيكون المعنى: الله مول لكل ذوي<sup>(٣)</sup>: وجهة؛ وجهتهم؛ فيكون في المعنى كقراءة من قرأ: (ولكل وجهة هو موليها)، إذا قدرت حذف المفعول الثاني الذي هو إياه، إلا أن المفعول الثاني المحذوف في قول من قرأ: (ولكل وجهة هو موليها) مظهر في هذه القراءة، وهو قوله: (ولكل وجهة) إذا قدرته: ولكل ذوي<sup>(٣)</sup> وجهة، فيصير التقدير: الله مول كل ذوي<sup>(٣)</sup> وجهة وجهتهم. فكل هم المولون، والهاء ضمير الجهة التي أخذوا بالتوجه إليها.

(١) صدر بيت عجزه:

والمرء عند الرشا إن يلقها ذيب

وهو مجهول القائل - انظر سيبويه ٤٣٧/١ - الخزانة ٢٢٧/١ - ٣٨٣/٢ -

٥٧٢/٣ - ٦٤٩ - ١٧٠/٤ وشرح أبيات المغني ٢٩١/٦ واللسان مادة /سرق/.

قال الأعلام: هجاء رجلاً من القراء، فنسب إليه الرياء وقبول الرشا والحرص عليها.

(٢) والتقدير: هذا سُرَاقَةٌ يدرس القرآن درساً.

(٣) في (ط): ذي في أربعة المواطن.

وما ذَكَرْتُهُ من أن (هو) ضميرُ اسمِ الله تعالى<sup>(١)</sup>، وإن لم يجز له ذكرٌ، قولُ أبي الحسن. وقد رُوِيَ عن مجاهدٍ أنه قال: أراد: ولكلِّ صاحبِ مِلَّةٍ<sup>(٢)</sup> وجهٌ، أي: قِبْلَةٌ هو مستقبلُها، فالضميرُ عنده على هذا لكلِّ.

وقد حكى أبو الحسن<sup>(٣)</sup> القولين جميعاً: أن يكونَ (هو) ضميرُ اسمِ الله تعالى<sup>(٤)</sup>، وأن يكونَ لكلِّ. وجاء قوله: (هُوَ مُوَلِّيُهَا) فيمن ذهب إلى هذا القول على لفظ كلِّ، ولو قيل: هم مُوَلُّوْهَا على المعنى، كما قال تعالى: (وَكُلُّ آتِيهِ) [النمل/ ٨٧] كان حسناً. وقال بعضهم: اخترت مُوَلِّيُهَا على مُوَلَّاها لأنه قراءة الأكثر، ولأنه إذا قُرِئَ مُوَلَّاها ظُنَّ أن جميع ذلك شَرَعَهُ اللَّهُ لَهُمْ.

وقوله: (مُوَلَّاها) اسمٌ جَارٍ على فعلٍ مبني للمفعول، ولم يُسندْ إلى فاعلٍ بعينه؛ فيجوز أن يكونَ فاعلُ التولية الله عز وجل، ويجوز أن يكونَ بِدْعَةً، حملهم عليها بعض رؤسائهم ومفتيهم، فليس إذا صَرَفُهُ إلى أحد الوجهين، بأولى من صرفه إلى الآخر.

فأما قوله: (وَجْهَةً) فقد اختلفَ أهل العربية فيها، فمنهم من يذهب إلى أنه مصدر شَدُّ عن القياسِ فجاء مصححاً، ومنهم من يقول: إنه اسمٌ ليس بمصدرٍ جاء على أصله، وأنه لو كان مصدراً جاء مُصَحَّحاً، للزم أن يجيء فِعْلُهُ أيضاً

(١) في (ط): عز وجل.

(٢) في (م): قِبْلَةٌ، وما أثبتناه من (ط) نقله الطبري في تفسيره عن مجاهد في ٢٨/٢ وفسر عنه: الوجهة بالقِبْلَة.

(٣) في (ط): أبو إسحاق. (٤) سقطت من (ط).

مُصَحَّحًا، ألا ترى أن هذا المصدر إنما اعتلَّ على الفعل حيث كان عاملاً عمله؛ وكان على حركاته وسكونه؟ فلو صحَّ لصحَّ الفعل، لأن هذه الأفعال المعتلات، إذا صحت في موضع تَبَعَهَا باقي ذلك، وفي أن لم يَجِءْ شيء من هذه الأفعال مُصَحَّحًا دَلَالَةٌ على أن (وجهة) إنما صحَّ من حيث كان اسماً للمتوجَّه، لا كما رآه أبو عثمان من أنه مصدر جاء على الأصل، وما شَبَّهَهُ<sup>(١)</sup> به من «ضَيَّوْنَ وَحَيَّوْهُ وَبَنَاتِ الْبَيْهِ»<sup>(٢)</sup> لا يشبهه هذا، لأن ذلك ليس شيء منه جارياً على فعلٍ كالمصدر. فإن قيل: فيما استدللنا به من أن الفعل إذا اعتلَّ وجب اعتلالُ مصدره، أليس قد جاء القولُ والبيعُ صحيحين؛ وأفعالُهُما مُعْتَلَّةٌ؛ فما ننكر أن يصحَّ: (وجهة)، وإن كان فعلُهُ معتلاً؟

قيل: إن القولَ والبيعَ لا يدخلُ على هذا، ألا ترى أن (وجهة) على وزنِ الفعل، وليس القولُ والبيعُ كذلك؟ والموافقة في الوزنِ توجبُ الإعلالَ، ألا ترى<sup>(٣)</sup> «باباً وعاباً». لَمَّا وافقا بناء الفعلِ أَعْلًا، ولم يُعَلَّ نحو عُيْبَةٍ وَعَوَضٍ وَجَوْلٍ؟ فالقولُ والبيعُ ليسا على وزن شيءٍ من الأفعالِ فيلحقُهُما اعتلالُها. على أن لِلْقَائِلِ أن يقولَ: إن القولَ والبيعَ ونحوهُما، لما سَكَنَّا أشبَّها بالإسكانِ المعتلَّ، إذ الاعتلالُ قد يكون بالسكون يدلك على ذلك أنهم أَعْلَوْا نحو: سِيَّاطٍ وَحِيَاضٍ، وإن صحت الأحاد

(١) في (ط): أشبهه.

(٢) ويقال: بناتُ البَيْ: عروق في القلب يكون منها الرقة. انظر اللسان (لب) وهو أحد ما شذ من المضاعف فجاء على الأصل كما قال سيويه

(انظر الكتاب ٦١/٢). (٣) في (ط): ألا ترى أن.

منها بحيث كانا في السكون في الواحد بمنزلة المعتل نحو: «دِيمَة وَدِيم» فكما جَرَى ما ذَكَّرْنَا مجرى المعتل للسكون، كذلك يجري: قَوْلٌ وَيَبِيعُ مجرى ذلك، وقد قالوا: وَجَّهَ الْحَجَرَ جِهَةً مَالَهُ فجاء المصدر بحذف الزيادة، وكأنَّ «ما» زائدة، والظرف وصفٌ للنكرة، وَلَزِمَت الزيادة كما لَزِمَتْ في: آثراً ما<sup>(١)</sup>، ونحوه.

اختلفوا في همز (لثلاً) [البقرة/ ١٥٠].

فروى عن نافع أنه لم يهَمْزها، والباقون يهَمْزون<sup>(٢)</sup>.

قال أبو علي: تخفيف الهمزة في (لثلاً) أن تُخْلَصَ ياءً، ولا يجوز أن تُجْعَلَ بَيْنَ بَيْنَ، ألا ترى أنه بمنزلة «مِثْرٍ» جمع: مِثْرَةٌ. من قولك مَأْرَتْ بَيْنَ الْقَوْمِ: إِذَا أَفْسَدَتْ.

وقد تقدّم ذكر طَرَفٍ من ذلك في قوله عز وجل: (كما سِئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلِ)<sup>(٣)</sup> [البقرة/ ١٠٨].

اختلفوا في التاء ونصب العين، والياء والجزم، من قوله عز وجل<sup>(٤)</sup>: (فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا) [البقرة/ ١٨٤].

فقرأ ابن كثير ونافع وعاصم وأبو عمرو: (فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا) بالتاء ونصب العين في الحرفين جميعاً<sup>(٥)</sup>.

(١) في اللسان (أثر) عن الفراء: ابدأ بهذا آثراً ما، وأثر ذي أثر، أي: ابدأ به أول كل شيء. وقيل: افعله مؤثراً له على غيره، وما زائدة وهي لازمة لا يجوز حذفها، لأن معناه افعله آثراً مختاراً له معنياً به من قولك: آثرت أن أفل كذا وكذا.

(٢) السبعة ١٧١.

(٣) انظر ص ٢١٧.

(٤) سقطت من (ط).

(٥) يريد في آية البقرة هذه رقم ١٨٤ والتي سبقتها برقم ١٥٨ وهي بالواو.



وقرأ حمزة والكسائي: (يَطْوَعُ خيراً) بالياء، وجزم العين. وكذلك التي بعدها.

قال أبو علي: من قرأ: (فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا) احتمل قوله: (تَطَوَّعَ) أمرين:

أحدهما: أن يكون موضعه جزماً، والآخر: أن لا يكون له موضع. فأما الوجه الذي يجعل (تَطَوَّعَ) فيه في موضع جزم، فإن تُجْعَلَ (مَنْ) للجزاء كالتي في قوله: (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا) [الفرقان/ ٦٨] فإذا جعلته كذلك كان في موضع جزم، وكانت الفاء مع ما بعدها أيضاً في موضع جزم لوقوعها موقع الفعل المجزوم الذي هو جزاء، والفعل الذي هو «تَطَوَّعَ» على لفظ المثال الماضي والتقدير به المستقبل، كما أن قولك: إن أتيتني أتيتك. كذلك.

والآخر: أن لا تجعله جزاءً، ولكن يكون بمنزلة «الذي» ولا موضع حينئذٍ للفعل الذي هو (تَطَوَّعَ)، ولو كان له موضع لم تُكْسَر (إِنَّ) في قوله تعالى: (وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ) [القصص/ ٧٦] والفاء على هذا في قوله: (فهو خيرٌ له) مع ما بعدها في موضع رفع من حيث كان خبر المبتدأ الموصول - والمعنى معنى الجزاء، وإن لم يكن به جزم<sup>(١)</sup>، لأن هذه الفاء، إذا دَخَلَتْ في خبر الموصول، آذَنْتُ أن الثاني وجب لوجوب الأول<sup>(٢)</sup>، والنكرة الموصوفة في ذلك، كالأسماء

(١) في (ط): وإن لم يكن مجزوماً به.

(٢) قال سيويه: وسألته عن قوله: الذي يأتيني فله درهمان، لم جاز دخول الفاء ههنا، والذي يأتيني بمنزلة عبد الله، وأنت لا يجوز لك أن تقول: =

الموصولة، وعلى هذا قوله عز وجل: (وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ) [النحل/٥٣] تقديره: ما ثبت بكم من نعمة، أو: ما دام بكم من نعمة، فمن ابتداء الله إياكم بها. فسبب ثبات النعمة ابتداءه بذلك. كما أن استحقاق الأجر إنما هو من أجل الإنفاق في قوله: (الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ... فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ)<sup>(١)</sup> [البقرة/٢٧٤].

فأما ما كان من النعمة كالصحة وتسوية البنية، والامتحان بالمرض والعلة، فمن الله سبحانه<sup>(٢)</sup>.

وأما ما كان من جائزة ملك وعطاء أب وهبة صديق أو ذي رحم، فإنه يجوز أن ينسب إلى الله تعالى. من حيث كان بتمكينه وإقداره كما قال: (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) [الأنفال/١٧]، وإنما الرامي للتراب، والحصباء بالبطحاء النبي ﷺ.

ولو أدخلت (إن) على هذه الأسماء الموصولة، جاز دخول الفاء معها كما جاز دخولها على غير هذا النحو من الابتداء. وعلى هذا قوله تعالى: (إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ) [البروج/١٠].

وقوله عز وجل: (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ

= عبد الله فله درهمان؟ فقال: إنما يحسن في «الذي» لأنه جعل الآخر جواباً للأول، وجعل الأول به يجب له الدرهمان فدخلت الفاء ههنا كما دخلت في الجزاء إذا قال: إن يأتي فله درهمان... إلخ. (الكتاب ١/٤٥٣).

(١) الآية بتمامها: (الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) [البقرة/٢٧٤].

(٢) في (ط): سبحانه وتعالى.

أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ<sup>(١)</sup> [التين / ٦] على قوله: «إِلَّا حَلَّ ذَاكَ أَنْ أَفْعَلَهُ»  
ولو أَلْحَقْتَ المبتدأ ليت أو لعل<sup>(٢)</sup> لم يَجُزْ دخول الفاء  
على الخبر، لأن الجزاء الجازم وغير الجازم خبرٌ فإذا دخلت ليت  
ولعل، خرج بدخولهما الكلام عن أن يكون خبراً، وإذا خرج  
عن ذلك، لم يَجُزْ لحاق الفاء التي تدخل مع الخبر. ومثل  
ذلك قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: (وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ) [المائدة/ ٩٥]  
(وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا) [البقرة/ ٢٦] و(مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ  
عَشْرُ أَمْثَالِهَا، وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا)  
[الأنعام/ ١٦٠] و(فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ)  
[الكهف/ ٢٩] إِلَّا أَنْ قَوْلَهُ: (فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ) إِذَا جَعَلْتُهُ  
مَوْصُولًا وَلَمْ تَجْعَلْ شَاءَ فِي مَوْضِعِ جَزْمٍ، احتمل (من شاء)  
ضربين من الإعراب: أحدهما: أَنْ يَكُونَ مَرْفُوعًا بِالْإِبْتِدَاءِ  
و(فليؤمن) فِي مَوْضِعِ خَبَرٍ. والآخر: أَنْ يَكُونَ مَرْفُوعًا بِمَضْمَرٍ  
يَفْسُرُهُ: (فليؤمن) مِثْلُ: زَيْدٌ لِيَضْرِبَ. والفاء الداخلة فِي الْخَبَرِ  
تَحْتَمِلُ أَمْرَيْنِ: أَحَدُهُمَا: أَنْ تَكُونَ زِيَادَةً مِثْلُ قَوْلِهِمْ: أَخُوكَ  
فَوَجَدَ، وَالْآخَرُ: أَنْ يَكُونَ دَخُولُهَا مِنْ أَجْلِ الصَّلَةِ. ومثله:  
(وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مِتَابًا) [الفرقان/ ٧١].  
فإن قلت: وما معنى (وَمَنْ تَابَ فَإِنَّهُ يَتُوبُ)؟.

فالقول فِي ذَلِكَ، أَنْ اللفظَ عَلَى شَيْءٍ وَالْمَعْنَى عَلَى  
غَيْرِهِ، وَذَلِكَ غَيْرُ ضَيِّقٍ فِي كَلَامِهِمْ، أَلَا تَرَى أَنَّهُمْ قَدْ قَالُوا: مَا

(١) وهو مما دخلت فيه الفاء على غير النحو الذي مثل به من الابتداء وحمله  
على قول العرب: «إِلَّا حَلَّ ذَاكَ أَنْ أَفْعَلَهُ» انظر سيبويه باب ما يكون مبتدأ  
بعد إلا ٣٧٤/١.

(٢) فِي (م): ولعل بإسقاط الألف. (٣) سقطت (قوله تعالى) من (ط).

أنت وزيد؟. والمعنى: لِمَ تُؤذيه؟ واللفظ إنما هو على المسألة من المخاطب، وزيد معطوف عليه. وكذلك قالوا: أَمَكَّنَكَ الصَّيْدُ، والمعنى: أَرَمِهِ، وكذلك: هذا الهلالُ. أي: انظر إليه؛ فذلك قوله: (وَمَنْ تَابَ) كأنه من عزم على التوبة، فينبغي أن يبادر إليها، ويتوجه بها إلى الله سبحانه. وقال تعالى: (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ) [النحل/٩٨]. أي: إذا عزمت على ذلك فاستعد، ومثل قوله: (فَإِنَّهُ يَتُوبُ) [الفرقان/٧١] والمعنى على: ينبغي أن يتوب. قوله عز وجل: (وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ) [البقرة/٢٢٨] أي: ينبغي أن يتربصن. ومن هذا الباب قوله: (فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ) [البقرة/١٨٥] قياسه على ما تقدم. وأما من قرأ: (وَمَنْ يَطَّوْعُ) [البقرة/١٥٨] فتفديره: يَطَّوْعُ، إلا أنه أدغم التاء في الطاء لتقاربهما، وجزم العين التي هي لامٌ بمعنى «إن» التي للجزاء. وهذا حسنٌ لأن المعنى على الاستقبال، وإن كان يجوز: من أتاني أعطيته، فتوقع الماضي موضع المستقبل في الجزاء، إلا أن اللفظ إذا كان وفق المعنى كان أحسن.

واختلفوا في قوله عز وجل<sup>(١)</sup>: (الرَّيَّاحُ) في الجمع والتوحيد. فقرأ ابن كثير: (الرياح) على الجمع في خمسة مواضع: في البقرة هنا [الآية/١٦٤]<sup>(٢)</sup> وفي الحجر: (أرسلنا الرياحُ) (١) سقطت من (ط).

(٢) وهي بتمامها: (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون).



لَوَاقِحَ] [الآية/٢٢] وفي الكهف: (تَذَرُوهُ الرِّيَّاحُ) [الآية/٤٥]  
وفي سورة الروم الحرف الأول: (الرِّيَّاحُ مُبَشِّرَاتٍ)  
[الآية/٤٦]، وفي الجاثية: (وتصريفِ الرِّيَّاحِ) [الآية/٥]،  
والباقى: (الرَّيْحُ).

وقرأ نافع: (الرياح) في اثني عشر موضعاً: ها هنا وفي  
الأعراف: (يرسلُ الرياحَ) [الآية/٥٧]، وفي سورة إبراهيم:  
(كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ) [الآية/١٨] وفي الحجر: (وأرسلنا  
الرَّيَّاحَ لَوَاقِحَ) [الآية/٢٢] وفي الكهف: (تذروه الرِّيَّاحُ)  
[الآية/٤٥] وفي الفرقان: (أرسلَ الرِّيَّاحَ) [الآية/٤٨] وفي  
النمل (يرسل الرياح) <sup>(١)</sup> [٦٣]، وفي الروم موضعين (الرِّيَّاحِ)  
[٤٦، ٤٨] وفي فاطر (الرِّيَّاحِ) [الآية/٩]، وفي عسق (يُسْكِنُ  
الرياحَ) [الآية/٣٣] وفي الجاثية: (الرِّيَّاحِ) [الآية/٥].

وقرأ أبو عمرو من هذه الاثني عشر حرفاً حرفين:  
(الريخ) في إبراهيم [الآية/١٨]، وفي عسق (الريح) [٣٣]  
والباقى (الرياح) على الجمع مثل نافع.

وقرأ عاصم وابن عامر مثل قراءة أبي عمرو.

وقرأ حمزة (الرِّيَّاحِ) على الجَمْعِ في موضعين: في  
الفرقان: (أرسلَ الرياحَ) [الفرقان/٤٨] وفي سورة الروم،  
الحرف الأول: (الرياحَ مُبَشِّرَاتٍ) [الروم/٤٦] وسائرهنَّ على  
التوحيد.

(١) ما بين المعقوفتين سقط من (م).

وقرأ الكسائي: كقراءة حمزة وزاد عليه في الحجر: (الرَّيَّاحُ لَوَاقِحَ) [الحجر/٢٢].

ولم يختلفوا في توحيد ما ليست فيه ألف ولا م<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي: قال أبو زيد: قال القيسيون الرياحُ أربع: الشَّمالَ والجَنُوبَ والصَّبا والدَّبُورُ. فأما الشَّمالُ فمن عن يمين القبلة، والجَنُوبُ من عن شمالها. والصَّبا والدَّبُورُ متقابلتان، فالصَّبا من قبل المشرق، والدَّبُورُ من قبل المغرب. وأنشد أبو زيد<sup>(٢)</sup>:

إذا قلتُ هذا حينَ أسلُو يهيجُني  
نسِيمُ الصَّبا من حيثُ يَطْلُعُ الفجرُ

وإذا جاءت الرياحُ بين الصَّبا والشَّمالِ فهي النَّكَباءُ التي لا يُخْتَلَفُ فيها. والتي بين الجَنُوبِ والصَّبا يقالُ لها: الجَرَبِياءُ.

وقال السُّكَّرِيُّ فيما رَوَى عنه بعضُ شيوخنا قال: أخبرني أبو الحسنِ عليُّ بنُ عبد الله الطوسيُّ قال: أخبرنا ابنُ الأعرابيِّ وأصحابنا عن الأصمعيِّ وغيره قالوا: الرياحُ أربع: الجَنُوبُ والشَّمالُ والصَّبا والدَّبُورُ.

قال ابنُ الأعرابيِّ: كلُّ ريحٍ بين ريحينِ فهي نكباءٌ، وقال الأصمعيُّ: إذا انحرفتُ واحدةٌ منهنَّ فهي نكباءٌ، والجميعُ: نُكْبٌ.

(١) السبعة ١٧٢ - ١٧٣.

(٢) البيت لأبي صخر الهذلي. انظر شرح السكري/٩٥٧.

فَأَمَّا مَهْبُتُهُنَّ فَإِنَّ ابْنَ الْأَعْرَابِيِّ قَالَ: مَهْبُتُ الْجَنُوبِ مِنْ مَطْلَعِ سَهِيلٍ إِلَى مَطْلَعِ الثُّرَيَّا، وَالصَّبَا مِنْ مَطْلَعِ الثُّرَيَّا إِلَى بَنَاتِ نَعَشٍ، وَالشَّمَالُ مِنْ بَنَاتِ نَعَشٍ إِلَى مَسْقِطِ النَّسْرِ الطَّائِرِ [وَقَالَ: وَالذَّبُورُ مِنْ مَسْقِطِ النَّسْرِ الطَّائِرِ] <sup>(١)</sup> إِلَى مَطْلَعِ سَهِيلٍ، قَالَ: وَالْجَنُوبُ وَالذَّبُورُ لهما هَيْفٌ. وَالْهَيْفُ: الرِّيحُ الْحَارَّةُ. قَالَ: وَالشَّمَالُ وَالصَّبَا <sup>(٢)</sup> لَا هَيْفَ لهما.

وَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ مَا بَيْنَ سَهِيلٍ إِلَى طَرْفِ بَيَاضِ الْفَجْرِ جَنُوبٌ، وَمَا بِإِزَائِهَا مِمَّا يَسْتَقْبِلُهَا مِنَ الْغَرْبِ شَمَالٌ، وَمَا جَاءَ مِنْ وَرَاءِ الْبَيْتِ الْحَرَامِ فَهُوَ ذُبُورٌ، وَمَا جَاءَ قُبَالَةَ <sup>(٣)</sup> ذَلِكَ فَهُوَ صَبَاً، وَالصَّبَا: الْقَبُولُ. قَالَ: وَإِنَّمَا سُمِّيَتْ قَبُولاً. لِأَنَّهَا اسْتَقْبَلَتْ الذَّبُورَ، قَالَ الْهَذَلِيُّ، وَأَنشَدَ الْبَيْتَ الَّذِي أَنشَدَهُ أَبُو زَيْدٍ <sup>(٤)</sup>.

قَالَ الطُّوسِيُّ: وَقَالَ غَيْرُ الْأَصْمَعِيِّ وَابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: الْجَنُوبُ الَّتِي تَجِيءُ مِنْ قَبْلِ الْيَمَنِ - وَالشَّمَالُ الَّتِي تَهْبُتُ مِنْ قَبْلِ الشَّامِ، وَالذَّبُورُ الَّتِي تَجِيءُ مِنْ عَنْ يَمِينِ الْقِبْلَةِ شَيْئاً وَالصَّبَا بِإِزَائِهَا، وَالْجَنُوبُ تَسْمَى الْأَزْيَبُ وَتُسَمَّى النُّعَامِي: قَالَ أَبُو فَوَيْبٍ <sup>(٥)</sup>.

مَرَّتُهُ النُّعَامِي فَلَمْ يَعْتَرِفْ  
خِلَافَ النُّعَامِي مِنَ الشَّامِ رِيحاً

(١) مَا بَيْنَ الْمَعْقُوفَتَيْنِ سَقَطَ مِنْ (م). (٢) فِي (ط): وَالصَّبَا وَالشَّمَالُ.

(٣) فِي (ط): مِنْ قِبَالَةٍ. (٤) انْظُرْ صَفْحَةَ ٢٥٠ / مِنْ هَذَا الْجُزْءِ.

(٥) مَرَّتُهُ: اسْتَدْرَجَتْهُ وَمَسَحَتْهُ - وَالنُّعَامِي: الْجَنُوبُ - يَقُولُ: إِنَّمَا مُطِرَتْ بِجَنُوبِ

وَلَمْ تَهْبِ شَمَالَ فَتَكْشِفْهُ، - فَلَمْ تَعْتَرِفْ الْجَهَامَ رِيحاً مِنَ الشَّامِ - انْظُرْ شَرْحَ

السَّكْرِيِّ ١٩٩/١.

اقل: وتسمى الشمال: محوة، ولا تُجرى<sup>(١)</sup>. وتسمى الجرياء.

قال ابن أحمر<sup>(٢)</sup>:

بوادٍ من قساً ذفير الخزامى  
تجنُّ الجرياء به الحيننا  
سُميت محوة لأنها تمحو السحاب وتذهب به.  
وتسمى مسعاونسعا، قال<sup>(٣)</sup>:

قد حال دون دريسيه مؤوبة  
مسع لها بعضاه الأرض تهيز

وأنشد عن<sup>(٤)</sup> الطوسي للطرمّاح:

قلق لأفنان الريا

ح للاقح منها وحائل

فاللاقح: الجنوب، والحائل: الشمال. وتسمى الشمال عقيماً، كما سماها الطرمّاح حائلاً، وقد وُصفت الصبا بالعقم.  
قال جرير<sup>(٥)</sup>:

(١) هي ممنوعة من الصرف لأنها علم على الريح هذه.

(٢) ورد في اللسان (قسا) برواية:

بجو من قسى ذفير الخزامى تهادى الجرياء به الجنينا  
يصف طيب هذا الموضع ورقة هوائه وانظر الخصائص ٢٥٤/١.

(٣) سبق انظر ص ٨٩ من هذا الجزء. (٤) في (ط): غير.

(٥) ديوان جرير/٤٩٦ (ط - الصاوي) - العرواء: البرد الشديد - والعقيم: التي لا مطر معها.



مطاعيم الشمال إذا استَحَنَّتْ  
وفي عُرَوَاءٍ كُلِّ صَبَأٍ عَقِيمٍ  
وفي التنزيل: (وفي عادٍ إذ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ)  
[الذاريات/٤١].

قال الطوسي: العقيم: التي لا تُلقِحُ السحاب. قال:  
والرياح اللواقِح: تثير السحاب بإذن الله، وتلقِحُ الشجر.  
والذاريات: التي تذرو التراب ذَرَوًا، فأما قول الطرماح:  
للاقح منها وحائل. فاللاقح على معنى النسب، وليس  
الجاري على الفعل، وكذلك حائل، تقديره: ذاتُ حيالٍ. يريدُ  
بالحيال أنها لا تُلقِحُ كما تُلقِحُ الجنوب.  
قال أبو ذؤادٍ يَصِفُ سحاباً<sup>(١)</sup>:

لِقَحْنٍ ضَحِيًّا لِلْقَحِ الْجَنُوبِ  
فَأَصْبَحْنَ يُنْتَجِنَ مَاءَ الْحَيَا

قَوْلُهُ: «لِلْقَحِ الْجَنُوبِ» تقديره: لإلقاح الجنوب. فحذف  
الزيادة من المصدر وأضافه إلى الفاعل كما قال<sup>(٢)</sup>:

وإن يَهْلِكُ فذلك كان قَدْرِي

أي: تقديري. وكما حذف الزيادة من المصدر كذلك  
حُذِفَتْ من الجمع في قوله تعالى: (وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ)  
[الحجر/٢٢] والمعنى فيه: مَلَاقِحَ، لأنها إذا أَلْقَحَتْ كانت

(١) ليس هذا البيت في شعره لغرانبوم.

(٢) عجز بيت ليزيد بن سنان: وقد سبق بتمامه في هذا الجزء ١٢٨.

مُلَقِّحَةٌ. وجمعُ المُلَقِّحِ: ملاقِحٌ ولواقِحٌ على حذف الزيادة،  
لأنَّ المعنى عليه. ومثل ذلك قوله:

يَكْشِفُ عَنْ جَمَّاتِهِ دَلُّو الدَّالُّ<sup>(١)</sup>

إنما هو المُدْلِي، فحذف الزيادة<sup>(٢)</sup> أو يكونُ أرادَ: دَلُّو  
ذي الدَّلْوِ. كما قال: لِلاَقِحِ منها. وفي التنزيل: (فَأَذْلَى دَلْوَهُ)  
[يوسف/ ١٩]. وقال الشاعر<sup>(٣)</sup>:

فَسَائِلُ سَبْرَةِ الشُّجْعِيِّ عَنَا  
غَدَاةَ تَخَالِنَا نَجْرًا جَنِيَا

أي: تحسبنا لكثرتنا واحتفالنا كسحابٍ ألقحته الجنوبُ  
فغزرت ماءه.

ورويانا عن أحمد بن يحيى لزهير<sup>(٤)</sup>:

جَرَتْ سُنْحًا فَقَلَّتْ لَهَا مَرُوعًا  
نَوَى مَشْمُولَةً فَمَتَى اللَّقَاءُ

(١) من رجز ينسب للعجاج وبعده:

عِبَاءَةٌ غِبْرَاءُ مِنْ أَجْنِ طَالٍ

ديوانه ٣٢١/٢ (الملحقات) واللسان /دلا/.

(٢) سقطت من (م).

(٣) البيت لأبي خراش الهذلي.

تخالنا: تحسبنا - والنجو: السحاب، والجنيب: الذي أصابته الجنوب، وهو

أدركه. يقول: وقعنا بهم مثل وقع سحابة. انظر شرح ديوان الهذليين ١٢٠٦/٣.

(٤) شرح ديوانه ص/ ٥٩ برواية «أجيزي» بدل «مروعا» السنح: جمع سنيح

وقد تشاءم به زهير، وكانوا يتشاءمون بالبارح، وهو ما جاء عن شمالك،

ويتيمنون بالسائح وهو ما جاءك عن يمينك من طائر أو غيره.

قال<sup>(١)</sup>: قال الأصمعي: نَوَى مَشْمُولَةٌ: أي: مكروهة - وقال الأصمعي: وأصل ذلك من الشَّمال، لأنهم يكرهون الشَّمال لبرْدِها وذهابِها بالغيم، وفيه الحَيَا والخِصْبُ، فصار كلُّ مكروهٍ عندهم مَشْمُولًا، قال: وهم يحبُّون الجَنُوبَ لِإِدْفِئِها، ولأنها تَجِيءُ بالسحاب والمطر، وفيها الحيا والخِصْبُ.

وأنشدَ لحَمِيدِ بنِ ثَوْرٍ في مدحِهِمُ الجَنُوبَ<sup>(٢)</sup>:

فلا يُبْعِدُ اللَّهُ الشَّبَابَ وَقَوْلُنَا  
إِذَا مَا صَبَوْنَا صَبَوَةٌ سَتُّوبُ  
لِيَالِي أَبْصَارُ الْغَوَانِي وَسَمْعُهَا  
إِلَيَّ.. وَإِذْ رِيحِي لَهْنٌ جَنُوبُ

أي: محبوبَةٌ كما تُحِبُّ الجَنُوبُ.

وذكرَ بعضُ شيوخنا أن أبا عمرو الشيباني روى قولَ الأعشى:

وما عندهُ مَجْدٌ تليدٌ ولا لَهُ  
من الرِّيحِ فَضْلٌ لا الجَنُوبِ ولا الصُّبَا<sup>(٣)</sup>

تقديرُ هذا: وما لَهُ من فَضْلِ الرِّيحِ فَضْلٌ لا فَضْلُ الجَنُوبِ ولا فَضْلُ الصُّبَا، فحذفَ المضافَ، والمعنى: أنه لم يُنَلَّ أحدًا، فيكون كريحِ الجَنُوبِ في مجيئه<sup>(٤)</sup> بالغيث. ولم يُنَفِّسْ عن أحدٍ كُرْبَةً فيكون كالصُّبَا في التنفيس.

(١) سقطت من (ط).

(٢) ديوانه/٥٢.

(٣) سبق الكلام عنه في ٢٠٥/١. (٤) في (ط): مجيئها.

وروى غيره فيما ذكر محمد بن السري<sup>(١)</sup>:

وما عنده رزقي علمت ولا له

علي من الريح الجنوب ولا الصبا

وتقدير هذا أيضاً: وَلَا لَهُ عَلَيَّ مِنْ فَضْلِ الرِّيحِ فَضْلُ الْجَنُوبِ وَلَا فَضْلُ الصَّبَا.

الأبين في قوله: (وتصريف الرياح) [البقرة/ ١٦٤] الجمع، وذلك أن كل واحدة من هذه الرياح مثل الأخرى في دلالتها على الوحدانية وتسخيرها لينتفع الناس بها بتصريفها، وإذا كان كذلك فالوجه أن يجمع لمساواة كل واحدة منها الأخرى فيما ذكرنا، وقد<sup>(٢)</sup> يجوز في قول من وحد أن يريد به الجنس كما قالوا: أَهْلَكَ النَّاسَ الدِّينَارُ وَالدَّرْهَمُ.

وعلى هذا ينبغي أن يحمل التوحيد للريح، لأن كل واحدة مثل الأخرى في وضع الاعتبار لها والاستدلال بها. فأما قوله تعالى: (ولسليمان الريح عاصفة) [الأنبياء/ ٨١] فإن كانت الرياح كلها سخرت له، فالمراد بها الكثرة، وإن سخرت له ريح بعينها، كان كقولك: الرجل، وأنت تريد به العهد.

وأما قوله تعالى: (وفي عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم) [الذاريات/ ٤١] فهي واحدة يدلُّك<sup>(٣)</sup> على ذلك قوله

(١) سبقت ترجمته في ٦/١.

(٢) سقطات من (ط).

(٣) في (ط): يدل.



تعالى: (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا) [فصلت/١٦]. وفي الحديث «نُصِرْتُ بِالصَّبَا، وَأُهْلِكْتُ عَادٌ بِالذَّبُورِ»<sup>(١)</sup> فهذا يدل أنها واحدة وكذلك الرِّيحُ التي أُرْسِلَتْ على الأحزاب يوم الخندق، قال<sup>(٢)</sup> تعالى: (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجَنُودًا لَمْ تَرَوْهَا) [الأحزاب/٩].

وأما ما رُوي في الحديث من أن النبي ﷺ<sup>(٣)</sup>، كان إذا هَبَّتْ رِيحٌ قال: «اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا»<sup>(٤)</sup>.

فمِمَّا يدلُّ على أن مواضع الرحمة بالجمع أولى، ومواضع العذاب بالإنفراد، ويقوي ذلك قوله تعالى<sup>(٥)</sup>: (ومن آياته أن يرسل الرياح مُبَشِّرَاتٍ) [الروم/٤٦] فإنما<sup>(٦)</sup> تبشر بالرحمة، ويشبه أن يكون النبي ﷺ<sup>(٧)</sup> قصد هذا الموضع من التنزيل، وجعلَ الرِّيحَ إذا كانت مفردة في قوله تعالى<sup>(٨)</sup>: (وفي عادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِم الرِّيحَ الْعَقِيمَ) [الذاريات/٤١].

وقد تختص اللفظة في التنزيل بشيء فيكون أمارَةً له، فمن ذلك أن عامة ما جاء في التنزيل من قوله: (وما يدريك) مُبْهَمٌ غَيْرُ مُبَيَّنٍّ. وما كان من لفظ (ما أدراك) مُفَسَّرٌ، كقوله

(١) الحديث رواه البخاري بشرح الفتح في كتاب بدء الخلق ٦/٣٠٠ والاستسقاء ٢/٥٢٠ ومسلم باب في ريح الصبا والذبور ٢/٦١٧.

(٢) في (ط): قال الله تعالى. (٣) سقطت من (ط).

(٤) قطعة من حديث رواه الطبراني في مجمع الزوائد ١٠/١٣٥ عن ابن عباس وقال: فيه حسين بن قيس الملقب بحنش وهو متروك وقد وثقه حصين بن نمير، وبقية رجاله رجال الصحيح. ورواه الشافعي في مسنده ٤٧ بإسناد ضعيف جداً (انظر مشكاة المصابيح حديث ١٥١٩).

(٥) سقطت من (ط). (٦) في (ط): وإنما. (٧) و(٨) سقطت من (ط).

تعالى<sup>(١)</sup>: (وما أدراك ما الحاقة) [الحاقة/٣] وكذلك (وما أدراك ما القارعة) [القارعة/٢] (وما يدريك لعل الساعة قريب) [الشورى/١٧].

والخبر الذي روي عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup> قال: «إن الريح تخرج من روح الله. تجيء بالرحمة والعذاب»<sup>(٣)</sup>، فيجوز أن تكون الريح يراد بها الجنس، فإذا كانت للجنس كان على القبيلين العذاب والرحمة، فإذا جاز أن يكون للجنس، جاز أن يقع على الجمع مستغرقاً له، وجاز أن يقع اسم الجنس على البعض كما قال: (وإنكم لتمرّون عليهم مصبحين، وبالليل...) [الصفات/١٣٧ - ١٣٨].

اختلفوا في الياء والتاء من قوله جل وعزّ: (ولو ترى الذين ظلموا) [البقرة/١٦٥].

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي: (ولو يرى، الذين ظلموا) بالياء.

وقرأ نافع وابن عامر: (ولو ترى) بالتاء. وكلهم قرأ: (إذ يرون العذاب) بفتح الياء إلا ابن عامر فإنه قرأ: (إذ يرون العذاب) بالضم<sup>(٤)</sup>.

(١) سقطت من (ط).

(٢) سقطت من (ط).

(٣) قطعة من حديث رواه البخاري في الأدب المفرد باب لا تسبوا الريح ٣٥٣/٢

والشافعي في مسنده وأبو داود برقم ٥٠٩٨ وابن ماجه في الأدب ٣٧٢٧

والحاكم في المستدرک في کتاب الأدب ٢٨٥/٤ وصححه ووافقه الذهبي.

قال العجلوني: وإسناده حسن. انظر الكشف ٤٣٥/١ والمشكاة ٤٨٢/١.

(٤) السبعة ١٧٣.

قال أبو علي: (يَرَى) من رؤية العين، يدلّك على ذلك تعدّيه إلى مفعولٍ واحدٍ تقديره: ولو يرون أن القوة لله جميعاً. أي: لو يرى الكفار ذلك. فإن قلت: فلم لا تكون المتعدية إلى مفعولين، وقد سَدَّتْ أن مسدّهما؟.

قيل: يدل على أنها المتعدية إلى مفعولٍ واحدٍ قولٌ من قرأ بالتاء فقال: (ولو تَرَى الذين ظَلَمُوا) [البقرة/١٦٥] ألا ترى أن هذا متعدّ إلى مفعولٍ واحدٍ لا يسدّ مسدّ مفعولين، ويدلّك على أنه متعدّ إلى مفعولٍ واحدٍ قوله تعالى<sup>(١)</sup>: (إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ) [البقرة/١٦٥] وقوله: (وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ) [النحل/٨٥] فتعدّى إلى مفعولٍ واحدٍ وكذلك قوله عزّ وجلّ<sup>(٢)</sup>: (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ) [الزمر/٦٠] الأظهر أنه متعدّ إلى مفعولٍ واحدٍ، أي: يعاينونهم كذلك. والجملة في موضع الحال، لا في موضع المفعول الثاني.

وقد روي في التفسير في قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: (يُعْرِفُ الْمَجْرُمُونَ بِسِيمَاهُمْ) [الرحمن/٤١] قال: سواد الوجوه وزُرْقَةُ الأعين، فسواد الوجوه دلت عليه هذه الآية، وزرقة الأعين: قوله: (وَنَحْشُرُ الْمَجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا) [طه/١٠٢] فكما أن الرؤية في هذه المواضع رؤية البَصَرِ. كذلك في قوله: (ولو يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ) [البقرة/١٦٥] وقوله: (أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا) [البقرة/١٦٥] في تعذيبهم، فهو قريبٌ من قوله: (وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ) [النحل/٨٥].

(١) سقطت من (ط). (٢) في (ط): تعالى. (٣) سقطت من (ط).

فإن قُلْتَ: فكيف جاء (إذ) في قوله: (ولو يَرَى الذينَ ظَلَمُوا إِذْ) [البقرة/١٦٥] وهذا أمرٌ مستقبلٌ و(إذ) لما مضى؟  
 فالقولُ فيه: إنه إنما جاء على لفظِ الماضي لإرادةِ التقريب في ذلك، كما جاء (وما أمرُ الساعةِ إلا كلمحِ البصرِ أو هو أقربُ) [النحل/٧٧] (وما يدريك لعل الساعة قريب) <sup>(١)</sup>  
 [الشورى/٤٢] فلَمَّا أريدَ فيها من التحقيق والتقريب، جاء على لفظِ الماضي وعلى هذا جاء في ذلك <sup>(٢)</sup> المعنى أمثلة الماضي كقوله: (ونادى أصحابُ النارِ أصحابَ الجنةِ) [الأعراف/٥٠] ومما جاء على لفظِ الماضي للتقريب من الحال قولُ المقيمِ المفردِ: قد قامت الصلاةُ. يقول ذلك قبل إيقاعه التحريمَ بالصلاةِ لقربِ ذلك من قوله. وعلى هذا قولُ رؤبة <sup>(٣)</sup>:

أوديتُ إن لم تحبُ حبُّو المُعتنِكُ

فإنما أراد بذلك تقريبَ مُعَايَنَةِ الهلاك وإشفاءه عليه. فأتى بمثالِ الماضي لِمَا أراد به مِنْ مُشَارَفَتِهِ، وجَعَلَهُ سَادًّا مُسَدًّا الجوابِ من حيثُ كان معناه الاستقبال في الحقيقة، وأن الهلاك لم يقعَ بَعْدُ، ولولا ذلك لم يَجُزْ، ألا ترى أَنَّهُ لا يكون: قُمْتُ إن قمتَ، إنما تقولُ: أقومُ إن قُمْتُ، وقولُهُ تعالى <sup>(٤)</sup>: (وامرأةً

(١) في الأصل: (وإن الساعة لقريب) وليس في القرآن آية بهذا النص.

(٢) في (ط) هذا بدل ذلك.

(٣) الديوان ص ١١٨ من أرجوزة يمدح فيها الحكم بن عبد الملك

والمعتنك: البعير يصعد في العانك من الرمل وهو المتعقد منه. وانظر

الخصائص ٣٨٩/٢.

(٤) سقطت من (ط).



مُؤْمِنَةً إِنَّ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ [ الأحزاب / ٥٠ ] فَيَمْنُ كَسَرَ (إن) ينبغي أن يحمله على فعل آتٍ يَضْمِرُهُ، ولا يحمله على الماضي المتقدم الذي هو (أَحْلَلْنَا)، وعلى ما ذكرنا جاء كثير مما في التنزيل، من هذا الضرب كقوله: (ولو ترى إذ وَقَفُوا على ربِّهم) [ الأنعام / ٣٠ ] (ولو ترى إذ وَقَفُوا على النار) [ الأنعام / ٢٧ ] (ولو ترى إذ الظالمون موقُوفُونَ عند ربِّهم) [ سبأ / ٣١ ] (ولو ترى إذ فَزَعُوا فلا قُوتَ) [ سبأ / ٥١ ] (ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة) [ الأنفال / ٥٠ ]. فكما جاءت هذه الآي التي يراد بها الاستقبال بإذ، كذلك جاء (ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب) [ البقرة / ١٦٥ ]، فأما حذف جواب (لو) في هذه الآي، فلأن حذفه أفخم لذهاب المخاطب المتوعد إلى كل ضرب من الوعيد، وتوقعه له<sup>(١)</sup>، واستشعاره إياه، ولو ذُكِرَ له ضرب منه لم يكن مثل أن يُبْهِمَ عليه، لما يُمكن من توطينه نفسه على ذلك المذكور، وتخفيفه عليه، وَمَنْ وَطَّنَ نفسه على شيء لم يَصْغُبْ عليه صُعُوبَتُهُ على من لم يوطن عليه نفسه.

وحجة من قرأ: (ولو يرى الذين ظلموا) بالياء أن المتوعدين لم يعلموا قَدْرَ ما يشاهدون ويعاينون من العذاب كما عَلِمَهُ النبي ﷺ<sup>(٢)</sup> والمسلمون. فالفعل ينبغي أن يكون مسنداً إليهم في قوله تعالى: (ولو يرى الذين ظلموا).

ومن حجَّتْهم أن المتقدم لقوله: (ولو يرى) غيبة، فينبغي أن يكون المعطوف عليه مثله، وهو قوله جَلَّ وعزَّ<sup>(٣)</sup>: (ومن

(١) سقطت من (ط). (٢) سقطت من (ط). (٣) سقطت من (ط).

الناس من يَتَّخِذُ من دونِ اللَّهِ أُنْدَادًا [ البقرة/ ١٦٥ ] بعد قوله: (إن الذين كَفَرُوا ومَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ) [ البقرة/ ١٦١ ] والذين ظلموا هُم الذين كفروا، ألا ترى قَوْلَهُ: (والكافِرُونَ هُم الظالمُونَ) [ البقرة/ ٢٥٤ ] والذين كفروا هم المتخذون من دون الله أُنْدَادًا.

فلَفْظُ الغيبةِ أولى من لفظِ الخطابِ من حيث كان أشبهَ بما قبله، وهو أيضاً أشبهُ بما بعده، وهو كقولِهِ: (كذلك يريهِمُ اللَّهُ أعمالَهُم حَسْرَاتٍ) [ البقرة/ ١٦٧ ].

وحجَّةٌ من قال<sup>(١)</sup>: (ولو ترى) فجَعَلَ الخطابَ للنبي ﷺ<sup>(٢)</sup>: كثرةُ ما جاء في التنزيل من قولِهِ: جُلَّ وعزَّ<sup>(٣)</sup>: (ولو ترى) من الآي التي تلونهاها، ولم يُقْصِدْ عليه السلام بالمخاطبة لأنه لم يَعْلَمْ، ولكن في قصده بالمخاطبة تنبيهٌ لغيرِهِ، ألا ترى أنه قد يُخَاطَبُ، فيكون خطابُهُ خطاباً للكافة، كقولِهِ تعالى<sup>(٤)</sup>: (يا أيها النبي قُلْ لمن في أيديكم من الأسرى) [ الأنفال/ ٧٠ ] و(يا أيها النبي إذا طَلَّقْتُمْ) [ الطلاق/ ١ ] وعلى هذا جاء: (ألم تَعْلَمْ أن اللَّهَ على كُلِّ شيءٍ قدير) [ البقرة/ ١٠٦ ] (ألم تعلم أن اللَّهَ لَهُ ملكُ السموات والأرض) [ البقرة/ ١٠٧ ] فجاء الخطابُ للنبي ﷺ<sup>(٥)</sup>، والمرادُ به الكافة، فكذلك قولُهُ: (ولو ترى الذين ظَلَمُوا) [ البقرة/ ١٦٥ ].

وأما فتحُ (أنَّ) في قوله (أنَّ القوةَ لِلَّهِ جميعاً)

(١) في (ط): قرأ. (٢) سقطت من (ط). (٣) سقطت من (ط).

(٤) في (ط): عز وجل. (٥) سقطت من (ط).

[ البقرة/ ١٦٥ ] فيمن قرأ بالتاء والياء، فمن قرأ بالياء فإنَّ (أَنَّ) معموله (يرى)، تقديره: ولو يرون أَنَّ القوةَ لله جميعاً. وأما مَنْ قرأ بالتاء فقال: (ولو ترى الذين ظَلَمُوا) [ البقرة/ ١٦٥ ] فلا يخلو من أن يجعلَ (ترى) من رؤية العين<sup>(١)</sup> أو المتعدية إلى مفعولين. فإنَّ جَعَلْتُهَا من رؤية البصر لم يَجُزْ أن يتعدى<sup>(٢)</sup> إلى أَنَّ، لأنها قد استوفت مفعولها الذي تقتضيه، وهو (الذين ظَلَمُوا) ولا يجوز أن يكون بدلاً من المفعول، لأنها ليست (الذين ظلموا) ولا بعضُهم ولا مشتملاً عليهم، ولا يجوز أن تكون المتعدية إلى مفعولين، لأن المفعول الثاني في هذا الباب هو المفعول الأول في المعنى.

وقوله: (أَنَّ القوةَ لله جميعاً) لا يكون (الذين ظلموا) وإذا لم يكن إياهم، لم يَجُزْ أن يكون مفعولاً ثانياً، فإذا لم يَجُزْ أن ينتصبَ (أَنَّ) بـ (ترى) فيمن قرأ بالتاء، جعلها المتعدية إلى مفعول أو مفعولين، ثبت أنه منتصبٌ بفعل آخر غير (ترى) الظاهرة، وذلك الفعل هو الذي يقدَّرُ جواباً للو، كأنه: ولو ترى الذين ظلموا إذ يرون العذاب، لرأوا أَنَّ العِزَّةَ<sup>(٣)</sup> لله جميعاً. والمعنى أنهم شاهدوا من قدرته سبحانه ما تيقنوا معه أنه قويٌّ عزيز، وأن الأمر ليس على ما كانوا عليه من جحودهم، لذلك، أو شكهم فيه.

ومذهبُ من قرأ بالياء أَيْبُنُ، لأنهم ينصبون أَنَّ بالفعل الظاهر دون المضمَر، وهذه الجواباتُ في هذا النحو من الآي.

(١) في (ط): البصر. (٢) في (ط): تتعدى. (٣) في (ط): القوة.

تجىء محذوفة. فإذا أُعْمِلَ الجوابُ في شيءٍ صار بمنزلة الأشياء المذكورة في اللفظ. فَحُمِلَ المفعولُ عليه، فخالف ما عليه سائر هذا النحو من الآي التي حُذِفَت الأجوبة معها ليكون أبلغ في باب التوعّد.

فأما قوله عز وجل<sup>(١)</sup>: (إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ) [البقرة/ ١٦٥] وهي قراءتُهُمْ إلا ابن عامر، فحجَّتُهُمْ في ذلك قوله: (وإذا رأى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ) [النحل/ ٨٥] وقال تعالى<sup>(٢)</sup>: (وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ) [البقرة/ ١٦٦] فكما بُنِيَ الفعلُ للفاعِلِ الرائي دون المفعولِ به في هذا الباب<sup>(٣)</sup>، كذلك ينبغي أن يكون في قوله: (يَرَوْنَ الْعَذَابَ) ولا يكون<sup>(٤)</sup>: يَرَوْنَ. كما لم يكن: وَأَرَوْا الْعَذَابَ.

وحجة ابن عامر أنه قد جاء: (كَذَلِكَ يَرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ) [البقرة/ ١٦٧] فإذا كانوا مفعولاً بهم في الفعل المنقول بالهمزة المتعدي إلى مفعولين، كذلك يحسن أن يُبْنَى الفعلُ لهم، إذا كان متعدياً إلى مفعولٍ واحدٍ، فتقول: (يَرَوْنَ) كما جاء ضميرُهم مفعولاً في قوله: (يُرِيهِمُ) ألا ترى أنك إذا قلت: (يُرِيهِمُ) فبُنِيتَ الفعلُ للمفعول به، قلت: يَرَوْنَ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ؟ وقوله: (يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ) منقول من رأى عمله حسرةً، فإذا نَقَلْتَهُ بالهمزة تعدى إلى مفعولٍ آخر، وصار الفاعلُ قبل النقلِ المفعولُ الأول.

(١) سقطت من (ط).

(٢) سقطت من (ط).

(٣) سقطت من (ط).

(٤) في (ط): ولا يكونوا.



اختلفوا في ضمّ الطاء وإسكانها من قوله تعالى<sup>(١)</sup>:  
(خُطُواتٍ) [البقرة/ ١٦٨].

فقرأ ابن كثير وابن عامر والكسائي وحفص عن عاصم  
(خُطُواتٍ) مُثَقَّلَةً.

وروى ابن فُلَيْحٍ بإسناده عن أصحابه عن ابن كثير:  
(خُطُواتٍ) ساكنة الطاء خفيفة.

وقرأ نافع وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر وحمزة  
(خُطُواتٍ) ساكنة الطاء<sup>(٢)</sup> خفيفة<sup>(٣)</sup>.

قال أبو علي: أما الخُطُوةُ، فإنهم قد قالوا: خَطُوتُ  
خُطُوةً، كما قالوا: خَسَوْتُ خَسَوةً، والخُسُوةُ اسمٌ ما يُحْتَسَى.  
وكذلك: غَرَفْتُ غَرْفَةً، والغَرْفَةُ اسمٌ ما اغْتَرِفَ، فعلى هذا  
القياس يجوز أن تكون الخُطُوةُ والخُطُوةُ، فإذا كان كذلك،  
فالخُطُوةُ: المكانُ المُتَخَطِّي، كما أنَّ الغَرْفَةَ: العَيْنُ المَغْتَرِفَةُ  
بالكفِّ، فيكون المعنى: لا تتبعوا سبيله ولا تسلكوا طريقه، لأنَّ  
الخُطُوةَ اسمٌ مكانٍ. وإنَّ جَعَلَتِ الخُطُوةَ كالخُطُوةِ في المعنى.  
كما جَعَلُوا الدُّهْنَ كالدُّهْنِ، فالتقدير: لا تأتموا به. ولا تَقْفُوا  
أثره، فالمعنيان يتقاربان وإن اختلف التقديران. وقولُ رُوْبَةٍ<sup>(٤)</sup>:

(١) في (ط): عز وجل. (٢) سقطت من (ط). (٣) السبعة ١٧٣ - ١٧٤.

(٤) البيت من أرجوزة للعجاج، وقبله وهو مطلع الأرجوزة:

وبلدةٍ بعيدة النياطِ

انظر ديوان العجاج ٣٨٠/١ واللسان / غول/.

والنياط: الأرض المعلقة من أرض إلى أرض أخرى - والمجهولة التي  
ليس بها علامات يهتدى بها.

## مجهولة تغتال خطو الخاطي

معناه: أن هذه المفازة لطولها وبعد أقطارها كأن الخطي تهلك فيها فلا تؤثر في قطعها، كما قال ذو الرمة في وصف عين بالسعة:

تغول سيول المكفهرات غولها<sup>(١)</sup>

أي لسعتها، وأنها لا تمتلىء مما يمتد إليها من الأمطار كأنها تهلكها وتذهب بها.

وحجة من حرك العين من خطوات: أن الواحدة (خطوة) فإذا جمعت حركت العين للجمع، كما فعلت بالأسماء التي على هذا الوزن نحو: غُرْفَةٍ وَغُرُفَاتٍ قال تعالى: وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ (آمنون) [سبأ/ ٣٧]. ولم يلزم أن تبدل من الضمة كسرة، ومن الواو ياء كما يفعل ذلك في: أدل، وأجر<sup>(٢)</sup>، ونحوه، لأنه بمنزلة ما يبنى على التانيث - ألا ترى أن الضمة إنما اعترضت مع الجمع بالألف والتاء، ولم تثبت الضمة والواو آخره، ثم لحقتها التاء للجمع، كما أن الياء والواو في: النهاية والشقاوة

(١) عجز بيت وصدرة:

فأوردها مسجورة ذات عزمض

أي: أورد الحمار الأتن عيناً، ومسجورة: مملوءة - ذات عزمض: الخضرة على رأس الماء - المكفهرات: السحاب المتراكبة. أراد: أن العين تغول سيول المكفهرات من سعتها. أي: تذهب بمائها. (انظر الديوان ٩٣٥/٢).

(٢) جمع دلو وجرو، جمع قلة على وزن أفعل، قلبت الواو ياء لوقوعها طرفاً بعد ضمة (اللسان دلا).

لم تثبتاً في الكلام، ثم يُلْحَقُهُمَا التَّأْنِيثُ. وإنما بُنِيَتْ الكلمة على حرف التَّأْنِيثِ كما يَبْنِي<sup>(١)</sup> «مِذْرَوَانِ»<sup>(٢)</sup> على التثنية، وهذا في (خُطَوَاتٍ) ونحوها أظهر. لأن الضمة إنما تلحق مع الألف والتاء كما أنها في الغُرَفَاتِ والرُّكَبَاتِ كذلك.

وشيء آخر لمن ثَقُلَ العَيْنَ، وهو أَنَّهُ يجوز أن يكونَ لِمَا حَذَفَ التَّاءَ التي للتَّأْنِيثِ، فَبَقِيَ الاسمُ على فُعْلٍ، حَرَكَةُ العَيْنِ مثل: عُنُقٍ وَعُنُقٍ، وَطُنْبٍ وَطُنْبٍ فَلَمَّا ثَقُلَ العَيْنَ بَنِيَ الاسمَ على تاء التَّأْنِيثِ وَأَلْفِهِ، كما بَنِيَ الاسمَ على التَّاءِ المفردة في: غَيَاةٍ وَشَقَاوَةٍ، وعلى التثنية في مِذْرَوَانٍ وَثَنَانٍ<sup>(٣)</sup>، والدليل على ذلك قولُ لَبِيدٍ<sup>(٤)</sup>:

فَتَدَلَّيْتُ عَلَيْهِ قَافِلًا  
وَعَلَى الْأَرْضِ غَيَايَاتُ الطُّفْلِ

ألا ترى أنه لو لم يكن الاسمُ مَبْنِيًّا عليهما لَهَمَزَتِ الياءُ لوقوعِها طَرَفًا بَعْدَ أَلِفٍ<sup>(٥)</sup> زائدة، فكما أن ثِنَانِيَانِ مَبْنِيٌّ عَلَى التثْنِيَةِ، كذلك هذا بَنِيَ عَلَى الْجَمْعِ بِالْأَلْفِ والتَّاءِ.

(١) في (ط): بني.

(٢) المذروان: أطراف الأليتين وناحيتا الرأس مثل الفودين (اللسان ذرا).

(٣) الثناء: عقال البعير ونحو ذلك من حبل مشني، وكل واحد من ثنييه فهو ثناء لو أفرد، وإنما لم يفرد له واحد لأنه حبل واحد تشد بأحد طرفيه اليد، وبالطرف الآخر الأخرى فهما كالواحد، وإنما لم يهمز لأنه لفظ جاء مشني لا يفرد واحده فيقال: ثناء، فتركت الهمزة على الأصل (اللسان ثني).

(٤) الغياية بالياء: ظل الشمس بالغداة والعشي - الطفل: حين تهم الشمس بالغروب. ديوان لبيد/١٤٥. (٥) في (ط): الألف.

قال أبو الحسن: التحريك: قول أهل الحجاز.  
وحجة من أسكن فقال: (خُطَوَاتٍ): أنهم نَوَوْا الضمة  
وأسكنوا الكلمة عنها - ألا ترى أن القول في ذلك لا يخلو من  
أن تكون جمعُ فُعْلَةٍ، فتركوها في الجمع على ما كانت عليه  
في الواحد، أو يكونوا أرادوا الضمة فَخَفَّفُوهَا وهم يريدونها،  
كما أن من قال: لَقَضُوا الرجلَ وَرَضِي، أراد الضمة والكسرة،  
فحذفوها من اللفظ وهم يقدرُونَ ثباتها، بِدَلَالَةِ تَرْكِهْمُ رَدُّ الياءِ  
والواو، فلا يجوز الوجه الأول لأن ذلك إنما يجيء في ضرورة  
الشعر دون حال السَّعة والاختيار، كما قال ذو الرُّمَّة<sup>(١)</sup>.

... ورفضات الهوى في المفاصل

فإذا لم يَجُزْ خَمْلُهُ على هذا الوجه، علمت أنه على الوجه  
الآخر، وأنهم أسكنوها تخفيفاً، وهم يريدون الضمة، كما تُرَادُّ الضمة  
في: لَقَضُوا الرجلَ ونحوه، ولهذا لم يُجْمَعْ ما كان على فعالٍ، ونحوه  
من المعتل على: فُعْلٍ، ولا فُعْلٍ لأنك لو جمعته على فُعْلٍ،  
لكانتِ الضمة في تقدير الثبات، ويدلُّك على أنها عندهم في  
تقدير الثبات: أن التحريك فَصَلَ بين الاسم والصفة، فإذا كان  
كذلك علمت أن التحريك الذي يختص بالأسماء دون  
الصفات منويٌّ، فأما قولهم: ثَنِي<sup>(٢)</sup> وَثْنٌ؛ فهو مما رفضوه في  
سائر كلامهم.

(١) جزء من بيت وتماه:

أبت ذِكْرُ عَوْدَنْ أَحْشَاءِ قَلْبِهِ خَفَوْقاً وَرَفُضَاتُ الْهَوَى فِي الْمَفَاصِلِ  
رَفُضَاتُهُ: تفرقه وتفتحهُ في المفاصل. انظر الديوان ١٣٣٧/٢.

(٢) قال سيويه: فأما الثَّنِي ونحوه فالتخفيف، لم يستعملوا في كلامهم الياء  
والواو لامات في باب فُعْلٍ. (انظر الكتاب ٣٩٩/٢).



ولِمَنْ أَسْكَنَ.العينَ من (خُطَوَاتٍ) وجه آخر من الحِجَاجِ ، وهو أن يكون أجرى الواو في إسكانه إياها مُجْرَى الياء - ألا ترى أن ما كان من هذا النحو من الياء نحو، مُدْيَةٍ، وَكُلْيَةٍ، وَزُبْيَةٍ، لم يُجمع إلا بالإسكان للعين، وذلك أنك لو حركتها للزم انقلاب الياء واواً لانضمام ما قبلها، كما لزمها انقلابها في : لَقَضُوا الرَّجُلُ، فلما كان التحريك يؤدي إلى القلب، قرروه على الإسكان فقالوا: مُدْيَاتٌ وَكُلْيَاتٌ. فلما لزم الإسكان في الياء جعل من أسكن (خُطَوَاتٍ) الواو بمنزلة الياء، كما جعلوها بمنزلتها في (اتَّسَرُوا)، ألا ترى أن التاء لا تكاد تُبَدَلُ من الياء، وإنما يكثر إبدالها من الواو، وإنما أبدلوها في (اتَّسَرُ)<sup>(١)</sup>، لإجراء الياء مجرى الواو، وكذلك أجرى الواو مجرى الياء في أن أسكنها في (خُطَوَاتٍ) ولا يلزمه على هذا أن يقول في : غُرَفَاتٌ : غُرَفَاتٌ، لأنه لم يجتمع مع كثرة الحركات الأمثال كما اجتمعت في (خُطَوَاتٍ).

اختلفوا في رفع الراء ونصبها من قوله تعالى : (لَيْسَ الْبِرُّ) [البقرة/ ١٧٧].

فقرأ عاصم في رواية حفص وحمة : (لَيْسَ الْبِرُّ) بنصب الراء.

وروى هبيرة عن حفص عن عاصم أنه كان يقرأ بالنصب والرفع. وقرأ الباقر (البرُّ) رفع<sup>(٢)</sup>.

(١) في (ط): اتسرو.

(٢) السبعة ١٧٤ وقد تجاوز المصنف قبل هذا الحرف اختلافهم في ضم النون من قوله : (فمن اضطرّ وأخواتها).

قال أبو علي: كلا المذهبين حسنٌ، لأنَّ كلَّ واحدٍ من الاسمين: اسم ليس وخبرها<sup>(١)</sup>، معرفة، فإذا اجتمعا في التعريف تكافأ في كون أحدهما اسماً والآخر خبراً كما تتكافأ النكرتان<sup>(٢)</sup>.

ومن حجة من رفع (البر): أنه أن يكون (البر) الفاعل أولى، لأن (ليس) تشبه الفعل وكونُ الفاعل بعد الفعل أولى من كون المفعول بعده، ألا ترى أنك تقول: قام زيد؛ فيلي الاسمُ الفعل، وتقول: «ضَرَبَ غلامُهُ زيداً»، فيكون التقديرُ بالغلامِ التأخيرُ، ولولا أن الفاعل أخصُّ بهذا الموضع لم يَجُزْ هذا، كما لم يَجُزْ في الفاعل: «ضَرَبَ غلامُهُ زيداً» حيث لم يَجُزْ في الفاعل تقدير التأخير كما جاز في المفعول به، لوقوع الفاعل في الموضع الذي هو أخصُّ به.

ومن حجة من نصب (البر): أنه قد حكى لي عن بعض شيوخنا، أنه قال في هذا النحو: أن يكون الاسمُ: «أنَّ (١) في (ط): وخبرهما.

(٢) في هامش (ط): «وذهب ابن درستويه إلى منع جواز توسط خبر ليس، حكى لي ذلك عنه شيخنا الحافظ أبو حيان الأندلسي، قال: وهو محجوج بما جاء في القرآن من قوله تعالى: (ليس البر) بالنصب، ويقول الشاعر: سلي إن جهلت الناس عنا وعنهم وليس سواءً عالم وجهول» انتهى. نقول: والبيت المذكور في هامش (ط) هو للسموأل بن عادي الغساني اليهودي وقيل قاله اللجلاج الحارثي. والأول أشهر. والشاهد فيه: عالم: اسم ليس وسواء مقدماً خبره، وهو جائز خلافاً لابن درستويه والبيت حجة عليه. انظر حاشية الصبان على الأشموني ٢٣٢/١ والعيني ٧٦/٢. والحماسة للمرزوقي ١١٧/١ وشرح أبيات المغني للبغدادي ٢٠٢/٤.

وَصِلَتْهَا» أُولَى وَأَحْسَنُ، لَشَبَّهَهَا بِالْمُضْمَرِ، فِي أَنَّهَا لَا تُوصَفُ  
كَمَا لَا يُوصَفُ الْمُضْمَرُ، فَكَأَنَّهُ اجْتَمَعَ مُضْمَرٌ وَمُظْهَرٌ، وَالْأُولَى  
إِذَا اجْتَمَعَ مُضْمَرٌ وَمُظْهَرٌ أَنْ يَكُونَ الْمُضْمَرُ الْأِسْمَ مِنْ حَيْثُ كَانَ  
أَذْهَبَ فِي الْأَخْتِصَاصِ مِنَ الْمُظْهَرِ، فَكَذَلِكَ<sup>(١)</sup> إِذَا اجْتَمَعَ أَنْ  
مَعَ مُظْهَرٍ غَيْرِهِ، كَانَ أَنْ يَكُونَ أَنْ وَالْمُظْهَرُ الْخَبَرُ أُولَى.

اختلفوا في فتح الواو وتشديد الصاد وتخفيفها من قوله  
عَزَّ وَجَلَّ: (فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا) [البقرة/ ١٨٢].

فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر (مَوْصٍ)  
ساكنة الواو، وحفص عن عاصم مثله.

وقرأ عاصم في رواية أبي بكر وحمزة والكسائي (مَوْصٍ)  
مفتوحة الواو مشددة الصاد<sup>(٢)</sup>.

قال أبو علي: حجة من قال<sup>(٣)</sup>: (مَوْصٍ): قوله  
تعالى<sup>(٤)</sup>: (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً) [يس/ ٥٠]

وحجة من قال<sup>(٥)</sup>: (مَوْصٍ): (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي  
أَوْلَادِكُمْ) [النساء/ ١١] (وَمِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ ذَيْنَ)  
[النساء/ ١٢]. وفي المثل:

إِنَّ الْمُوصِيْنَ بَنُو سَهْوَانَ<sup>(٦)</sup>

(١) في (ط): وكذلك. (٢) السبعة ١٧٥ - ١٧٦. (٣) في (ط): قرأ.

(٤) سقطت من (ط). (٥) في (ط): قرأ.

(٦) المثل ذكره الميداني ٩/١ وذكر الاضطراب في فهمه ثم أورد صواب  
تفسيره بعد إيراد الرجز الوارد فيه فقال: يضرب لمن يسهو عن طلب شيء  
أمر به. والسَّهْوَان: السهو، ويجوز أن يكون صفة، أي: بنو رجل  
سهوان، وهو آدم عليه السلام حين عهد إليه فسها ونسي، يقال: رجل =

وقال النمر بن تولب:

أَهِيمُ بِدَعْدٍ مَا حَيِّتُ فَإِنْ أُمْتُ  
أَوْصُ بِدَعْدٍ مَنْ يَهيمُ بِهَا بِعَدِي<sup>(١)</sup>

وقال آخر (٢):

أَوْصِيكَ إِيصَاءَ امْرِئٍ لَكَ نَاصِحٍ  
طَبَّ بِصَرْفِ الدَّهْرِ غَيْرِ مَغْفَلٍ

فأما قوله تعالى: (ووصى بها إبراهيم بنيه) [البقرة/ ١٣٢] فلا أرى من شدد ذهب فيه إلى التكثير وإنما وصى مثل: أوصى، ألا ترى أنه قد جاء: (من بعد وصية يوصون بها أو دين) [النساء/ ١٢] ولم يشدد، فإن كان للكثرة فليس هو من باب (وغلقت الأبواب) [يوسف/ ٢٣].

واختلفوا في الإضافة والتنوين، والجمع والتوحيد، من قوله تعالى: (فدية طعام مسكين)<sup>(٣)</sup> [البقرة/ ١٨٤].

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي:

= سهوان وساه، أي: إن الذين يوصون لا بدع أن يسهوا، لأنهم بنو آدم عليه السلام. ١هـ. ونسب صاحب اللسان (سها) الرجز الذي منه المثل إلى زربن أوفى الفقيمي.

(١) البيت مختلف في نسبه للنمر أو لنصيب، ومختلف في روايته أيضاً وخاصة في عجزه، انظر الشعر والشعراء ٣١٠/١ و ٤١٢ والأغاني ٢٩٤/٢٢، والموشح ٢٩٩ وشرح أبيات المغني للبغدادى ٩/٥.

(٢) هو عبد قيس بن خفاف والبيت من مفضلية برقم ١١٦، وانظر شرح أبيات المغني ٢٢٣/٢.

(٣) في (ط): اختلفوا في الإضافة والتنوين من قوله تعالى: (فدية طعام). وفي الجمع والتوحيد من قوله: (مسكين).



(فدية) منون (طعام مسكين) مَوْحَدٌ.

وقرأ نافع وابن عامر (فدية طعام مساكين) [(فدية)] مضاف (مساكين) جمع<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي: (طعام مسكين) على قول ابن كثير، ومن قرأ كما قرأ: عَطَفَ، بَيْنَ الفدية. فإن قلت: كيف أفردوا المسكين والمعنى على الكثرة؟ ألا ترى أن (الذين يطيقونه) جمع، وكل واحد منهم يلزمه طعام مسكين، فإذا كان كذلك وجب أن يكون مجموعاً كما جمعه الآخرون.

فالقول: إن الإفراد جازٍ وحسن لأن المعنى: على<sup>(٢)</sup> كل واحد طعام مسكين، فلهذا أفرد، ومثل هذا في المعنى قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً) [النور/ ٤] وليس جميع القاذفين يُفَرَّقُ فيهم جلد ثمانين، إنما على كل واحد منهم جلد ثمانين، وكذلك على كل واحد منهم طعام مسكين. فأفرد هذا كما جمع قوله: (فاجلدوهم ثمانين جلدَةً).

وقال أبو زيد: أتينا الأمير، فكسانا كلنا حُلَّةً، وأعطانا كلنا مائة. قال أبو زيد: معناه: كسا كل واحد منا حُلَّةً، وأعطى كل واحد منا مائة.

وأما من أضاف الفدية إلى الطعام، فكإضافة البعض إلى ما هو بعض له، وذلك أنه سُمِّيَ الطعام الذي يُفدى به فدية،

(١) السبعة ١٧٦ وما بين معقوفين منه.

(٢) في (ط): وعلى. (٣) سقطت من (ط).

ثم أضاف الفدية إلى الطعام الذي يُعمُّ الفدية وغيرها، وهو على هذا من باب: خاتم حديد.

اختلفوا في تشديد الميم وتخفيفها<sup>(١)</sup> من قوله جل وعز<sup>(٢)</sup>: (وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ) [البقرة/ ١٨٥].

فقرأ عاصم في رواية أبي بكر (وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ) مشددة<sup>(٣)</sup>.

وروى حفص عن عاصم (وَلِتُكْمِلُوا) خفيفة. وروى علي بن نصر وهارون الأعور وعبيد بن عقيل عن أبي عمرو (وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ) مشددة.

وقال أبو زيد عن أبي عمرو كلاهما: مشددة ومخففة. وقال اليزيدي وعبد الوارث عنه: إنه كان يثقلها، ثم رجع إلى التخفيف. وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وحمزة والكسائي: (ولتكمّلوا العدة) بإسكان الكاف خفيفة.

قال أبو علي: حجة من قرأ: (ولتكمّلوا): قوله<sup>(٤)</sup>: (اليوم أكملت لكم دينكم) [المائدة/ ٣] وقد قال أوس<sup>(٥)</sup>:

عن امرئ سوقة مّمن سمعت به  
أندى وأكمل منه أي إكمال

ومن قال: (وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ) فلأن فَعَلَ وأفعل كثيراً ما

(١) في (ط): في تخفيف الميم وتشديدها. (٢) سقطت (جل وعز) من (ط).

(٣) في (ط): مشددة الميم. (٤) في (م): قوله تعالى.

(٥) ديوانه/ ١٠٢. وكل من كان دون الملك عند العرب فهو من السوقة.

يستعمل أحدهما موضع الآخر، فمن ذلك ما تقدم ذكره من:  
(وَصَّى) و (أوصى). وقال النابغة<sup>(١)</sup>:

فَكَمَلْتُ مائةً فيها حَمَامَتُهَا  
وَأَسْرَعْتُ حِسْبَةً في ذلك العددِ

قال أحمد: اتفقوا على تسكين لام الأمر إذا كان قبلها  
واو أو فاء في جميع القرآن.

واختلفوا إذا كان قبلها ثَمَّ.

فقرأ أبو عمرو: (ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ) [الحج/ ٢٩] (ثُمَّ لِيَقْطَعَ) [الحج/ ١٥] بكسر اللام مع ثَمَّ وحدها. (وَلْيُوفُوا) [الحج/ ٢٩] ساكنة اللام، (فَلْيَنْظُرْ) [الحج/ ١٥] بالإسكان.

واختلف عن نافع فروى أبو بكر بن أبي أُويس وورش  
عنه: (ثُمَّ لِيَقْضُوا) (ثُمَّ لِيَقْطَعَ) بكسر اللامين مثل أبي عمرو.

وروى المسيبي وإسماعيل بن جعفر وقالون وابن جمار  
وإسماعيل بن أبي أُويس مثل حمزة بإسكان اللامين.

وقرأ ابن كثير وعاصم وحمزة والكسائي بإسكان اللامين  
في الحرفين جميعاً وقال القواس<sup>(٢)</sup> عن أصحابه عن ابن كثير:  
(ثُمَّ لِيَقْضُوا) كسراً، وقال البزي: اللام مدرجة.

(١) ديوانه/ ١٦.

(٢) أحمد بن محمد بن علقمة بن نافع بن عمر بن صباح بن عون أبو الحسن  
النبال المكي المعروف بالقواس، إمام مكة في القراءة. قرأ على وهب بن  
واضح، قرأ عليه قبل وعبد الله بن جبير الهاشمي وأحمد بن يزيد الحلواني  
والبزي. (انظر طبقات القراء ١/ ١٢٣).

وقرأ ابن عامر بتسكين لام الأمر فيما كان قبله واو أو فاء  
أو ثم في كل القرآن، إلا في خمسة مواضع كلها في الحج:  
(ثم ليَقضُوا) [ الآية / ٢٩ ] ثم (ليَقطع) [ الآية / ١٥ ] (فليَنظر)  
[ الآية / ١٥ ] (وليُوفُوا نذورهم) [ الآية / ٢٩ ] (وليَطُوفُوا)  
[ الآية / ٢٩ ] بكسر اللام وسائر ذلك بالإسكان<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي: حجة من أسكنَ لامَ الأمرِ، إذا كان قبلها  
واو أو فاء: أن الواو والفاء، لما كان كل واحدٍ منهما حرفاً  
مفرداً، ولم يَجُزْ أن تُفَصِّلَ<sup>(٢)</sup> من الكلمة التي دخلت عليها،  
فَتُفَصِّلَ<sup>(٢)</sup> منها بالوقفِ عليها<sup>(٣)</sup> أشبهت<sup>(٤)</sup> الكلمة التي أحدهما  
فيه المتصلُ نحو: كَتَبَ وشَكِسَ. فكما أن هذا النحو من  
الأسماء والأفعال يُخَفَّفُ في كلامهم بالتسكين، كذلك أُسْكِنَتِ  
اللامُ بعد هذين الحرفين.

وما يدل على<sup>(٥)</sup> أن الحرف إذا لم ينفصل ممّا دخل عليه  
تنزّل منزلة جُزءٍ من الكلمة قولهم: هؤلاء الضاربوه والضاربوك،  
فحذفوا النون التي تلحق للجميع<sup>(٦)</sup>، لما كانت النون حرفاً لا  
ينفصلُ من الكلمة، وعلامة الضمير كذلك، فلم يجتمعا.  
وكذلك حرف اللين الذي للنُدْبَةِ، عاقب التنوين من حيث كان  
حرفاً لا ينفصلُ، كما كانت<sup>(٧)</sup> النون كذلك. وكما تنزّلت هذه  
الحروف منزلة ما هو من الكلمة من حيث لم تنفصل منها؛

(١) السبعة ١٧٧.

(٢) في (ط): يُفصل بالياء.

(٣) في (ط) عليه.

(٤) في (م) أشبه.

(٥) زادت (م): «ذلك» بعد على، ولا ضرورة لها. (٦) في (ط): للجمع.

(٧) في (م) كان.



تنزلت الواو والهاء، منزلتهما، فحَسُن تخفيفُ الحرفِ بَعْدَهَا، كما خُفِّفَ نحو: كَتِفٌ وَسَبْعٌ. وليس كذلك ثُمَّ، لأنها على أكثر من حرفٍ فَتُفَصَّلُ من الكلمة ويوقَفُ عليها؛ فلم تجعلها بمنزلة الواو والفاء<sup>(١)</sup> لمفارقتيهما لهما فيما ذكرنا.

وأما وجه قولٍ من أسكنَ اللامَ بَعْدَهَا كما أسكن بعد الفاء والواو، فهو أنه جعل الميمَ من (ثُمَّ) بمنزلة الواو والفاء من قوله: (فَلْيَقْضُوا) [الحج/ ٢٩] فجعل (فليَقْضُوا) من (ثُمَّ) لِيَقْضُوا) بمنزلة (ولِيَقْضُوا) وهذا مستقيم، وإن كان دون الأول في الحُسْنِ. ومما يدلُّك على جوازِهِ قولُ الراجز<sup>(٢)</sup>:

فَبَاتَ مُتَّضِباً وَمَا تَكَرَّدَسَا

وقالوا: أراك منتفخاً<sup>(٣)</sup> فجعل تفخاً من (منتفخاً) بمنزلة كَتِفٍ فأسكنه كما أسكن الكَتِفَ، ومثلُ دُخُولِ الواوِ والفاءِ على هذه اللامِ دخولهما على هو وهي: في نحو: (وَهُوَ اللَّهُ) [القصص/ ٧٠] و(لَهُيَ الْحَيَاةُ) [العنكبوت/ ٦٤]<sup>(٤)</sup> إلا أن الفصلَ بين اللامِ في نحو: (فَلْيَقْضُوا)، وبين: (وهو) أن اللامَ من (ليَقْضُوا) ليس من الكلمة، ولكنها جرت مجرى ما هو من الكلمة لما لم تنفصل منها، كما لم تنفصل الواو والفاء والهاء<sup>(٥)</sup>، مِنْ - هو، وهي - من نفس الكلمة، إلا أن اللامَ لما لم تنفصل من الكلمة تنزلت

(١) في (ط): الفاء والواو. (٢) انظر ص ٧٩ من هذا الجزء.

(٣) انظر ما سبق ٤٠٨/١ و ٧٩/٢.

(٤) في (ط): زيادة و(لهو خير الرازقين) [الحج/ ٥٨].

(٥) سقطت من (م).

منزلة الهاء التي من الكلمة. ومن هذا الباب قول الشاعر<sup>(١)</sup>:

عَجِبْتُ لِمَوْلُودٍ وَلَيْسَ لَهُ أَبٌ  
وَذِي وَلَدٍ لَمْ يَلِدْهُ أَبَوَانِ  
ومن ذلك ما أنشده أبو زيد<sup>(٢)</sup>:

قَالَتْ سُلَيْمَى اشْتَرَى لَنَا سَوِيْقًا

فما بعد التاء من قوله: «اشترى لنا سويقاً» بمنزلة كَتَفٍ؛  
فهذا حجة لمن قال: (ثُمَّ لِيَقْضُوا) فأسكن.

قال أحمد: اتفقوا في فتح الحاء من قوله عز وجل:  
(الحج) في سورة البقرة واختلفوا في آل عمران، وأنا أذكره  
إذا مررت به<sup>(٣)</sup>.

قال أبو علي: يريد في قوله تعالى<sup>(٤)</sup>: (الحج أشهر  
معلومات) [ الآية / ١٩٧ ]. والحج مصدر لقولهم: حَجَّ البيت  
أي: قصده، ومثل الحج قولهم: شَدَّ شَدًّا، وَرَدَّ رَدًّا، وَعَدَّ  
عَدًّا.

قال<sup>(٥)</sup> سيويه: قالوا: حَجَّ حَجًّا - كقولهم: ذَكَرَ ذِكْرًا.  
قال: وقالوا: حَجَّةٌ - يريدون: عَمَلٌ سَنَةٍ، كما قالوا:  
غَزَاةٌ: يريدون عمل وجه واحد<sup>(٦)</sup>. فلو قرئ: (الحج) على ما  
حكاه سيويه لم يمتنع في القياس.

(١) سبق انظر ج ١ / ٦٦ و ٤٠٩. (٢) سبق انظر ١ / ٤١٠.

(٣) السبعة ١٧٨. (٤) سقطت من (ط).

(٥) في (ط): وقال. (٦) انظر سيويه ٢ / ٢٣٠.

وقولهم: - حَجٌّ - وهم يريدون جمع الحاج، يمكن أن يكونوا سُمُوا بالمصدر الذي هو كالذكر تقديره: ذوو حَجٍّ وأنشد أبو زيد:

أصواتُ حَجٍّ من عُمانَ غادي<sup>(١)</sup>

وقال:

وكانَ عافيةَ النُّسورِ عليهم

حَجٌّ بأسفلِ ذي المجازِ نُزولُ<sup>(٢)</sup>

ومعنى قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: (الحجُّ أشهرُ معلّوماتٍ) تقديره: أشهرُ الحجِّ أشهرُ معلّوماتٍ، فحذف المضاف أو يكون: الحجُّ حَجٌّ أشهرُ معلّوماتٍ، فحذف المصدر المضاف إلى الأشهر، وعلى هذا:

يا سارق الليلةِ أهلَ الدارِ<sup>(٤)</sup>

أو يكونُ جعلَ الأشهرِ الحجِّ، لما كان الحجُّ فيها، كقولهم: ليلٌ نائمٌ؛ فجعل الليلَ النائمَ لما كان النومُ فيه.

(١) هذا شطر بيت من الرجز وقبله:

كأنما أصواتها بالوادي

اللسان / حج / وروايته «عادي» بالعين، وانظر النوادر في اللغة لأبي زيد / ١٦٤.

(٢) البيت لجريز من قصيدة يمدح فيها عبد الملك ويهجو الأخطل، العافية: الغاشية التي تغشى لحومهم، وذو المجاز بالطائف وكان موسماً من مواسم العرب وسوقاً عظيمة كعكاظ ومجنة. ديوان جريز بشرح ابن حبيب ١٠٤/١. وانظر اللسان (حج) وفيه: حُج بضم الحاء، مثل بُزل، جمع حاج.

(٣) سقطت من (ط). (٤) رجز سبق ذكره انظر الجزء الأول ص ٢٠.

وأشهر الحج: شَوَّالٌ وذو القَعْدَةِ وَعَشْرٌ من ذي الحِجَّةِ؛  
فَسَمَّى الشهرين وبعضَ الثالثِ شهراً، لأن الاثنين قد يوقَعُ  
عليه لفظُ الجمعِ، كما يوقع عليه لفظ الجمع في نحو قولهم:  
ظَهَرَا هُمَا مِثْلُ ظَهْوَرِ التُّرْسَيْنِ<sup>(١)</sup>

ولا يجوز على هذا القياس أن يوقَع على الاثنين.  
وبعض الثالث (قروء) في قوله: (ثلاثة قُروء) [البقرة/٢٢٨]  
لأن هذا محصورٌ بالعدد، فلا يكون الاثنان وبعضُ الثالث  
ثلاثة.

واختلفوا في: البُيُوتِ والعُيُونِ والشُّيُوخِ والغُيُوبِ  
والجُيُوبِ<sup>(٢)</sup>: في ضمِّ الحرفِ الأول من هذه كلها وكسره.  
فقرأ ابنُ كثيرٍ وابنُ عامرٍ والكسائيُّ (الغُيُوبُ) بضم الغين  
وكسر الباء من (البيوت) والعين من (العيون).

(١) البيت من قصيدة لخطام المجاشعي كما في شرح أبيات المغني للبغدادى  
١٤٠/٤. وقال في شرح شواهد الشافية ٦٠ ونسبه الصقلي والجوهري  
إلى هميان بن أبي قحافة. وانظر الخزانة ٣٧٤/٣. وفي الكتاب لسيبويه  
٢٤١/١ عزاه لخطام المجاشعي وعزاه في ٢٠٢/٢ لهميان بن قحافة.  
وانظر البيان والتبيين ١٥٦/١، شرح المفصل لابن يعيش ١٥٥/٤، ١٥٦  
العيني ٨٩/٤.

(٢) البيوت في آيات كثيرة، والعيون في قوله سبحانه من سورة القمر آية ١٢:  
(وفجرنا الأرض عيونا) والشيوخ في سورة غافر آية ٦٧: (ثم لتبلغوا  
أشدكم ثم لتكونوا شيوخا) والغيوب في آيتين من سورة المائدة ١٠٩  
و ١١٦ والتوبة ٧٨ وسبا ٤٨ والجيوب في سورة النور ٣١: (وليضربن  
بخمرهن على جيوبهن).



وقرأ أبو عمرو بضم ذلك كله: الباء والعين والغين والجيم والشين.

واختلف عن نافع فروى المسيبي وقالون: (البُيُوتُ) بكسر الباء، وهذه وحدها، وضم الغين والعين والجيم والشين.

وقال ورش عن نافع: أنه ضم ذلك كله، والباء من (البُيُوتُ)، وكذلك قال إسماعيل بن جعفر وابن جَمَّاز عنه: أنه ضمها كلها.

قال أبو بكر بن أبي أويس<sup>(١)</sup>: (البُيُوتُ، والغُيُوبُ، والعُيُونُ، والجُيُوبُ، وجُيُوبُهُنَّ، والشُّيُوخُ) بكسر أول، ذلك كله.

قال الواقدي عن نافع: (البُيُوتُ) بضم الباء.

واختلف عن عاصم أيضاً، فروى يحيى بن آدم عن أبي بكر عنه: أنه كسر الباء من (البُيُوتُ)، والعين من (العُيُونُ)، والغين من (الغُيُوبُ)، والشين من (شُيُوخاً)، وضم الجيم من (الجُيُوبُ) وحدها.

قال: يبدأ بالكسر ثم يُشَمُّها الضم.

وروى هبيرة عن حفص عن عاصم أنه كان يكسر الشين من (شُيُوخاً) وحدها، ويضم الباقي وهذا غلط. وقال عمرو بن

(١) هو عبد الحميد بن أبي أويس، ابن أخت الإمام مالك بن أنس يعرف بالأعشى ثقة. أخذ القراءة عرضاً وسماعاً عن نافع بن أبي نعيم، مات سنة

الصَّبَّاحِ عن أَبِي عُمَرَ عن عاصمٍ (شَيُوخاً) بضم الشين، وضم سائر الحروف.

وكان حمزة يُكسِرُ الأول من هذه الحُرُوفِ كُلِّها. وقال خَلْفٌ وأبو هشام عن سُلَيْمٍ عن حمزة: أنه كان يُشَمُّ الجيمَ الضمَّ، ثم يشيرُ إلى الكسرِ، ويرْفَعُ الياءَ من قوله (جِيُوبِهِنَّ) وهذا شيءٌ لا يُضْبَطُ.

وقال غير سُلَيْمٍ بكسر الجيم<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي: أما من ضَمَّ الفاءَ من شُيُوخٍ، وُعْيُونٍ<sup>(٢)</sup>، وجُيُوبٍ<sup>(٣)</sup> فبَيِّنُ لا نَظَرَ فيه بمنزلة فُعُولٍ إذا كان جمعاً، ولم تكن عينه ياءً، وأما من قال: (شُيُوخٌ وَجُيُوبٌ) فكسر الفاء؛ فإنما فعل ذلك من أجل الياءِ، أبدلَ من الضمَّةِ الكسرةَ لأن الكسرةَ للياءِ أشدُّ مُوَافَقَةً من الضمة لها.

فإن قلت: هَلَّا اسْتُقْبِحَ ذلك، لأنه أتى بضمَّةٍ بعد كسرة، وذلك مما قَدِمَتْ أَنهَم قد رفضوه في كلامهم، فهَلَّا رفض أيضاً القارئُ لِلجُيُوبِ ذلك؟

قيل<sup>(٤)</sup>: إن الحركةَ إذا كانت للتقريب من الحرفِ لم تُكْرَه، ولم تكن بمنزلة ما لا تقرب فيه - ألا ترى أنه لم يجيء في الكلام عند سيويهِ علي فِعْلٍ إلا إِبْلُ. وقد أكثرُوا من هذا البناء، واستعملوه على أطرادٍ، إذا كان القصدُ فيه تقريبَ الحركة من الحرفِ، وذلك قولُهُم: ماضِغٌ لِهَمٍّ، ورجلٌ مِجْحٌ

(١) السبعة ١٧٨ - ١٧٩.

(٢) في (ط): غيوب.

(٣) سقطت من (ط).

(٤) في (ط): قيل له.

وَجِئْزُ<sup>(١)</sup> . وقالوا في الفعل : شَهِدَ وَلَعِبَ .

واستعملوا في إرادة التقريب ما ليس في كلامهم على بنائه البتة<sup>(٢)</sup> ، وذلك نحو : شَعِيرٍ وَرَغِيفٍ وَشَهِيدٍ ، وليس في الكلام شيءٌ على فَعِيلٍ على غير هذا الوجه ، فكذلك نحو : شِيوخٍ وَجِيوبٍ . يُستجاز فيه ما ذكرنا للتقريب والتوفيق بين الجمعين<sup>(٣)</sup> . ومما يدل على جواز ذلك أنك تقول في تحقير فُلْسٍ : فُلَيْسٌ ، ولا يكسرُ أَحَدُ الفاء في هذا النحو ، فإذا كانت العينُ ياءً ، كسروا الفاء<sup>(٤)</sup> [ فقالوا : عَيْنَةٌ وَبَيْتٌ ، فكسروا الفاء ها هنا ] لتقريبه من الياء ، كَكَسَرَ الفاء من فُعُولٍ وذلك مما قد حكاه سيبويه ، فكما كُسِرَتِ الفاء من عَيْنَةٍ ونحوه ، وإن لم يكن في أبنية التحقير ، على هذا الوزن لتقريب الحركة مما بعدها ، كذلك كسروا الفاء من (جِيوب) ونحوها .

ومما يقوي هذا الكسر في الفاء إذا كان العين ياءً للإتباع ، أنه قد جاء في الجموع ما لزمته الكسرة في الفاء ، ولم نعلم أحداً مِمَّنْ يُسَكَّنُ إلى روايته<sup>(٥)</sup> حكى فيه غير ذلك ، وذلك قولُهُم في جمعِ قوسٍ : قِسيٌّ ؛ فلولا أن الكسر<sup>(٦)</sup> في هذا الباب قد تمكَّنَ ما كان الحرف<sup>(٧)</sup> ليحيى على الكسر خاصة ، ولا يُستعمل فيه غيره ، فإذا نسبت إلى قِسي - اسم رجلٍ - قلت : قُسَوِيٌّ ، فرددت الضمة التي هي الأصل ، وقياس من

(١) قال سيبويه ٢/٢٥٥ : يقال : جِئَزَ الرجل : غَصَّ . وذكر سيبويه أن كسر فاء

فعل ، وفعل لغة تميم . (٢) سقطت من (م) . (٣) في (ط) : الحرفين .

(٤) في (ط) : الفاء ها هنا . وسقط ما بين المعقوفين بعدها .

(٥) في (ط) : ثقته . (٦) في (ط) : الكسرة . (٧) في (ط) : الحرف منه .

قال: صِعْقِي أَنْ يَقُولَ: قِسْوِي<sup>(١)</sup>، فَيُقِرُّ الكسرة، وإن كانت الكسرة في العين التي لها كُسِرَتِ الفاء قد زالت كما زالت من صِعْقِي. ويدل ذلك على ذلك أيضاً ما أنشده أبو زيد<sup>(٢)</sup>:

يَأْكُلُ أَزْمَانَ الْهَزَالِ وَالسِّنِي

وقول أبي النجم:

جَاءَتْ تُنَاجِيْنِي ابْنَةُ الْعِجْلِي  
فِي سَاعَةٍ مَكْرُوهَةٍ النَّجِي  
يَكْفِيكَ مَا مَوْتُ فِي السَّنِي

فالأول فُعُولٌ أيضاً، وإنما حُذِفَتِ للقافية، ويدل ذلك على أنه فُعُولٌ التشديد الذي في بيت أبي النجم، ولم نعلم الضمُّ سُمِعَ في ذلك أيضاً.

واختلفوا في إثبات الألف وطرحها من قوله عز وجل: (وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ، فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ) [البقرة/ ١٩١].

فقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: (وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ، فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ) كلها بالألف.

(١) ضبطت العين والسين في (م) بالكسر. في قوله: صِعْقِي وقسوي. وانظر سيويه ٧٣/٢.

(٢) النوادر ٣٢٢ (ط جامعة الفاتح) من أبيات من مشطور الرجز منسوبة لامرأة من عُقِيل وهي في الخزانة ٣٠٤/٣ وقبل البيت:

وحاتم الطائي وهاب المني

قال البغدادي: خففت ياءات النسب للقافية.



وقرأ حمزة والكسائي: (ولا تَقْتُلُوهُمْ) بغير ألف، فيهنَّ كلهنَّ، ولم يختلفوا في قوله: (فاقتُلُوهُمْ) أنها بغير ألف<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي: حجة من قرأ: (ولا تقاتِلُوهُمْ) في هذه المواضع اتَّفَقُهم في قوله تعالى: (وقَاتِلُوهُمْ حتى لا تكونَ فتنةً) [البقرة/ ١٩٣] والفتنة يرادُ بها الكفر، أي: قَاتِلُوهُمْ حتى لا يكونَ كفرٌ لِمَكَانٍ قتالِكُم إياهم.

وحجة من قرأ: (ولا تَقْتُلُوهُمْ حتى يقتلوكُم فيه) أنهم لم يختلفوا في قوله<sup>(٢)</sup>: (فاقتُلُوهم) فكل واحدٍ من الفريقين يستدل على ما اختار بالموضع المتفق عليه.

ويقوي قول من قال: (فاقتُلُوهُمْ)<sup>(٣)</sup>، قوله تعالى<sup>(٤)</sup>: (والفتنةُ أشدُّ من القتل) [البقرة/ ١٩١] والقتل: مصدرٌ قَتَلْتُهُ، دونَ قَاتَلْتُهُ أي: الكفرُ أشدُّ من القتلِ، فاقتُلُوهم، فأمر بالقتلِ لِيُزَاحَ به الكُفْرُ.

ويمكن أن يُرْجَحَ [قراءة من قرأ: (ولا تُقاتِلُوهُمْ) من أنه على قراءةٍ من قرأ: (فاقتُلُوهُمْ)]<sup>(٥)</sup> بأنَّ قولَهُ (فاقتُلُوهُمْ) و(قاتِلُوهُمْ حتى لا تكونَ فتنةً) نصٌّ على الأمر بالقتال.

وقوله: (والفتنةُ أشدُّ من القتل) في فحواه دلالةٌ على الفعل، فيقول: الْأَخْذُ بما عُلِمَ بالنص أولى مما عُلِمَ من

(١) السبعة في القراءات ص ١٧٩ - ١٨٠. (٢) في (ط): قوله عز وجل.

(٣) في (ط): ولا تقتلُوهم. (٤) سقطت من (ط).

(٥) ما بين المعقوفتين وردت في (ط) كما يلي: [من قرأ (ولا تقاتلُوهم) قراءته على قراءة من قرأ فاقتلُوهم].

الفحوى، إذا كانا في أمرٍ واحدٍ. وقوله (حتى يُقاتِلوكُم فيه) [البقرة/١٩١]. أي: حتى يقتُلُوا بَعْضُكُمْ؛ فإن قتلوكُم فاقتلوهُم، أي: إن قتلوا بعضَكم في الحرم فاقتلوا في الحرم القاتِل في الحرم.

ومثل ذلك قوله تعالى: (فما وَهَنُوا لما أَصابَهُم في سبيلِ اللَّهِ) [آل عمران/١٧٦] أي: ما وَهَنَ الباقونَ منهم لما أَصابَهُم في سبيلِ الله.

واختلفوا<sup>(١)</sup> في ضم الثاء والقاف والتنوين ونصبهما بغير تنوين في قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: (فلا رَفَثٌ ولا فُسُوقٌ) [البقرة/١٩٧].

فقرأ ابنُ كثيرٍ وأبو عمرو: (فلا رَفَثٌ ولا فسوقٌ) بالضم فيهما والتنوين.

وقرأ نافعٌ وعاصمٌ وابنُ عامرٍ وحمزةٌ والكسائيُّ: (فلا رَفَثٌ ولا فسوقٌ) فيهما بغير تنوين، ولم يختلفوا في نصب اللام من (جدالٍ)<sup>(٣)</sup>.

قال أبو علي: روي عن طاوس<sup>(٤)</sup> قال: سألت ابنَ عباسٍ عن قوله: (فَلا رَفَثٌ ولا فُسُوقٌ) قال: الرفثُ المذكورُ ليس الرفثُ المذكورُ في قوله: (أَجَلٌ لَكُم ليلَةُ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إلى نَسائِكُم) [البقرة/١٨٧]، ومن الرفثِ التعريضُ بذكر

(١) في (ط): اختلفوا. (٢) سقطت من (ط).

(٣) في قوله سبحانه، (ولا جدال في الحج) في الآية نفسها. السبعة في

القراءات ١٨٠. (٤) في الطبري ٢٦٣/٢: ابن طاوس.

الجماع، وهي الإعرابة في كلام العرب<sup>(١)</sup>.

وروي عنه وعن ابن مسعود وابن عمر والحسن وغيرهم:  
الرَّفَثُ: الجماع.

وأما الفسوق فعن ابن عباس وسعيد بن جبيرة والحسن  
وإبراهيم وعطاء: الفسوق: المعاصي، قال: في المعاصي كلها.  
(وَأِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فَسُوقٌ بِكُمْ) [البقرة/ ٢٨٢].

ابن زيد<sup>(٢)</sup>: هو الذبح، وقرأ: (أَوْ فَسَقًا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ)  
[الأنعام/ ١٤٥]. قال الضحاك: الفسوق: التناؤز بالألقاب.

قال أبو علي: كأنه ذهب إلى قوله: (بِشَسِّ الْأَسْمِ الْفُسُوقُ  
بَعْدَ الْإِيمَانِ) [الحجرات/ ١١].

وقال أبو عبيدة فيما روى عنه التوزي: (فلا رفث) أي:  
لا لغا من الكلام، واللغا: التكلّم بما لا ينبغي، قال العجاج:

عَنِ اللَّغَا وَرَفَثِ التَّكَلُّمِ<sup>(٣)</sup>

تقول: لَغَيْتَ تَلْغَى، مثل: لَقَيْتَ، تلقى، وقال: (ولا

(١) في الطبري: وهي العرابة من كلام العرب وهو أدنى الرفث والتعريب  
والإعراب والإعرابة والعرابة بالفتح والكسر، والعرابة والإعراب: النكاح،  
وقيل: التعريض به. انظر اللسان/عرب/.

(٢) في (ط): أبو زيد، وأثبتنا ما ورد في تفسير الطبري ٢/٢٧٠ وقال فيه:  
الفسوق: الذبح للأصنام.

(٣) ديوانه ٤٥٦/١ وقبله:

وَرَبَّ أَسْرَابٍ حَجِيجٍ كُظْمٍ

أسراب: قطع، كظم: لا تتكلم بالكلام القبيح.

جِدَالَ فِي الْحَجِّ [ البقرة/ ١٩٧ ] أَي : لَا شَكَّ فِيهِ أَنَّهُ لَازِمٌ فِي ذِي الْحِجَّةِ، وَقَالُوا : مِنْ الْمَجَادَلَةِ.

وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ : الْإِفْضَاءُ إِلَى نِسَائِكُمْ.

قَالَ أَبُو عَلِيٍّ : قَدْ وَافَقَ قَوْلُ أَبِي عُبَيْدَةَ مَا رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، لِأَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ جَعَلَ الرَّفْتَ الْمَذْكُورَ، فِيمَا رَوَى عَطَاءٌ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ : (فَلَا رَفْتُ وَلَا فَسُوقَ) [ البقرة/ ١٩٧ ] أَنَّهُ غَيْرُ الرَّفْتِ الْمَذْكُورِ فِي قَوْلِهِ : (أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ) فَقَالَ فِي قَوْلِهِ : (فَلَا رَفْتُ وَلَا فَسُوقَ) مِنَ الرَّفْتِ : التَّعْرِيزُ بِذِكْرِ الْجَمَاعِ.

وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مَرَادُهُ بِذِكْرِ الْجَمَاعِ مَعَ النِّسَاءِ، وَيُؤَكِّدُ ذَلِكَ قَوْلُهُ : التَّعْرِيزُ بِذِكْرِ النِّسَاءِ، وَالتَّعْرِيزُ يَقْتَضِي مُعَرَّضاً لَهُ. وَإِنَّمَا تَأَوَّلْنَاهُ عَلَى مَرَاJَعَةِ النِّسَاءِ الْحَدِيثَ بِذِكْرِ الْجَمَاعِ، دُونَ اللَّفْظِ بِهِ مِنْ غَيْرِ مَرَاJَعَتِهِنَّ، لِأَنَّهُ قَدْ رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ كَانَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَيَنْشُدُ :

وَهُنَّ يَمْشِينَ بِنَا هَمِيسَا  
إِنْ تَصَدَّقِ الطَّيْرُ نَبْكَ لَمِيسَا<sup>(١)</sup>

فَقِيلَ لَهُ : أَتَرَفْتُ؟ فَقَالَ : لَيْسَ هَذَا بِرَفْتٍ، إِنَّمَا الرَّفْتُ مَرَاJَعَةُ النِّسَاءِ الْحَدِيثَ بِذِكْرِ الْجَمَاعِ. قَالَ يَعْقُوبُ فِيمَا أَخْبَرَنَا

(١) تَفْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ ٣٤٣/١ تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٤٠٧/٢ وَ ٢٤٧/١١ وَأَوَّلُهُ فِي اللِّسَانِ (هَمْسٌ). هَمِيسَا : صَوْتُ نَقْلِ أَخْفَافِ الْإِبْلِ، وَالْهَمْسُ : الْكَلَامُ الْخَفِيُّ لَا يَكَادُ يَفْهَمُ.



به محمد بن السري قال يزيد بن هارون: لميساً يعني: فرجاً، وليس بامرأة بعينها. وقد وافق قول أبي عبيدة قول ابن عباس، لأنه فسر الرفث في قوله تعالى: (فَلَا رَفْثَ وَلَا فُسُوقَ): ما لا ينبغي أن يتكلم به، وفسر الرفث في قوله جل وعز<sup>(١)</sup>: (الرفث إلى نسائكم) [البقرة/١٨٧]: الإفضاء إلى نسائكم. قال أبو الحسن: والحق إلى في قوله عز وجل: (الرفث إلى نسائكم) لما كان الرفث بمعنى الإفضاء.

وأما قوله: (وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ) [البقرة/١٩٧] فيحتمل ضربين قد أشار إليهما أبو عبيدة، أحدهما: أنه لا شك في أن فرض الحج قد تقرر في ذي الحجة، وبطل ما كان يفعله النساء من تأخير الشهور، وفيهم نزل: (إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ) [التوبة/٣٧] والآخر: لا جدال: لا تجادل صاحبك ولا تماره.

فأما قوله جل اسمه<sup>(٢)</sup>: (فِي الْحَجِّ) فلا يخلو (لا) من أن تقدرة<sup>(٣)</sup> بمعنى ليس، كما قال:

لَا مُسْتَصْرَخُ

و: لَا بُرَاحُ<sup>(٤)</sup>

أو قدرها غير معملة عمل ليس، وإنما يرتفع الاسم بعدها بالابتداء، فمن قدر ارتفاع الاسم بعدها بالابتداء جاز في قول سيبويه: أن يكون في الحج خبراً عن الأسماء الثلاثة، لاتفاق الأسماء في ارتفاعها بالابتداء.

(١) سقطت من (ط). (٢) سقطت من (ط).

(٣) في (ط): تكون بدلاً من: قدره.

(٤) سبق الكلام عليه انظر ج ١ ص ١٩٤.

وأما قوله: (فلا رفث ولا فسوق) فبين.

وأما قوله: (ولا جدال) [البقرة/١٩٧] فإن (لا) مع جدال في موضع رفع، فقد اتفقت الأسماء في ارتفاعها بالابتداء، فلا يمنع<sup>(١)</sup> من أن يكون قوله: (في الحج) خبراً عنها، ولا يجوز ذلك في قول أبي الحسن، لأنه يرى ارتفاع الخبر بعد لا، بلا النافية دون خبر الابتداء. ولو قدر مقدر في قوله: (فلا رفث ولا فسوق)، الاسم مرتفعاً بلا، كما يرتفع بليس؛ لم يجز في واحد من القولين أن يكون (في الحج) في موضع الخبر، لأن الخبر ينتصب (بلا) كما ينتصب بليس، وخبر (لا جدال) في موضع رفع بأنه خبر الابتداء، وفي قول أبي الحسن في موضع نصب بلا، فلا يجوز أن يكون خبراً عن الأسماء الثلاثة لوجود عمل عاملين مختلفين في مفعول واحد. ولو رفع رافع: ولا جدال، ونون؛ لجاز أن يكون قوله: (في الحج) خبراً عن الأسماء الثلاثة. فإن رفع: فلا رفث ولا فسوق، بلا التي في معنى ليس، أضمر لها خبراً، ولم يجز أن يكون قوله: (في الحج) خبراً عنها، ولكنه يجوز أن يكون خبراً عن: (لا جدال) ويجوز أن يكون صفة للجدال، فإذا جعلته صفة أضمرت لقولك: (لا جدال في الحج) خبراً، ولا يجوز أن يكون (في الحج) متعلقاً بالجدال على قول الخليل، وسيبويه. ويجوز في قول البغداديين أن يكون متعلقاً بالجدال، وإن كانت لا النافية قد عملت فيه. ولو رفع الجدال ونون لجاز أن يكون (في الحج) متعلقاً بالجدال، لأن الجدال يبدل بهذا الحرف

(١) في (ط) فلا يمنع.

الجار، قال تعالى: (أَتَجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا)  
[الأعراف/ ٧١].

وحجة من فتح فقال: (فلا رفث ولا فسوق ولا جدال) أن  
يقول: إنه أشد مطابقةً للمعنى المقصود، ألا ترى أنه إذا فتح  
فقد نفى جميع الرفث والفسوق، كما أنه إذا قال: (لا رَيْبَ  
فيه) [البقرة/ ٢] فقد نفى جميع هذا الجنس، فإذا رفع ونَوَّن  
فكأن النفي لواحدٍ منه، ألا ترى أن سيويه يرى: أنه إذا قال:  
لا غلامٌ عندك ولا جاريةً، فهو جوابٌ من سأل فقال: أغلامٌ  
عندك أم جارية؟ والفتح أولى، لأن النفي قد عم، والمعنى  
عليه، ألا ترى أنه لم يُرَخَّصْ في ضربٍ من الرفث والفسوق  
كما لم يُرَخَّصْ في ضربٍ من الجدال، وقد اتفق الجميع على  
فتح اللام من الجدال، ليتناول النفي جميع جنسه، فيجب أن  
يكون ما قبله من الاسمين على لفظه إذ كان في حكمه.

وحجة من رفع: أنه يُعْلَمُ من الفحوى أنه ليس المنفيُّ  
رَفَثًا واحدًا، ولكنه جميعُ ضروبه، وقد يكون اللفظ واحدًا،  
والمعنى المراد به جميع، قال:

فَقَتْلًا بِتَقْتِيلٍ وَضَرْبًا بِضَرْبِكُمْ  
جَزَاءُ الْعُطَاسِ لَا يَنَامُ مَنِ آتَأُرُ<sup>(١)</sup>

(١) هذا البيت للمهلهل وقد ورد في معجم تهذيب اللغة (١٤٥/١١)  
(جزى) برواية:

فَقَتْلَى بِقَتْلَانَا وَجَزَّ بِجَزْنَا جَزَاءُ الْعُطَاسِ لَا يَمُوتُ مَنِ آتَأُرُ  
أي: لا يموت ذكره. وقوله: جزاء العطاس: أي عجلنا إدراك الثأر كقدر  
ما بين التشميت والعطاس.

ومن حجته: أن هذا الكلام نفى، والنفى قد يقع فيه الواحد موقع الجميع، وإن لم يُبين فيه الاسم مع لا النافية نحو: ما رجل في الدار.

واختلفوا<sup>(١)</sup> في فتح السين وكسرها من قوله جل وعز<sup>(٢)</sup>: (السلم).

فقرأ ابن كثير، ونافع، والكسائي: (ادخلوا في السلم كافة) [البقرة/٢٠٨] (وإن جنحوا للسلم) [الأنفال/٦١] (وتدعوا إلى السلم) [محمد/٣٥] بفتح السين منهن<sup>(٣)</sup>.

وقرأ عاصم في رواية أبي بكر، بكسر السين فيهن<sup>(٤)</sup>.

وقرأ حمزة: بكسر السين في سورة البقرة وحدها، وفي سورة محمد عليه السلام وفتح السين في سورة<sup>(٥)</sup> الأنفال.

وقرأ أبو عمرو، وابن عامر: بكسر السين في سورة البقرة، وفتح السين في سورة الأنفال، وفي سورة محمد ﷺ<sup>(٦)</sup>.

وروى حفص عن عاصم في الثلاثة مثل أبي عمرو<sup>(٧)</sup>.

قال أبو علي: قول ابن كثير ونافع والكسائي: (ادخلوا

(١) في (ط): اختلفوا. (٢) سقطت من (ط).

(٣) في (ط): فيهن. وكذلك وردت في السبعة.

(٤) في (ط): فيهن كلهن. وفي السبعة: ثلاثهن.

(٥) سقطت من (ط). (٦) في (ط): عليه السلام.

(٧) في السبعة زاد: من كسر التي في البقرة، وفتح التي في الأنفال وسورة القتال. (السبعة في القراءات ص ١٨١).



في السُّلَمِ) [ البقرة/٢٠٨ ] يحتمل أمرين: يجوز أن يكون لغةً في السُّلَمِ الذي يُعْنَى به الإسلام.

قال أبو عبيدة وأبو الحسن: السُّلَمُ: الإسلام، وإنما يكون السُّلَمُ مصدراً في معنى الإسلام إذا كَسَرَت الحرف الأول منه، فهو كالعطاء من أعطيت، والنبات من أُنبِت. ويجوز أن يريدوا بفتحهم الأول من قوله: (ادخلوا في السلم): الصلح، وهو يريد الإسلام، لأن الإسلام صلحٌ، ألا ترى أن القتال والحرب بين أهله موضوعٌ، وأنهم أهلُ اعتقاد واحد، ويد واحدة في نصرة بعضهم لبعض، فإذا كان ذلك موضوعاً بينهم، وفي دينهم، وَغُلِّظَ على المسلمين في المسايفة بينهم؛ كان صلحاً في المعنى، فكأنه قيل: ادخلوا في الصلح، والمراد به الإسلام، فسماه صلحاً لما ذكرناه<sup>(١)</sup>، فهذا المسلك فيه أوجهٌ من أن يكون الفتح في السُّلَمِ لغةً في السُّلَمِ الذي يراد به الإسلام، لأن أبا عبيدة وأبا الحسن لم يحكما هذه اللغة، ولم أعلمها أيضاً عن غيرهما، فإن ثبتت به رواية عن ثقةٍ فذاك.

وأما قراءة عاصم في رواية أبي بكر بكسر السين فيهن كلهن، فالقول في ذلك أن المراد بكسر السين في قوله: (ادخلوا في السُّلَمِ): الإسلام. كما فسره أبو عبيدة وأبو الحسن، والمعنى عليه، ألا ترى أن المراد إنما هو تحضيضهم على الإسلام، والدعاء إليه، والدخول فيه، وليس المراد: ادخلوا في الصلح، وليس ثم صلح يُدْعون إلى الدخول فيه، إلا أن يُتَأَوَّلَ<sup>(٢)</sup> أن الإسلام صلحٌ على نحو ما تقدم ذكره، وأما كسره

(٢) في (ط): يتأولوا.

(١) في (ط): ذكرنا.

السين في قوله تعالى<sup>(١)</sup>: (وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ) [الأنفال/ ٦١] فلأن السَّلَمَ: الصِّلَحُ. وفيه ثلاث لغات فيما رواه التوزي عن أبي عبيدة في قوله: (وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ) فقال: السَّلَمُ والسَّلَمُ والسَّلَمُ واحد، وأنشد:

أنائِلَ إنني سَلَمٌ لأهلك فاقبلي سَلَمي<sup>(٢)</sup>  
والسَّلَمُ الذي هو الصِّلَحُ يُذَكَّرُ وَيُؤنَّثُ.

وقوله: (فَاجْنَحْ لَهَا) وقد حكي عن أبي زيد أنه سَمِعَ من العرب من يقول<sup>(٣)</sup>: فاجنح له، فذَكَرَهُ. قال أبو الحسن: وهو مما لا يجيء منه فَعْلٌ، فقال: ولكنك تقول: سَأَلَمَ مسالمةً.

وعلى ما ذكره أبو الحسن جاء قول الشاعر<sup>(٤)</sup>:

تَبِينُ صُلَاةُ الْحَرْبِ مِنَّا وَمِنْهُمْ  
إِذَا مَا التَّقِينَا وَالْمُسَالِمُ بَادُنُ

لأنه عَادَلَ الْمُسَالِمَ بِصَالِي الْحَرْبِ، وأخذ عاصمُ بلغة من يكسر الأولى<sup>(٥)</sup> من السَّلَمِ في الصِّلَحِ. وأما كسرُ عاصمِ السين في قوله: (فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ) [محمد/ ٣٥] فإن

(١) سقطت من (ط).

(٢) البيت لمسعدة بن البختري يقوله في نائلة بنت عمر بن يزيد الأسدي وكان يهواها. انظر الأغاني ٢٧١/١٣ وتفسير أسماء الله الحسنى للزجاج/ ٤٣ واللسان /سلم/ وضبطت سلم فيه بكسر السين وتسكين اللام. (٣) في (ط): سمع من يقول من العرب.

(٤) البيت للمعطل الهذلي في ديوان الهذليين ٤٧/٣. تبين: أي تستبين من كان يصلي الحرب منا، ومن كان لا يصلها وجدته بادناً لا يهزله شيء.

(٥) في (ط): الأول.

المراد هنا بالسُّلَم: الصِّلَحُ. فَكَسَرَ الأول منه، كما كسر في قوله: (وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ) والصِّلَحُ الذي أُمِرَ به، ولم يُنَّه عنه في قوله جل وعز: (فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ) [محمد/٣٥] أي: لا تدعوا إلى الصِّلَح، مع علُو أيديكم وظهور كلمتكم إلى الصِّلَح والمُؤادعة. وهذا إنما هو على حسب المصلحة في الأوقات.

وأما قراءة حمزة بكسر السين في سورة البقرة [وفي سورة [محمد ﷺ<sup>(١)</sup>] فَإِنَّ السَّلَامَ في سورة البقرة يراد به الإسلام، كما تقدم وفي سورة محمد ﷺ في قوله: (وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ) فَإِنَّ السَّلَامَ: الصِّلَح. وكذلك في الأنفال المراد به الصِّلَح في قوله: (وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ). وفي السَّلَام إذا أريد به الصِّلَح لغتان: الفتح والكسر، فأخذ حمزة باللغتين جميعاً، فكسر في موضع وفتح في آخر.

وأما قراءة أبي عمرو وابن عامر السَّلَام بكسر السين في سورة البقرة، فالسَّلَام يُعْنَى به: الإسلام. وأما فَتَحُهُمَا السين في سورة الأنفال وسورة محمد ﷺ<sup>(٢)</sup>، فَإِنَّ السَّلَامَ فيهما يراد به الصِّلَح. وفيه الكسر والفتح، فأخذ بالفتح في الموضعين جميعاً، ولم يفصلاً كما فصل حمزة، وأخذ باللغتين. وكذلك القول في رواية حفص عن عاصم، وكلُّ حسن.

(١) سقط ما بين المعقوفتين من (ط).

(٢) في (م): عليه السلام.

وأما قوله: (وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ)  
 [النساء/ ٩٤] وقوله: (وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ)  
 [النحل/ ٨٧] (فَأَلْقُوا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ)  
 [النحل/ ٢٨] فليس الإلقاء ههنا كالإلقاء في قوله تعالى<sup>(١)</sup>:  
 (إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ) [آل عمران/ ٤٤] وقوله  
 سبحانه<sup>(٢)</sup>: (وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ)  
 [النحل/ ١٥] ألا ترى أن الإلقاء هنا رَمَى وَقَذَفَ؟ وهذا إنما  
 يكون في الأعيان، وليس في قوله: (وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ  
 السَّلَامَ) [النساء/ ٩٤] والآي الأخر عَيْنٌ تُلْقَى، ولكن تلك  
 الآي: بمنزلة قوله عز وجل: (وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ)  
 [البقرة/ ١٩٥].

والمعنى: لا تقولوا لمن استسلم إليكم، وانقاد وكف عن  
 قتالكم: لست مؤمناً. وكذلك المعنى في قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: (وَأَلْقُوا  
 إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ) [النحل/ ٨٧] كأنهم استسلموا لأمره ولما  
 يريده منهم من عذابه وعقابه، لا مانع لهم منه ولا ناصر.

وكذلك قوله تعالى<sup>(٤)</sup>: (وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ)  
 [الزمر/ ٢٩] أي: يستسلم له ويستخذي، فينقاد لما يريده منه  
 ولا يمتنع عليه، وقد قرئ (سَالِمًا لِرَجُلٍ) وسالمٌ: فاعلٌ. وهو  
 في هذا الموضع حسن لقوله: (فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ)  
 [الزمر/ ٢٩] أي: في أصحابه وخلطائه شركاء متشاكسون،  
 يخالف بعضهم بعضاً، فلا ينقاد أحدٌ منهم لصاحبه، فمسالمٌ

(١) سقطت من (ط).

(٢) (٣) (٤) سقطت من (ط)



خلاف متشاكسون<sup>(١)</sup>.

ومن قرأ (سَلَمًا لرجلٍ) احتمل أمرين:

أحدهما: أن يكون فَعْلٌ بمنزلة فاعلٍ مثل: بطلٍ وحسنٍ، ونظير ذلك: يابسٌ ويَبَسٌ، وواسطٌ ووَسَطٌ.

ويَجُوز أن يكون وصفاً بالمصدر، لأن السَّلَم مصدرٌ، ألا ترى أن أبا عبيدة قال: السَّلَمُ والسَّلَمُ والسَّلَمُ واحدٌ، فيكون ذلك كقولهم: الخَلْقُ، إذا أردت به المخلوق، والصيْدُ، إذا أردت به المصيد، ومعنى: (هَلْ يَسْتَوِيَان مَثَلًا) [الزمر/ ٢٩] أي<sup>(٢)</sup>: ذَوِي مَثَلٍ.

وأما قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: (إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ) [الذاريات/ ٢٥] فقال أبو الحسن: هذا فيما يزعم المفسرون: قالوا: خيراً، قال: فكأنه سمع منهم التوحيد. وإذا سمع منهم التوحيد فقد قالوا خيراً، فلما عَرَفَ أنهم موحدون، قال: سلام عليكم، فسَلَّمَ عليهم، فسلام على هذا: رفعٌ بالابتداء، وخبره مضمَرٌ.

وأما قوله تعالى<sup>(٤)</sup>: (فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ) [الزخرف/ ٨٩] فَيَحْتَمِل أمرين: يجوز أن يكون مبتدأً محذوف الخبر، كقوله: (قال: سلامٌ)، وهو يريد: قال: سلام عليكم. والآخر: أن يكون خبرَ مبتدأٍ، كأنه أراد: أمري سلامٌ، أي: أمري براءة، وأضمر المبتدأ في هذا الوجه، كما أضمر الخبر

(١) في (ط): متشاكسين.

(٢) سقطت «أي» من (م).

(٣) سقطت من (ط).

(٤) سقطت من (ط).

في الوجه الأول: ويكون المعنى: أمري سلامٌ أي: أمري براءة، قال: لأن السلام يكون في الكلام البراءة، قال: تقول: إنما فلان سلامٌ، أي: لا يخالط أحداً، وأنشد لأمية<sup>(١)</sup>:

سَلَامَكَ رَبَّنَا فِي كُلِّ فَجْرٍ  
بَرِيئاً مَا تَغْنُثُكَ الذُّمُومُ

قال: يقول: براءتك. وأخبرنا أبو إسحاق قال: سمعت محمد بن يزيد يقول: السلام في اللغة أربعة أشياء: السلام مصدر سَلَّمْتُ والسلام جمع سلامة، والسلام: اسم من أسماء الله<sup>(٢)</sup> عز وجل<sup>(٣)</sup>، والسلام: شجرٌ، ومنه قول الأخطل:

..... إلاً سلامٌ وحرملٌ<sup>(٤)</sup>

ويكون منه ضربٌ خامسٌ، وهو ما ذكره أبو الحسن من أن السلام يكون في الكلام البراءة، واستشهاده على ذلك بيت أمية، وقولهم: إنما فلان سلامٌ. وأما قولهم: في أسماء<sup>(٥)</sup> الله جل<sup>(٦)</sup> وعز (السلام) فهو مصدرٌ وصف به، كما أن العدل والحق في نحو قوله: (أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ) [النور/ ٢٥].

والمعنى على ضربين: أحدهما: أنه يَسْلَمُ من عذابه من

(١) سبق انظر صفحة ١٥٠ / من هذا الجزء.

(٢) انظر تفسير أسماء الله الحسنى ص ٣٠ وشأن الدعاء ص ٤١. (٣) في (ط): تعالى.

(٤) من بيت في ديوانه ١٤/١ وتمامه:

فراية السكران قفرٌ فما بها لهم شبحٌ إلا سلامٌ بحرملٍ  
الحرمل: ضرب من النبات.

(٥) في (ط): اسم. (٦) سقطت من (ط).

لا يستحقه. والآخر: أن يكون الذي معناه التنزيه، كأنه المُنْتَزَهُ من الظلم والاعتداء.

فأما قوله سبحانه: (لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ) [الأنعام/١٢٧] فيحتمل ضربين: يكون السلام [اسم الله تعالى] <sup>(١)</sup>، والإضافة المراد بها: الرفع من المضاف، كقولهم لمكة: بيتُ الله، والخليفة: عبد الله. ويجوز أن يكون السلام في قوله: (دار السلام) جمع سلامة، أي: الدار التي من حلّها لم يُقاسِ عذاباً لعقاب <sup>(٢)</sup>، كما جاء في خلافتها: (في سُمُومٍ وَحَمِيمٍ وَظِلٍّ مِنْ يَحُمُومٍ) [الواقعة/٤٣] ونحو قوله: (ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميتٍ) [إبراهيم/١٧].

اختلفوا في إمالة الألف وتفخيمها من قوله تعالى <sup>(٣)</sup>: (مَرْضَاةِ اللَّهِ) <sup>(٤)</sup> [البقرة/٢٠٧].

فقرأ الكسائي وحده: (ابتغاء مرضاة الله) مُمَالَةً.

وقرأ الباقر: (مرضاة الله) بغير إمالة.

وكان حمزة يقف في <sup>(٥)</sup> (مرضات) بالتاء، والباقر يقفون بالهاء.

قال أبو علي: حجة الكسائي في إمالة الألف من مرضاة الله، أن الواو إذا وقعت رابعة كانت كالياء في انقلابها

(١) في (ط): اسماً من أسماء الله عز وجل.

(٢) في (ط): بعقاب. (٣) في (ط): عز وجل.

(٤) كتاب السبعة، ص ١٨٠ وقد تقدم عنده على اختلافهم في (ادخلوا في

السلم) وهو ما يقتضيه ترتيب الآيات. (٥) سقطت من (ط).

ياء، تقول: مغزيان، كما تقول: مرميان، فأمال ليدلّ على أن الياء تنقلب عن الألف في التثنية، ولم يمنعها المُستعلي من الإمالة، كما لم يمنع المستعلي من إمالة نحو<sup>(١)</sup>: صار وخاف وطاب.

وحكي عن ابن أبي إسحاق أنه سمع كثيرَ عزة يقول: صار مكان كذا<sup>(٢)</sup>، فلم يمنعه المستعلي من الإمالة لطلب الكسرة في صرّت من أن يميل صار، فكذلك الألف في مرضاة الله.

وغير الإمالة أحسنُ كما قرأ الأكثر.

فأما وقف حمزة على التاء من (مرضات) فإنه يحتمل أمرين: أحدهما: على قول من قال: طَلَحَتْ، حكاه سيبويه<sup>(٣)</sup> عن أبي الخطاب<sup>(٤)</sup>. وأنشد أبو الحسن<sup>(٥)</sup>:

ما بالُ عَيْنٍ عَنْ كَرَاهَا قَدْ جَفَتْ  
مُسْبَلَةً تَسْتَنُّ لَمَّا عَرَفَتْ  
داراً لِسَلْمَى بَعْدَ حَوْلٍ قَدْ عَفَتْ  
بَلْ جَوَزَ تَيْهَاءَ كَظْهَرِ الْجَحَفَتْ

(١) في (ط): في نحو. (٢) أوردها سيبويه ٢٦١/٢.

(٣) الكتاب ٢٨١/٢ في باب الوقف في أواخر الكلم المتحركة في الوصل.

(٤) سبقت ترجمته في: ٨٦/١.

(٥) هذه الأبيات من رجز منسوب لسؤر الذئب. أورده البغدادي في شرح شواهد الشافية ٢٠٠/٤ مع اختلاف في الرواية. وانظر الخصائص ٣٠٤/١ والمحتسب ٩٢/٢. وقوله: تستن: أي: تجري بدمعها، من سنت الماء: إذا أرسلته بغير تفريق. وبل وضعت موضع رب. وجوز: وسط، والتهاء: المفازة التي يتيه فيها سالكها. والجحفة: الترس، شبه التيهاء بظهر الترس في الملاسة.



ويجوز أن يكون لما كان المضاف إليه في التقدير، أثبت التاء كما يثبت في الوصل، لِيُعْلَمَ أن المضاف إليه مراد، كما أَشَمَّ من أَشَمَّ الحرف المضموم، ليعلم أنه في الوصل مضموم، وكما شَدَّد من شَدَّد فَرَجَّ، لِيُعْلَمَ أنه في الوصل متحرك، وكما حُرِّكَ من قال:

..... إذ جد النَّقْرُ (١)

بالضم (٢) لِيُعْلَمَ أنه في الوصل مضموم، وكما كَسَر من كسر قوله:

..... واصْطِفَافاً بِالرَّجْلِ (٣)

لِيُعْلَمَ أنه في الوصل مجرور. ويدلُّ على قوله شيء آخر، وهو قول الراجز:

إِنَّ عَدِيًّا رَكَبَتْ إِلَى عَدِيٍّ  
وَجَعَلَتْ أَمْوَالَهَا فِي الْحُطْمِيِّ  
إِرْهَنْ بَيْنَكَ عَنْهُمْ أَرْهَنْ بَيْنِي (٤)

(١) هذا جزء من بيت سبق بتمامه في ٩٨/١. (٢) «بالضم» زيادة في (ط).  
(٣) هذا جزء من بيت في الرجز وتمامه في النوادر (٢٠٥ ط جامعة الفاتح)  
والخصائص ٣٣٥/٢:

عَلَّمْنَا أَصْحَابَنَا بَنُو عِجْلٍ الشُّغْزَبِيُّ وَاعْتَقَالاً بِالرُّجْلِ  
وهو برواية:

عَلَّمْنَا إِخْوَانُنَا بَنُو عِجْلٍ شَرَبَ النِّبَذِ وَاصْطِفَافاً بِالرُّجْلِ  
في المخصص ٢٠٠/١١ والانصاف ص ٧٣٤ واللسان (عجل) والعيني  
٥٦٧/٤ وقال فيه: إن أبا عمر سمع أبا مرار الغنوي ينشد هذا البيت.  
والشغزبي: ضرب من المصارعة. والاعتقال: أن يدخل رجله بين رجلي  
صاحبه حتى يصرعه.

(٤) في اللسان (رهن): وزعم ابن جني أن هذا الشعر جاهلي، رهنه عنه:  
جعله رهناً بدلاً منه، وانظر المحتسب ١٠٨/١ والخصائص ٣٢٧/٣.

فقوله: «بني» أراد: بَنِيَّ، فحذف ياء الإضافة للوقف، كما يُحذفُ الْمُثَقَّلُ من نحو سُرٍّ وضُرٍّ. فلولا أن المضاف إليه المحذوف في نِيَّةِ الْمُثَبَّتِ، لردَّ النون في بنين. فكما لم يردَّ النون في بنين، كذلك لم يقف بالهاء في (مَرْضَاتٍ) لأن المضاف في تقدير الثبات في اللفظ، ولولا أنه كذلك عندهم، لم يَجُزْ دخولُ بني في هذه القافية، ألا ترى أن النون لو ثَبَتَتْ في الاسمِ المجموعِ، لِحَذَفِ المضافِ إليه من اللفظ؛ لخرج من هذه القافية، ولم يَجُزْ ضمُّ البيت إليها؟ فكذلك حكمُ التاء من (مرضات) في الوقف عليها.

فإن قال قائل في وقفه على التاء من (مرضات): ما تُنكر أن يكون هذا خلاف قول سيبويه، لأنه قد قال: لو سَمَّيْتُ بخمسة عشرَ فَرَحْمَتُهُ، لَقُلْتُ: يا خمسة، فوقفت بالهاء<sup>(١)</sup>. ولو كان على قياس وقف حمزة في مرضات<sup>(٢)</sup>، لَقُلْتُ: يا خَمْسَتْ ألا ترى أن الاسم الثاني المحذوف للترخيم مرادٌ كما كان المضافُ إليه مراداً؟

قيل له: لا يدلُّ ما قاله سيبويه في خمسة في الترخيم، على أن وقف حمزة في المضاف بالتاء خلاف ما ذهب إليه سيبويه، لأن الترخيم بناءً آخر، وصيغة أخرى. وليس حذف المضاف إليه من المضاف كذلك. ألا ترى أنه يراد ضمُّه إلى المضاف إذا ذُكِرَ أو حُذِفَ، والترخيم ليس كذلك، لأنه على ضربين: أحدهما: أنه يقدر فيه المحذوف. والآخر: أنه يكون ارتجالاً اسم على حِدَةٍ. فالمقدَّر فيه إثبات ما حذف منه يجري

(١) سيبويه ٣٤٢/١ باب الترخيم في الأسماء... (٢) في (ط): مرضاة.

مجرى ما هو اسم على حياله، كما جرى حرف اللين في قولهم في الإنكار إذا قلت: «ضربتُ زيداً»: أَرِيدَنِيهِ! فأثبت التنوين قبل حرف اللين، ولم تحذفه كما حذفت من الندبة في قول من قال: وازيداه، لأن أَرِيدَنِيهِ في الإنكار يجري مجرى: أزيداً إنَّه، فكما يثبت مع إنَّ، يثبت بغير إنَّ، ولم يُحذف كما حُذِفَ من<sup>(١)</sup> الندبة. فكَذلك الترخيم يجري مجرى ما أريد فيه الحرف المحذوف للترخيم مجرى ما ارتجل؛ لأن النداء موضع تُرْتَجَلُ فيه الأسماء. ألا ترى أن فيه ما لا يستعمل في غيره، نحو: يا نومان، وياهناه، وياقل؟ فلما<sup>(٢)</sup> كان فيه هذا الضرب، كان الضرب المرتجل أغلب من الآخر، فلذلك لم يكن المحذوف من الترخيم كالمضاف من المضاف إليه. ويقوي ذلك ما جاء في الشعر من نحو قوله<sup>(٣)</sup>:

خُذُوا حَظَّكُمْ يَا آلَ عِكْرَمَ ..

وقوله<sup>(٤)</sup>:

إِنَّ ابْنَ حَارِثٍ إِنْ أَشْتَقُّ لِرُؤُوسِهِ

(٢) في (ط): ولما.

(١) في (ط): في.

(٣) جزء بيت لزهير بن أبي سلمى ديوانه/٢١٤ الكتاب لسيبويه ٣٤٣/١  
تمامه:

... واذكروا أواصرنا والرحم بالغيب تُذكر

أي: أصيبوا حظكم من صلة القرابة، ولا تفسدوا ما بيننا وبينكم، فإن ذلك مما يعود عليكم مكروهة.

(٤) جزء بيت لابن حَبْنَاء التميمي، وعجزه:

أو أمتدحه فإنَّ الناس قد علموا

والشاهد فيه ترخيم حارثة وتركه على لفظه مفتوحاً كما كان قبل الترخيم، وهذا يقوي مذهب سيبويه في حمله على وجهي الترخيم في غير النداء =

وكما أجري هذا مجرى: «يا حار»<sup>(١)</sup> كذلك في الوقف عليه.

اختلفوا في فتح التاء وضمها من قوله جل وعز<sup>(٢)</sup>:  
(تَرْجِعُ الْأُمُورُ) [البقرة/ ٢١٠] وَ(يُرْجِعُ الْأَمْرُ) [هود/ ١٢٣].  
فقرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع وعاصم: (وَالِىَ اللَّهِ  
تَرْجِعُ الْأُمُورُ) بضم التاء.

وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي: (تَرْجِعُ الْأُمُورُ) بفتح التاء.

وكلهم قرأ: (وَالِىَ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ) بفتح الياء، غير نافع وحفص عن عاصم فإنهما قرآ: (يُرْجِعُ الْأَمْرُ) برفع الياء.  
وروى خارجة عن نافع أنه قرأ: (وَالِىَ اللَّهِ يَرْجِعُ الْأُمُورُ) بالياء مضمومة في سورة البقرة. ولم يروه غيره<sup>(٣)</sup>.

قال أبو علي: حجة من بنى الفعل للمفعول به قوله تعالى<sup>(٤)</sup>: (ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ) [الأنعام/ ٦٢]. وقال: (وَلَثُنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي) [الكهف/ ٣٦] والمعنى في بناء = ضرورة كما كان في النداء جار عليهما.. (انظر الأعلام: طرة سيوية ٣٤٣/١).

(١) لعلها كلمة من بيت لمهلل بن ربيعة تمامه:  
يا حار لا تجهل على أشياخنا إنا ذوو الثورات والأحلام  
الشاهد فيه ترخيم حارث. وهو الحارث بن عباد القائم بحرب بكر بعد  
قتل ابنه بجير (الأعلام: طرة سيوية ٣٣٥/١).

(٢) في (ط): تعالى.

(٣) كتاب السبعة: ص ١٨١. (٤) سقطت من (ط).



الفعل للمفعول كالمعنى في بناء الفعل للفاعل.

وحجة من بنى الفعل للفاعل قوله عز وجل<sup>(١)</sup>: (أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ) [الشورى/ ٥٣] وقوله جلّ وعز: (إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ) [الغاشية/ ٢٥] وقوله: (إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ)<sup>(٢)</sup>. ألا ترى أن المصدر مضاف إلى الفاعل، والمعنى: إلينا رجوع أمرهم في الجزاء على الخير والشر<sup>(٣)</sup>، وقوله: (وَأَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) [البقرة/ ١٥٦]، وقوله: (كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ) [الأعراف/ ٢٩] وقال: (وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ) [النور/ ٦٤] (وإليه يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ) [هود/ ١٢٣].

وأما (يُرْجَعُ) و (تُرْجَعُ) بالياء والتاء فجميعاً حَسَنَانِ، فالياء لأن الفعل متقدم، فَذُكِّرَ كما قال: (وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ) [يوسف/ ٣٠]، فَالتَّأْنِيثُ تَأْنِيثٌ من أجل الجمع، وتَأْنِيثُ الجمع ليس بتَأْنِيث حَقِيقِي، ألا ترى أن الجمع<sup>(٤)</sup> بمنزلة الجماعة. والتاء في تُرْجَعُ لأن الكلمة تَوْنُثُ في نحو: هي الأمور، و: (قَالَتِ الْأَعْرَابُ) [الحجرات/ ١٤].

اختلفوا في نصب اللام ورفعها من قوله جلّ وعز<sup>(٥)</sup>: (حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ) [البقرة/ ٢١٤].

فقرأ نافع وَحْدَهُ: (حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ) برفع اللام.

وقرأ الباكون: (حتى يقول الرسول) نصباً. وقد كان

(١) سقطت من (ط). (٢) في آل عمران/ ٥٥، والعنكبوت/ ٨ ولقمان/ ١٥.

(٣) وانظر النشر ٢/ ٢٠٨ - ٢٠٩. (٤) في (ط): الجميع.

(٥) في (ط): عز وجل.

الكسائي يقرأها دهرأ رفعا، ثم رجع إلى النصب.

وروى ذلك عنه الفراء<sup>(١)</sup>، قال: حدثني به وعنه محمد بن الجهم عن الكسائي<sup>(٢)</sup>.

قال أبو علي: قوله عز وجل: (وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ) من نصب فالمعنى: وزلزلوا إلى أن قال الرسول.

وما ينتصب بعد حتى من الأفعال المضارعة على ضربين<sup>(٣)</sup>: أحدهما: أن يكون بمعنى إلى، وهو الذي تحمل عليه الآية. والآخر: أن يكون بمعنى كي، وذلك قولك: أسلمت حتى أدخل الجنة، فهذا تقديره: أسلمت كي أدخل الجنة. فالإسلام قد كان، والدخول لم يكن، والوجه الأول من النصب قد يكون الفعل الذي قبل حتى مع ما<sup>(٤)</sup> حدث عنه قد مضيا جميعاً. ألا ترى أن الأمرين في الآية كذلك.

وأما قراءة من قرأ: (حتى يقول الرسول) بالرفع، فالفعل الواقع بعد حتى إذا كان مضارعاً لا يكون إلا فعل حال، ويجيء أيضاً على ضربين:

أحدهما: أن يكون السبب الذي أدى الفعل الذي بعد حتى قد مضى، والفعل المسبب لم يمض، مثال ذلك قولهم: «مرض حتى لا يرجونه» و: «شربت الإبل حتى يجيء البعير يجر بطنه». وتتجه على هذا الوجه الآية، كأن المعنى: وزلزلوا

(١) معاني القرآن ١/١٣٣. (٢) كتاب السبعة ١٨١ - ١٨٢.

(٣) انظر معني اللبيب (حتى) ١٦٩ - ١٧٠ (ط. د. الفكر).

(٤) رسمت مع ما في الأصل موصولة هكذا: معما.

فيما مضى، حتى أن الرسول يقول الآن: متى نصر الله،  
وَحُكِّيتِ الْحَالُ التي كانوا عليها، كما حكيت الحال في قوله:  
(هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ) [القصص/ ١٥] وفي قوله:  
(وَكَلَّبَهُمْ بِاسِطٍ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ) [الكهف/ ١٨].

والوجه الآخر من وجهي الرفع: أن يكون الفعلان جميعاً  
قد مضيا، نحو: سرتُ حتى أدخلها، فالدخول متصلٌ بالسَّيرِ بلا  
فصلٍ بينهما، كما كان في الوجه الأول بينهما فصلٌ. والحال  
في هذا الوجه أيضاً محكيّة، كما كانت محكية في الوجه  
الآخر، ألا ترى أن ما مضى لا يكون حالاً؟. وحتى إذا رُفِعَ  
الفعلُ بعدها، حرفٌ؛ يُصَرَّفُ الكلامُ بعدها إلى الابتداء،  
وليست العاطفة ولا الجارّة، وهي - إذا انتصب الفعلُ بعدها -  
الجارّةُ للاسم، وينتصب الفعلُ بعدها بإضمار أن، كما ينتصبُ  
بعد اللام بإضمارها.

اختلفوا في الباء والثاء من قوله تعالى: (إِثْمٌ كَبِيرٌ)  
[البقرة/ ٢١٩] فقرأ الكسائي وحمزة: (إِثْمٌ كَثِيرٌ) بالثاء. وقرأ  
الباقون: (كَبِيرٌ) بالباء<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي: حُرِّمَتِ الْخَمْرُ بقوله: (قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَثِيرٌ)  
سعيد عن قتادة: (قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ) ذَمُّهَا وَلَمْ يُحَرِّمَهَا، وهي  
يومئذ حلالٌ، فأنزل الله تعالى<sup>(٢)</sup>: (لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ)  
[النساء/ ٤٣] وأنزل الآي في المائدة، فحرم عليها وكثيرها.

(١) كتاب السبعة ص ١٨٢.

(٢) في (ط): عز وجل.

ومن أهل النظر من يذهب إلى أن قوله جل وعز<sup>(١)</sup>: (قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ) [البقرة/٢١٩] دلالة على تحريمها لقوله: (قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ) [الأعراف/٣٣] فقد حَرَّمَ الإِثْمَ، وقال: (قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ) فوجب أن يكون محرماً.

وقال: (قل فيهما إثم كبير)، والمعنى: في استحلالهما. ألا ترى أن المحرم إنما هو بعض المعاني التي فيهما، وكذلك<sup>(٢)</sup> في سائر الأعيان المحرمة. وقال أبو حنيفة فيما أخبرنا أبو الحسن: أنه إذا نظر إليها على وجه التلذذ بها فقد أتى محظوراً، وكذلك قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: (وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا) إنما هو إثم معانٍ تَفْعَلُ فيها، وأسباب لها.

وقال بعضُ نقلة الآثار: تواتر الخبر أن الآية التي في البقرة نزلت، ولم يُحرَّم بها، وقد اختلف في الآية التي حُرِّمَتْ [بها الخمر، فقال قوم: حرمت بهذه الآية، وقال قوم: حرمت<sup>(٤)</sup> بالآي التي في المائدة.

فَيُعْلَمُ من ذلك أن الإِثْمَ يجوز أن يقع على الكبير وعلى الصغير، لأن شربها قبل التحريم لم يكن كبيراً، وقد قال: فيهما إثم كبير. وقال: (وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا) [النساء/١١٢] فالخطيئة تقع على الصغير والكبير، فمن الصغير قوله: (والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين)

(١) سقطت من (ط).

(٢) سقطت من (ط).

(٣) سقطت من (ط).

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من (م).



[ الشعراء/٨٢ ] ومن الكبير: (وأحاطت به خطيئته)  
[ البقرة/٨١ ] فهذا كبير.

فإن قلت: فكيف تقدير قوله: (ومن يكسب خطيئة أو  
إثماً) [ النساء/١١٢ ] والخطيئة قد وقعت على الصغيرة  
والكبيرة، والإثم كذلك، فكأنه بمنزلة من يكسب صغيراً أو  
صغيراً، أو من يكسب كبيراً أو كبيراً؟.

قيل له: ليس المعنى كذلك، ولكن الإثم قد وقع في  
التزويل على ما يقطعه الإنسان من مال من لا يجوز له أن  
يقتطع من ماله. فإذا كان كذلك، جاز أن يكون التقدير: من  
يكسب ذنباً بينه وبين الله، أو ذنباً هو من مظالم العباد، فهما  
جنسان، فجاز دخول «أو» في الكلام، على أن المعنى: من  
يكسب أحد هذين الذنبتين.

والموضع الذي وقع فيه الإثم على المظلمة قوله تعالى:  
(فإن عُثِرَ عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا) [ المائدة/١٠٧ ] أي: إن  
اطلعت على أن الشاهدين اقتطعا بشهادتهما، أو يمينهما على  
الشهادة إثماً؛ فالأولى بالميت وبولاية أمره، آخرا أن يقومان  
مقامهما.

وإنما جاز وقوع الإثم عليه على أحد أمرين: إما أن  
يكون أريد بالإثم: ذا إثم، أي: ما اقتطعه الإنسان مما أوْتُمِنَ  
فيه من مال صاحبه إثم فيه، أو يكون سُمِّيَ الْمُقْتَطَعُ إِثْمًا لَمَّا  
كان يؤدي آخذُهُ إلى الإثم، كما سُمِّيَ مَظْلِمَةٌ لأنه يؤدي إلى  
الظلم.

قال سيبويه: المظلمة: اسم ما أخذ منك<sup>(١)</sup>. فكأن تقدير: (ومن يكسب خطيئة أو إثماً): من أذنب ذنباً بينه وبين الله، أو اقتطع حقاً للعباد، وهذان جنسان.

ومما يقوي ذلك: أن قوله: (ومن يكسب خطيئة أو إثماً) إنما نزل في رجل سرق شيئاً من آخر، فكأن ذلك المسروق أوقع عليه اسم الإثم كما أوقع عليه في الآية الأخرى. فأما الذكر الذي في (به) على الأفراد فلأن المعنى: ثم يرم به بأحد هذين، بريئاً. أو يكون عاد الذكر إلى الإثم، كما عاد إلى التجارة في قوله عز وجل<sup>(٢)</sup>: (وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا) [الجمعة/ ١١] وقد يكون الذكر في (إليها) عائداً على المعنى، لأن المعنى: إذا رأوا إحدى هاتين الخصلتين.

وقال تعالى<sup>(٣)</sup>: (فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ) [البقرة/ ٢٠٣] والإثم إنما يُظَنُّ أن يكون على المتعجل، فأما المتأخر فليس بإثم لإتمامه نسكّه، ف قيل: من تأخر فلا إثم عليه، فذكر المتأخر بوضع الإثم عنه، كما ذكر المتعجل، فقال بعض المتأولين: ذكر أن وضع<sup>(٤)</sup> الإثم عنهما، وإن كان الذي يلحقه الإثم أحدهما.

قال: وقد يكون المعنى: لا يؤثمن أحدهما الآخر، فلا يقول المتأخر للمتعجل: أنت مقصر<sup>(٥)</sup>. ومثل الوجه الأول عنده قوله في<sup>(٦)</sup> المُخْتَلِفَيْنِ: (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ)

(١) الكتاب ٢/ ٢٤٨. (٢) سقطت من (ط). (٣) سقطت من (ط).

(٤) في (ط): بوضع، مكان: أن وضع.

(٥) انظر معاني القرآن ١/ ١٤٨. (٦) في (م): قول المختلفين.

[ البقرة/ ٢٢٩ ] ، والجناح على الزوج ، لأنه أخذ ما أُعْطِيَ ، وقد جاء : (وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا) [ البقرة/ ٢٢٩ ] وقال : (فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا) [ النساء/ ٢٠ ] فقد وقع الإثم هنا أيضاً على المأخوذ منه .

وقد يجوز أن يكون<sup>(١)</sup> : لا جُناح على كل واحد منهما إذا كان ذلك عن تراضٍ منهما . وشَبَّهَ المتأول ما ذكرنا بقوله تعالى<sup>(٢)</sup> : (نَسِيا حُوتَهُمَا) [ الكهف/ ٦١ ] ويقول : (يُخْرِجُ<sup>(٣)</sup> مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ) [ الرحمن/ ٢٢ ] فنسب النسيان إليهما ، والناسي فتى موسى ، لا موسى . والمخرجُ منه اللؤلؤ أحدهما . وهذا يجوز أن يكون على حذف المضاف ، كأنه : يُخْرِجُ من أحدهما ، ونسي أحدهما ، فحذف المضاف كما حذف في قوله : (عَلَى رَجُلٍ من الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ) [ الزخرف/ ٣١ ] فالتقدير : على رجل من رَجُلَي الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ . وحذف المضاف كثير جداً .

وقال<sup>(٤)</sup> : (ولا نكتم شهادة الله إنا إذا لمن الآثمين) [ المائدة/ ١٠٦ ] . وقال : (ولا تكتموا الشهادة وَمَنْ يَكْتُمْهَا فإِنَّه آثِمٌ قَلْبُهُ) [ البقرة/ ٢٨٣ ] فوقع الإثم في الموضعين على من لم يؤد الأمانة في إقامة الشهادة . وأما قوله تعالى<sup>(٥)</sup> (وإذا قيل له

(١) (أن يكون) زيادة من (ط) . (٢) سقطت من (ط) .

(٣) (يُخْرِجُ) بِضَمِّ الياء وفتح الراء قراءة المدنيين والبصريين ، وقرأ الباقون

بفتح الياء وضم الراء . انظر النشر ٢/ ٣٨٠ . والكشف لمكي ٢/ ٣٠١ .

(٤) في (ط) : وقال تعالى . (٥) سقطت من (ط) .

اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ [ البقرة/٢٠٦ ] فَإِنْ الْجَارُ يَجُوزُ تَعْلَقُهُ بِشَيْئَيْنِ، بِالْأَخْذِ وَبِالْعِزَّةِ، فَإِنْ عَلِقْتَهُ بِالْأَخْذِ، كَانَ الْمَعْنَى <sup>(١)</sup>: أَخَذَتْهُ بِمَا يُؤْثِمُ، أَي: أَخَذَتْهُ بِمَا يَكْسِبُهُ ذَلِكَ، وَالْمَعْنَى: لِلْعِزَّةِ، أَنَّهُ يَرْتَكِبُ مَا لَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَرْتَكِبَهُ، فَكَانَ الْعِزَّةُ حَمَلَتْهُ عَلَى ذَلِكَ وَقَلَّةُ الْخُشُوعِ. وَقَدْ يَكُونُ الْمَعْنَى: الْاعْتِزَازُ بِالْإِثْمِ، أَي: يَعْتَزِّرُ بِمَا يُؤْثِمُهُ فَيُبْعِدُهُ مِمَّا يَرْضَاهُ اللَّهُ.

وَقَالُوا: تَأْتِمُ الرَّجُلُ: إِذَا تَرَكَ الْإِثْمَ وَاجْتَنَبَهُ، وَتَحَوَّبَ: إِذَا تَرَكَ الْحَوْبَ. وَكَانَ الْقِيَاسُ أَنْ يَكُونَ تَأْتِمُ: إِذَا رَكِبَ الْإِثْمَ، وَفَعَلَهُ، مِثْلُ: تَفَوَّقَ، وَتَجَرَّعَ. وَمِثْلُ تَحَوَّبَ أَنَّهُمْ قَدْ قَالُوا: هَجَدَ الرَّجُلُ: إِذَا نَامَ، وَهَجَدَتْهُ: نَوْمَتُهُ، قَالَ لَبِيدُ <sup>(٢)</sup>:

قَالَ هَجَدْنَا فَقَدْ طَالَ السَّرَى <sup>(٣)</sup>

أَي: نَوَّمْنَا. وَقَالُوا تَهَجَّدَ إِذَا سَهَرَ، فَهَذَا مِثْلُ تَأْتِمَ إِذَا اجْتَنَبَ الْإِثْمَ وَتَحَوَّبَ. وَفِي التَّنْزِيلِ: (وَمَنْ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ) [ الإسراء/٧٩ ].

قَالَ أَبُو عَلِيٍّ: حُجَّةٌ مِنْ قَرَأَ بِالْبَاءِ: (إِثْمٌ كَبِيرٌ) أَنْ يَقُولَ: الْبَاءُ أَوْلَى، لِأَنَّ الْكِبَرَ مِثْلُ الْعِظَمِ، وَمُقَابِلُ الْكِبَرِ الصَّغَرُ، قَالَ تَعَالَى <sup>(٤)</sup>: (وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ) [ القمر/٥٣ ]. وَقَدْ اسْتَعْمَلُوا فِي الذَّنْبِ إِذَا كَانَ مُوَبِّقًا الْكَبِيرَ، يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ:

(١) فِي (ط): الْمَعْنَى فِيهِ. (٢) فِي (ط): وَقَالَ.

(٣) صَدْرُ بَيْتٍ عَجَزَهُ فِي دِيْوَانِهِ ١٤٢/٢:

وَقَدَرْنَا إِنْ خَنَى دَهْرٌ غَفَلَ

وَيُرْوَى (خَنَى الدَّهْرُ). هَجَدْنَا: دَعْنَا نَنَامَ، قَدَرْنَا: أَي عَلَى وَرُودِ الْمَاءِ

خَنَى الدَّهْرُ: أَحْدَاثُهُ. (٤) سَقَطَتْ مِنْ (ط).



(الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ) [النجم/٥٣] وقال تعالى<sup>(١)</sup>: (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ) [النساء/٣١].

فكما جاء: (كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ) و(كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ) بالباء، كذلك ينبغي أن يكون قوله: (قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ) بالباء، ألا ترى أن شرب الخمر والميسر من الكبير، وكما وُصِفَ الموبقُ بِالْعِظَمِ في قوله عز وجل<sup>(٢)</sup>: (إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ) [لقمان/١٣] كذلك ينبغي أن يوصفَ بالكبر في قوله: (قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ) وقالوا في غير الموبق: صغيرٌ وصغيرةٌ، ولم يقولوا: قليل. فلو كان كثيرٌ متجهاً في هذا الباب، لوجب أن يقال في غير الموبق: قليل، ألا ترى أن القلةَ مقابلَ الكثرة، كما أن الصغرَ مقابلَ الكبر؟

ومما يدل على حسن: (قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ) قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: (وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا) واتفاقهم على أكبرَ ورفضهم لأكثر.

ومما يقوي ذلك أنه قد وُصِفَ بِالْعِظَمِ في قوله سبحانه<sup>(٤)</sup>: (فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا) [النساء/٤٨] فكما وُصِفَ بِالْعِظَمِ، كذلك ينبغي أن يوصفَ بالكبر.

ووجه قراءة من قرأ بالثاء أنه قد جاء فيهما: (إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ) [المائدة/٩١] وجاء في الحديث فيما حدثنا<sup>(٥)</sup> ابن قُريْن

(١)(٢) سقطت من (ط). (٣)(٤) سقطت من (ط). (٥) في (ط): حدثنا به.

ببغداد في درب الحسن بن زيد، قال: حدثنا إبراهيم بن مرزوق بمصر في سنة ثمانٍ وستين ومائتين قال: حدثنا أبو عاصم عن شبيب<sup>(١)</sup> عن أنس بن مالك قال: «لعن رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup>، في الخمر عشرة: مُشْتَرِيَهَا، وَبَائِعَهَا، وَالْمُشْتَرَاةَ لَهُ، وَعَاصِرَهَا وَالْمَعْصُورَةَ لَهُ، وَسَاقِيَهَا، وَالْمُسْقَاهَا، وَحَامِلَهَا، وَالْمَحْمُولَةَ إِلَيْهِ. وَآكَلَ ثَمْنَهَا»<sup>(٣)</sup> فهذا يقوي قراءة من قرأ (كثير).

فإن قال قائل: إن الكثرة إنما ذكرت ليس في نفس الخمر، ولا في نفس الميسر، إنما هي في أشياء تَحْدُثُ عنها أو تَوْدِي إليها، قيل<sup>(٤)</sup>: إن ذلك، وإن كان كما ذكرت، فقد وقع الذم في التنزيل عليها، ألا ترى أنه قال عز وجل<sup>(٥)</sup>: (إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَالْمَيْسِرُ قِمَارٌ، وَأَكْلُ الْمَالِ بِالْبَاطِلِ، وَقَدْ قَالَ: (لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ) [النساء/ ٢٩].

ومما يقوي قراءة من قرأ (كثير) قوله تعالى<sup>(٦)</sup>: (وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ) [البقرة/ ٢١٩] فكأن الإثم عودل به المنافع، فلما عودل به المنافع حَسُنَ أن يوصف بالكثرة، لأنه كأنه قال: فيه مضار كثيرة، ومنافع. فلما صار الإثم كالمعادل للمنافع، والمنافع يحسن أن توصف بالكثرة، كما جاء: (لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ

(١) في (ط): حميد بدل شبيب. (٢) سقطت من (ط).

(٣) رواه أحمد في ٣١٦/١ عن ابن عباس وفي ٧١/٢ عن ابن عمر، وفي ٩٧ عن ابن عمر عن أبيه. ورواه أبو داود ٨١/٤ وابن ماجه برقم ٣٣٨٠ عن ابن عمر باب لعنت الخمر على عشرة أوجه. (٤) في (ط): قيل له.

(٥) سقطت من (ط). (٦) سقطت من (ط).

كثيرة): [ المؤمنون / ٢١ ] كذلك حَسُنَ أن يوصفَ الذي عُودِلَ به بالكثرة<sup>(١)</sup>. وليس الخمر بالنبيذ في اللغة. والأسماء الأول لا توضع بالمقاييس، يَدُلُّ<sup>(٢)</sup> على ذلك قول أبي الأسود<sup>(٣)</sup>:

دِعِ الخمرَ تَشْرِبُهَا الغَوَاةُ فَإِنِّي  
رَأَيْتُ أَخَاهَا مَجْزُئاً بِمَكَانِهَا<sup>(٤)</sup>  
فَإِلَّا يَكُنْهَا أَوْ تَكُنْهُ، فَإِنَّهُ  
أَخُوهَا غَذَتْهُ أُمُّهُ بِلَبَانِهَا

ألا ترى أن الشيء لا يكون أخا نفسه، وأن ما أدى إلى ذلك كان فاسداً.

اختلفوا في فتح الواو وضمها من قوله جل وعز: (قُلِ الْعَفْوَ)  
[ البقرة / ٢١٩ ].

فقرأ أبو عمرو وحده: (قُلِ الْعَفْوَ) رفعاً.

وقرأ الباكون: (الْعَفْوَ) نصباً.

وروي<sup>(٥)</sup> عن ابن عامر نصب الواو أيضاً.

(١) في (ط): الكثرة. (٢) في (ط): يدلّك.

(٣) البيتان في المقتضب ٩٨/٣، الخزانة ٤٢٦/٢، العيني ٣١١/١ - ٣١٢ والثاني في الكتاب ٢١/١ واللسان / لبن / .

والبيتان لأبي الأسود الدؤلي يخاطب مولياً له كان يحمل تجارة إلى الأهواز، وكان إذا مضى إليها تناول شيئاً من الشراب، فاضطرب أمر البضاعة، فنهاه أبو الأسود عن ذلك. ويقول له: إن نبيذ الزبيب يقوم مقامها، فإن لم تكن الخمر نفسها من نبيذ الزبيب فهي أخته اغتدتا من شجرة واحدة (اهـ - العيني).

(٤) بين الأسطر في (م): وروي: مغنياً لمكانها. (٥) في (ط): وأرى ابن.

حدثني<sup>(١)</sup> عبد الله بن عمرو بن أبي سعدٍ الوراق قال: حدثنا أبو زيد عمر بن شبة<sup>(٢)</sup>، عن محبوب بن الحسن،<sup>(٣)</sup> عن إسماعيل المكي<sup>(٤)</sup> عن عبد الله بن كثير أنه قرأ: (قُلِ الْعَفْوَ) رفعاً. والذي عليه أهل مكة الآن النصب.

قال أبو علي: قال ابن عباس: العفو: ما فضل عن أهلك. عطاء وقتادة والسدي: العفو: الفضل. قال الحسن: (قُلِ الْعَفْوَ): ما لا يجهدكم صفوة من أموالكم، ليس بالأصول. أبو عبيدة: العفو: الطاقة التي تطيقها، والقصد، يقال: ما عفا لك أي ما صفا لك. غيره: غير<sup>(٥)</sup> الجهد من أموالكم.

قال أبو علي: اعلم أن قولهم: (ماذا) تستعمل على وجهين: أحدهما: أن يكون ما مع ذا اسماً واحداً، والآخر: أن يكون ذا بمنزلة الذي. والدليل على جعلهما جميعاً بمنزلة اسم واحد قول العرب: عَمَّاذا تسأل؟ فأثبتوا الألف في (ما). فلولا أن «ما» مع «ذا» بمنزلة اسم واحد لقالوا: عَمَّ ذا تسأل؟ فحذفوا الألف من آخر ما، كما حُذِفَ من قوله<sup>(٦)</sup>: (عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ)

(١) في كتاب السبعة: وحدثني.

(٢) هو عمر بن شبة بن عبيدة بن زيد أبو زيد النميري البصري... روى القراءة عن جبلة ابن أبي مالك، وأبي زيد الأنصاري - انظر طبقات القراء ٥٩٢/١.

(٣) هو محبوب بن الحسن روى عن إسماعيل بن خالد انظر طبقات القراء ١٦٤/١.

(٤) هو إسماعيل بن خالد روى عن ابن كثير وعنه محبوب بن الحسن ونصر ابن علي الجهمي انظر طبقات القراء ١٦٤/١.

(٥) سقطت من (ط). (٦) في (م): من قولهم.



[ النبا/ ١ ] و(فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا) [ النازعات/ ٤٣ ] فلما لم يحذفوا الألف من آخر «ما» علمت أنه مع «ذا» بمتزلة اسم واحد، فلم تحذف الألف منه لَمَّا لم يكن آخر الاسم، والحذف إنما يقع إذا كانت الألف آخرًا إلا أن يكون في شعر، كقول الشاعر<sup>(١)</sup>:

على ما قام يَشْتِمُنِي لثِيمٌ  
كخنزيرٍ تمرَّغَ في دَمَانٍ

ويدل على ذلك قول الشاعر<sup>(٢)</sup>:

دعي ماذا علمتِ سَأَتَّقِيهِ  
وَلَكِنْ بِالْمُغَيَّبِ نَبِيْنِي  
كأنه قال:

دعي شيئاً علمتِ، ومما يُحْمَلُ على أن «ماذا» فيه شيء واحد قول الشاعر<sup>(٣)</sup>:

يا خُزَرَ تَغْلِبَ ماذا بالِ نِسْوَتِكُمْ  
لا يَسْتَفِقْنَ إِلَى الدَّيْرَيْنِ تَحْنَانَا

(١) البيت لحسان بن ثابت، قاله في هجو بني عابد - بموحدة بعدها دال مهملة - والدمان كالرماد وزناً ومعنى - انظر شرح أبيات المغني ٢٢٠/٥، الخزانة ٥٣٧/٢، أمالي ابن الشجري ٢٣٣/٢، الشافية ٢٢٤/٤، ابن يعيش ٩/٤، العيني ٥٥٤/٤، الهمع ٢١٧/٢ والدرر ٢٣٨/٢.

(٢) البيت من شواهد النحو مجهول القائل انظر سيبويه ٤٠٥/١ - الخزانة ٥٥٤/٢ شرح أبيات المغني ٢٣٠/٥.

(٣) البيت لجرير يهجو فيه الأخطل - انظر ديوانه ٥٩٨.

فإنما قوله: «ماذا بال نسوتكم» بمنزلة: ما بال نسوتكم، فاستعملوا ماذا استعمال ما، من غير أن ينضم إليها ذا. ألا ترى أنك لو حملت ذا على الذي في البيت لم يسهل: ما الذي هو بال نسوتكم؟ لأن المُستعمل: ما بالك دون الآخر. فإنما جعل ماذا بمنزلة ما، كما جعل الآخر في قوله:

دعي ماذا علمت...

بمنزلة: دعي ما علمت، ألا ترى أنك لو لم تجعلهما اسماً واحداً، لجعلت ما استفهاماً، ولا يجوز وقوع دعي ونحوه من الأفعال قبل الاستفهام، ولا يعلّق عنه.

فإذا تبين بما ذكرنا أن ما مع (ذا) بمنزلة اسم واحد كان قوله تعالى: (ماذا يُنفقون) بمنزلة قوله: ما ينفقون، وقوله: ماذا في موضع نصب، كما أن ما في قولك: ما ينفقون؟ وأياً في قولك: أياً ينفقون؟ كذلك، فجواب هذا: (العفو) بالنصب. كما تقول في جواب ما أنفقت؟ درهماً. أي: أنفقت درهماً. فهذا وجه قول من نصب (العفو) في الآية.

وأما وجه قول من رفع فقال: (قل العفو) فإن ذا تُجعل بمنزلة الذي بعد ما. ولا تُجعل معها بمنزلة اسم واحد، فإذا قال: (ماذا أنزل ربكم) [النحل/٢٤] فكأنه قال: ما الذي أنزله ربكم؟ فجواب هذا: قرآن وموعظة حسنة، فتضمير المبتدأ الذي كان خبراً في سؤال السائل، كما تقول في جواب: ما الذي أنفقته؟ مال زيد، أي: الذي أنفقته مال زيد. فمما جاء

على هذا في التنزيل قوله تعالى<sup>(١)</sup>: (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ: مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَصَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) [النحل/ ٢٤] فأساطير الأولين في قول سيبويه<sup>(٢)</sup>: يرتفعُ عل ما ذكرتهُ لك. وقد روي عن أبي زيد وغيره من النحويين أنهم قالوا: لَمْ يُقَرُّوا، يريدون: أنهم لم يُقَرُّوا بإنزال الله جلَّ وعزَّ لذلك، فكأنهم لم يجعلوا: (أساطير الأولين) خبر الذي أنزل.

ووجه قول سيبويه: أن أساطير الأولين خبر «ذا» الذي بمعنى الذي في قوله: (مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ) على أن يكون المعنى: الذي أنزل ربكم عندكم أساطير الأولين. كما جاءت: (وقالوا: يا أيها السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ) [الزخرف/ ٤٩] وكما قال: (وقالوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ) [الشعراء/ ٢٧] أي الذي نُزِّلَ عليه الذكرُ عنده وعند من تبعه. ومما جاء على هذا قول لبيد<sup>(٣)</sup>:

أَلَا تَسْأَلَانِ الْمَرْءَ مَاذَا يَحَاوُلُ  
أَنْحَبُ فَيُقْضَى أَمْ ضَلَالٌ وَبَاطِلٌ

كأنه لما قال: ما الذي يحاوله؟ أبدلَ بعدُ، فقال: أنحب؟ أي: الذي يحاوله نحبُ فيُقْضَى أَمْ ضلالٌ وباطلٌ.

فقوله: فيُقْضَى في موضع نصبٍ على أنه جوابُ

(١) سقطت من (ط). (٢) الكتاب ٤٠٥/١.

(٣) مطلع قصيدة في ديوانه ١٣١ في رثاء النعمان بن المنذر. وانظر سيبويه ٤٠٥/١ - معاني القرآن ١٣٩/١ المخصص ١٠٣/١٤ - أمالي ابن الشجري ١٧١/٢ - ٣٠٥، شرح أبيات المغني ٢٢٦/٥.

الاستفهام، وليس بمعطوف على ما في الصلة، ولو كان كذلك لكان رفعاً.

فقول من رفع فقال: (العفو) على هذا، كأنه لما قال: (ماذا يُنفقون) فكان<sup>(١)</sup> المعنى: ما الذي يُنفقون؟ قال<sup>(٢)</sup>: العفو، أي الذي<sup>(٣)</sup> ينفقون: العفو. فهذا وجه الرفع، ونظيره في التنزيل، في قول سيبويه الآية التي مرّت.

واعلم أن سيبويه لا يجيز أن يكون ذا بمنزلة الذي، إلا في هذا الموضع لما قام على ذلك من الدلالة التي تقدمت. والبغداديون يجيزون أن يكون ذا بمنزلة الذي في غير هذا الموضع. ويحتجون في ذلك بقول الشاعر<sup>(٤)</sup>:

عَدَسٌ مَا لِعَبَادٍ عَلَيْكَ إِمَارَةٌ  
نَجَوْتُ وَهَذَا تَحْمِلِينَ طَلِيقُ

فيذهبون إلى أن المعنى: والذي تحملين طليق.

ويحتجون أيضاً بقوله تعالى<sup>(٥)</sup>: (وَمَا تَلَكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى) [طه/١٧] فيتأولونه على أن المعنى: ما التي بيمينك؟.

ولا دلالة على ما ذهبوا إليه من حمل<sup>(٦)</sup> الحكم على ذا،

(١) في (ط): وكان. (٢) في (ط): قل. (٣) في (ط): الذين.

(٤) البيت ليزيد بن ربيعة بن مفرغ الحميري. عدس: كلمة زجر للبغل.

وعباد هذا هو عباد بن زياد بن أبي سفيان، وكان معاوية قد ولاه سجستان -

واستصحب يزيد بن مفرغ معه. وانظر شرح أبيات المغني ٢٠/٧

والخزاة ٥١٤/٢. (٥) سقطت من (ط). (٦) سقطت من (ط).



بأنه بمنزلة الذي، وذلك أن قوله: (بيمينك) يجوز أن يكون ظرفاً في موضع الحال فلا يكون صلةً، وكذلك: «تحميلين» في البيت يجوز أن يكون في موضع حال، والعامل في الحال في الموضعين ما في الاسمين المبهمين من معنى الفعل. وإذا أمكن أن يكونَ على غير ما قالوا لم يكن على قولهم دلالة.

وقد تأوّل أحدُ شيوخنا<sup>(١)</sup>: (ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ البَعِيدُ يَدْعُو [الحج/ ١٢، ١٣] على مذهبهم هذا فقال: (ذلك) بمنزلة الذي، وما بعده صلةٌ، والاسمُ المبهمُ مع صلته في موضع نصبٍ يدعوا. وهذا الذي تأوّلُهُ عليه تأويلٌ مستقيمٌ إذا صحَّ الأصلُ بدلالةٍ تقامُ عليه.

اختلفوا في تخفيف الطاء وضمّ الهاء. وتشديد الطاء وفتح الهاء من قوله جل وعز<sup>(٢)</sup>: (حتى يَطْهَرْنَ) [البقرة/ ٢٢٢].

فقرأ ابن كثيرٍ ونافعٌ وأبو عمرو وابن عامرٍ: (يَطْهَرْنَ) خفيفةً. وقرأ عاصمٌ، في رواية أبي بكرٍ والمفضل، وحمزة والكسائي: (يَطْهَرْنَ) مشددةً.

حفص<sup>(٣)</sup> عن عاصمٍ (يَطْهَرْنَ) خفيفةً<sup>(٤)</sup>.

قال أبو علي<sup>(٥)</sup>: قال أبو الحسن: طَهَرَتِ المرأةُ. قال: وقال بعضهم: طَهَّرْتُ. قال: وقالوا: طَهَرْتُ طَهْرًا وطَهَارَةً.

(١) في (ط): شيوخنا قوله. (٢) في (ط): عز وجل.

(٣) كذا الأصل ويريد: وقرأ. (٤) السبعة ص ١٨٢.

(٥) سقطت من (ط) عبارة: قال أبو علي.

والقول في ذلك: أَنَّ طَهَّرَتْ بفتح العين أقيسُ، لأنها خلافُ طَمَشَتْ، فينبغي أن يكون على بناء ما خالفه، مثل: عَطَشَ وَرَوَى ونحو ذلك.

ويقوي طَهَّرَتْ أيضاً قولهم: طاهرٌ، فهذا يدل على أنه مثل: قعد يقعد فهو قاعدٌ. ويحتمل أن يكون طَهَّرَتْ وَيَطْهِّرُنَ: انقطع الدم الذي كان به طَمَشَتْ. كما روي عن الحسن في تفسير قوله تعالى<sup>(١)</sup>: (حتى يَطْهَرْنَ): حتى ينقطع الدم. ويحتمل أن يكون (حتى يَطْهَرْنَ): حتى يفعلن الطهارة التي هي الغُسلُ، لأنها ما لم تفعل ذلك كانت في حكم الحيض، لكونها ممنوعةً من الصلاة والتلاوة، وأن لزوجها أن يراجعها إذا كانت مطلقةً، فانقطع الدم ولم تغتسل، كما كان له أن يراجعها قبل انقطاع الدم، وهذا قولُ عمرَ وعبدِ الله وعبدِ بن الصامت، وأبي الدرداء. وروى لنا عن الشعبي أنه روى عن ثلاثة عشر من الصحابة، منهم أبو بكر وعمرُ وابن مسعود وابن عباسٍ ذلك. فإذا<sup>(٢)</sup> كان حكمُ انقطاع الدم قبلَ الاغتسالِ حُكْمَ اتصاليه؛ وجب أن لا تُقَرَّبَ حتى تغتسل. وإذا كان كذلك، كان قراءة من قرأ: (حتى يَطْهَرْنَ) أرجح؛ لأنها ما لم تتطهر<sup>(٣)</sup> في حكم الحيض، فيجب أن لا تُقَرَّبَ، كما لا تُقَرَّبُ إذا كانت حائضاً. ويؤكد ذلك قوله تعالى: (وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا) [المائدة/٦] فكما أن الجنب يتطهَّرُ بالماء إذا وجدته، كذلك الحائضُ، لاجتماعِهما في وجوبِ الغُسلِ عليهما، وأن لفظ المتطهَّرِ يختص بالتطهَّرِ بالماء أو ما قام مقامه.

(١) سقطت من (ط). (٢) في (ط): وإذا. (٣) في (ط): تطهر.

وقراءة من قرأ: (حتى يَطْهَرْنَ) على هذا التأويل، يحتملُ أن يكون المرادُ بها: حتى يفعلن الطهارة، فلكونهن إذا لم يفعلن في حكم الحيض<sup>(١)</sup>، وحال من لم ينقطع الدم عنه منهن.

ويؤكدُ قراءة من قرأ: (حَتَّى يَطْهَرْنَ) إجماعهم في قوله: (فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ) [البقرة/ ٢٢٢]. فكما أن هذا لا يكون إلا على الطهارة، فكذلك قوله: (حتى يَطْهَرْنَ) يجب أن يكون على هذا اللفظ، ألا ترى شرط إتيانهن بعد التَّطَهُّر في قوله: (فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ).

وأما قولهم: الطَّهَوْرُ فلفظه على ضربين: اسم، وصفة.

فإذا كان اسماً كان على ضربين:

أحدهما: أنه مصدر، وذلك قولهم فيما حكاه سيبويه: تَطَهَّرْتُ طَهُورًا حسنًا، وتوضأت وضوءًا، فهذا مصدرٌ على فعولٍ بفتح الفاء. ومثله: وَقَدَّتِ النَّارُ وَقودًا، في أحرفٍ آخر.

وأما الاسمُ الذي ليس بمصدر، فما جاء من قوله: «طَهُورٌ إِنْاءٌ أَحَدُكُمْ كَذَا»<sup>(٢)</sup> فالطَّهُورُ اسم لما يُطَهَّرُ، كالْفَطُورِ<sup>(٣)</sup>، والْوَجُورِ<sup>(٤)</sup>، والسَّعُوطِ<sup>(٥)</sup>، واللَّدُودِ<sup>(٦)</sup>.

(١) في (م): الْحَيْضُ.

(٢) قطعة من حديث رواه مسلم - ٢٣٤/١ برقم ٩١ - ٩٢ وتتمته: إذا ولغ فيه الكلب أن يغسله سبع مرات أولاًهن بالتراب.

(٣) الفطور: الحليب يخرج من ضرع الناقة. اللسان (فطر).

(٤) الوجور: دواء يوجر في وسط الفم. اللسان (وجر).

(٥) السَّعُوط: دواء يصب في الأنف. اللسان (سعط).

(٦) اللدود: ما سقي الإنسان في أحد شقي الفم، اللسان (لد).

وأما كونه صفةً فهو قوله تعالى<sup>(١)</sup>: (وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا) [الفرقان/ ٤٨] فهذا كالرسول، والعجوز، ونحو ذلك من الصفات التي جاءت على فعولٍ ولا دلالة فيه على التكرير، كما لم يكن متعدياً نحو: ضروب، ألا ترى أن فعله غير متعدٍ متعدٍ ضربت. ومن الصفة قوله جل وعز<sup>(٢)</sup>: (وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا) [الإنسان/ ٢١] فوصف بالطهور لما كان خلافاً لما ذكر في قوله: (وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ) [إبراهيم/ ١٦]. ومن ذلك قوله: «هو الطهور ماؤه»<sup>(٣)</sup>. فالطهور هنا صفة، ألا ترى أنه قد ارتفع به الماء كما ارتفع الاسم بالصفات المتقدمة؟ وقال تعالى<sup>(٤)</sup>: (خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ) [التوبة/ ١٠٣] فمن جعل في تطهرهم ضمير الصدقة، ولم يجعله ضمير فعل المخاطب، فلما جاء من «أن الصدقة أوساخ الناس»<sup>(٥)</sup> فإذا أخذت منهم كان كالرفع لذلك، ورفعه تطهير [وقال تعالى<sup>(٥)</sup>]: (وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ) [الحج/ ٢٦] فجاء فيه طهر لما جاء في المظهر منه الرجس في قوله: (فاجتنبوا الرجس من الأوثان) [الحج/ ٣٠]. وقال سبحانه<sup>(٧)</sup>: (وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ) [البقرة/ ٢٥] فوصفهن

(١) سقطت من (ط). (٢) في (ط): تعالى.

(٣) هذا جزء من حديث رواه أحمد في مسنده ٢٣٧/٢ ونصه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال في ماء البحر: «هو الطهور ماؤه الحلال ميتته».

(٤) سقطت من (ط).

(٥) وذلك في الحديث الذي رواه مسلم برقم ١٠٧٢ وأبو داود برقم ٢٩٨٥:

«إن هذه الصدقة لا تنبغي لآل محمد، إنما هي أوساخ الناس».

(٦) سقطت من (ط). (٧) في (ط): قال.



بالطهارة يحتمل أمرين: يجوز أن يَكُنَّ تَطَهَّرْنَ مما يكون فيهن من الحيض، ونحوه من الأقدار. ويجوز أن يَكُنَّ مُطَهَّرَاتٍ من الأخلاق السيئة لما فيهن من حُسن التبعل. ودل على ذلك قوله: (فجعلناهنَّ أبكاراً، عُرُباً أَتْرَاباً) [ الواقعة/ ٣٧ ] وأنشد يعقوبُ وثعلبُ<sup>(١)</sup>:

وَبِالْبِشْرِ قَتَلَى لَمْ تُطَهَّرْ ثِيَابُهَا  
وَفَسَّرَاهُ بَأَنَّهُ لَمْ يُطَلَّبْ بِثَارِهِمْ وَوَجْهُ ذَلِكَ: أَنَّهُمْ إِذَا قَتَلُوا  
قَتِيلًا قَالُوا: دَمُهُ فِي ثَوْبِ فُلَانٍ، يَعْنُونَ الْقَاتِلَ. وَعَلَى هَذَا قَوْلُ أَوْسٍ<sup>(٢)</sup>.  
نُبِّئْتُ أَنَّ دَمًا حَرَامًا نِلْتَهُ  
وَهَرِيقَ فِي بُرْدٍ عَلَيْكَ مُحَبَّرٍ

وقال<sup>(٣)</sup>:

نُبِّئْتُ أَنَّ بَنِي جَذِيمَةَ<sup>(٤)</sup> أَدْخَلُوا  
أَبْيَاتَهُمْ تَامُورَ نَفْسِ الْمُنْذِرِ

وقال [ أبو ذؤيب ]<sup>(٥)</sup>:

- (١) عجز بيت لجريز وصدرة في (ديوانه/ ٥٢):  
أبا مالك مالت برأسك نشوة  
(٢) (ديوانه/ ٤٧) هراق الماء يهريقه هراقة: بمعنى أراق - المحبر: الجديد المزخرف من الثياب.  
(٣) البيت لأوس بن حجر أيضاً في الديوان/ ٤٧ وفي القصيدة التي منها البيت السابق.  
(٤) في (م) تحت كلمة جذيمة: الصواب: بني سحيم. وكذلك الرواية في الديوان. والتامور: الدم، قال السكري في (شرح أشعار الهذليين ٧٧/١): لم يرد أنهم أدخلوه أبياتهم، ولكنهم صاروا المطلوبين بدمه.  
(٥) سقطت من (م). ووردت في (ط) على طرة الصفحة. والبيت من قصيدة له يرثي بها نسيبة بن محرز. شرح أشعار الهذليين ٧٧/١ - اللسان (مادة أزر).

تَبَرُّاً من دمِ القَتِيلِ وثَوْبِهِ  
وقد عَلِقَتْ دَمَ القَتِيلِ إزارُها  
علامة التَّائِبِث في عَلِقَتْ للإزار. وأنَّثها كما أنَّثه ابنُ أحمَرَ  
في قوله:

طَرَحْنَا إزاراً فَوْقَهَا أُيْزِيَّةً  
على مَنَهْلٍ من قَذْفَاءٍ<sup>(١)</sup> وموردٍ  
وأنشد الأعشى<sup>(٢)</sup> بإلحاق علامته في قوله<sup>(٣)</sup>:  
تَرْفُلُ في البَقِيرَةِ والإِزَارَةِ<sup>(٤)</sup>

- (١) في (ط): قَذْفَاء. وقد اضطربت المصادر في هذه الكلمة ضبطاً وإعجاماً، فقد ورد في معجم ما استعجم ١٠١٥/٣ (الفاء والذال): «قَذْفَاء: بفتح أوله وإسكان، ثانيه بعدهما مثلهما. ويعقوب يقول: قَذْفَاء، بضم الفاءين: ماء معروف، قال ابن أحمَرَ: .. طرحنا فوقها أُيْزِيَّةً على مصدر من قَذْفَاء ومورد قوله: أُيْزِيَّة، يعني: ثياباً من أيبين» ا. هـ. وأيبين: قرية على جانب البحر ناحية اليمن (اللسان). وبهذه الرواية عن المعجم في شعره ص ٥٠. وفي اللسان (قذد) ما نصه: وَقَذْفَاء: موضع. عن الفارسي قال: وأورد عجز البيت. وفي معجم البلدان: قَذْفَاء: موضع في اليمن. ولم يرد عنده قذفداء بفاءين اسم لأي موضع. والأيزني: رمح منسوب إلى يزن ملك من ملوك حمير تنسب إليه الرماح، ووزنه: عيفلي (اللسان: يزن). (٢) في (ط): وأنشده للأعشى. (٣) قطعة بيت من قصيدة يهجو فيها الأعشى شيان بن شهاب الجحدري. وتماه في الديوان/ص ١٥٣ واللسان (أزر): كتمايل النشوان ير فُل في البقيرة والإِزارة والبقيرة: ثوب يشق فيلبس بلا أكمام. (٤) في (ط): ترفل في البقير وفي الإِزارة.

وَإِذَا عَلِقَتْ إَزَارُهُ دَمَهَا<sup>(١)</sup>، صَارَ دَمُهُ<sup>(٢)</sup> فِي ثَوْبِهَا. فَأَمَّا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَيْثَابَكَ فَطَهَّرْ) [المدثر/ ٤] فَإِنَّهُ أَمَرَ بِالتَّزَكِّيِّ وَاجْتِنَابِ الْمَآثِمِ. قَالَ قَتَادَةُ: كَانُوا يَقُولُونَ لِلرَّجُلِ إِذَا نَكَثَ، وَلَمْ يُوْفِ بِالْعَهْدِ دَنَسُ الثِّيَابِ، فَإِذَا أَوْفَى وَأَصْلَحَ قَالُوا: طَاهَرُ الثِّيَابِ. فَمِمَّا سَلَكُوا فِيهِ هَذَا الْمَسْلَكُ قَوْلُهُ<sup>(٣)</sup>:

وَقَدْ لَيْسَتْ بَعْدَ الزَّيْرِ مَجَاشِيعُ  
ثِيَابِ الَّتِي حَاضَتْ وَلَمْ تَغْسِلِ الدَّمَ

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ<sup>(٤)</sup>:

ثِيَابُ بَنِي عَوْفٍ طَهَارِي نَقِيَّةٌ  
وَأَوْجُهُهُمْ بَيضُ الْمَسَافِرِ غُرَّانُ

يُرِيدُ: أَنَّهُمْ لَا يَأْتُونَ مَا يُقَالُ لَهُمْ فِيهِ دَنَسُ الثِّيَابِ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: وَأَوْجُهُهُمْ بَيضُ الْمَسَافِرِ، يُرِيدُ: أَنَّهُمْ لَا يَرْتَكِبُونَ مَا يُدَنِّسُ الثِّيَابَ وَيُسَوِّدُ الْوُجُوهَ، قَالَ تَعَالَى<sup>(٥)</sup>: (وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا) [النحل/ ٥٨] فَلَيْسَ الْمَعْنَى السَّوَادُ الَّذِي هُوَ خِلَافُ الْبَيَاضِ، وَلَكِنْ عَلَى مَا يَلْحَقُ مَنْ غَضَاضَةً عَنْ مَذْمَةٍ. وَنَزَّلُوا وَلَادَةَ الْأُنْثَى - وَإِنْ لَمْ يَكُنْ

(١) فِي (ط): إِزَارَهَا دَمُهُ. (٢) سَقَطَتْ مِنْ (ط).

(٣) الْبَيْتُ لَجَرِيرٍ مِنْ قَصِيدَةٍ يَهْجُو فِيهَا الْبَعِيثَ الدِّيَوَانَ ٩٨٣/٢.

(٤) الْبَيْتُ لِأَمْرِئِ الْقَيْسِ مِنْ قَصِيدَةٍ يَمْدَحُ فِيهَا بَنِي عَوْفٍ، وَقَافِيَتُهَا مَكْسُورَةٌ فِيهِ إِقْوَاءُ. (دِيَوَانُهُ ص ٢١٣ ط السِّنْدُوبِي) وَفِي اللِّسَانِ (سَفَرٍ): مَسَافِرُ الْوَجْهِ: مَا يَظْهَرُ مِنْهُ. قَالَ أَمْرُؤُ الْقَيْسِ: وَأَوْجُهُمْ... الْبَيْتُ. وَفِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ ٦٣/١٩ نَسَبَهُ لِأَبِي كَبْشَةَ. (٥) سَقَطَتْ مِنْ (ط).

فَعَلَهُمْ<sup>(١)</sup> - منزلة ما يكون من فعلهم، مما يلحق من أجله العار. وعلى هذا ما يُمتدح به<sup>(٢)</sup> من الوصف بالبياض، ليس يراد به بياض اللون، كقول الأعشى<sup>(٣)</sup>:

وأبيض مُخْتَلِطٌ بالكِرامِ  
يجود ويغزو إذا ما عديمٌ  
وقول الآخر<sup>(٤)</sup>:

أُمُّكَ بِيضَاءُ مِنْ قُضَاعَةٍ قَدْ  
نَمَتْ لَكَ الْأُمَهَاتُ وَالنَّضْدُ  
اختلفوا في ضم الياء وفتحها من قوله جلّ وعزّ<sup>(٥)</sup>: (إِلَّا  
أَنْ يَخَافَا) [البقرة/ ٢٢٩].

فقرأ حمزة وحده: (يُخَافَا) بضم الياء. وقرأ الباقر: (يَخَافَا) بفتح الياء<sup>(٦)</sup>.

[ قال أبو علي ]<sup>(٧)</sup> قال أبو عبيدة: (إِلَّا أَنْ يَخَافَا) معناها: يُوقِنَا، (فَإِنْ خِفْتُمْ) ههنا: فَإِنْ أَيْقَنْتُمْ. و: (إِنْ<sup>(٨)</sup>) ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حَدُودَ اللَّهِ) [البقرة/ ٢٣٠] معناه: أَيْقِنَا<sup>(٩)</sup>.

وقال بعضُ البغداديين: (إِلَّا أَنْ يَخَافَا) مثلُ: يظننا، قال:

(١) في (ط): من فعلهم. (٢) سقطت من (م).

(٣) ورد في الديوان (ص ٣٥) برواية:

وأبيض كالسيف يعطي الجزيل يجود ويغزو إذا ما عديم  
(٤) جاء في اللسان (مادة: بيض) برواية:

أُمُّكَ بِيضَاءُ مِنْ قُضَاعَةٍ فِي الْبَيْتِ الَّذِي تَسْتَظِلُّ فِي طَنْبِهِ  
(٥) في (ط): عز وجل. (٦) السبعة ص ١٨٣. (٧) سقطت من (ط).

(٨) في (ط): إن. (٩) مجاز القرآن ص ٧٤.



والظن والخوف واحد<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي: خاف: فعلٌ يتعدى إلى مفعولٍ واحد. وذلك المفعول يكون أن وصلتْها ويكون غيرها، فأما تعديه إلى غير أن فنحو قوله عز وجل<sup>(٢)</sup>: (تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ) [الروم/ ٢٨] وتعديته<sup>(٣)</sup> إلى «أن» كقوله تعالى: (تَخَافُونَ أَنَّ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ) [الأنفال/ ٢٦] وقوله: (أَمْ يَخَافُونَ أَنَّ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) [النور/ ٥٠]. فإن عديته إلى مفعولٍ ثانٍ، ضَعُفَتِ العين، أو اجْتَلَبَتْ حرفَ الجرِّ، كقولك: خَوَّفْتُ النَّاسَ ضَعِيفَهُمْ قَوِيَّهُمْ، وحرف الجر كقوله:

لَوْ خَافَكَ اللَّهُ عَلَيْهِ حَرَمَةٌ<sup>(٤)</sup>

ومن ذلك قوله عز اسمه: (إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ) [آل عمران/ ١٧٥] (فيخوِّفُ) قد حُذِفَ معه مفعولٌ يقتضيه تقديره: يُخَوِّفُ الْمُؤْمِنِينَ بِأَوْلِيَائِهِ، فحذف المفعولَ والجارَّ، فوصلَ الفعلُ إلى المفعولِ الثاني، ألا ترى أنه لا

(١) قال في معاني القرآن ١٤٥/١ عند قوله سبحانه: (إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ): وفي قراءة عبد الله (إِلَّا أَنْ تَخَافُوا) فقرأها حمزة على هذا المعنى (إِلَّا أَنْ يَخَافَا) ولا يعجبنى ذلك. وقرأها بعض أهل المدينة كما قرأها حمزة. وهي في قراءة أبي: (إِلَّا أَنْ يَظُنَّا أَلَّا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ) الخوف والظن متقاربان في كلام العرب.

(٢) سقطت من (ط). (٣) في (ط): وتعديه.

(٤) من رجز نسبه في اللسان (روح) لسالم بن دارة، وقبلة:

يَا أَسَدِي لَمْ أَكَلْتَهُ لِمَهْ

وهو في الإنصاف/ ٢٩٩، والعيني ٥٥٥/٤ والأشْمُونِي ٢١٧/٤.

يَخَوْفُ أَوْلِيَاءَهُ، عَلَى حَدِّ قَوْلِكَ: خَوَّفْتُ اللَّصَّ، إِنَّمَا يَخَوْفُ  
غَيْرَهُمْ مِمَّنْ لَا اسْتِنصَارَ لَهُ بِهِمْ، وَمِثْلُ هَذِهِ فِي حَذْفِ الْمَفْعُولِ  
مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى<sup>(١)</sup>: (فَإِذَا خِفتَ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ)  
[القصص/٧] الْمَعْنَى: إِذَا<sup>(٢)</sup> خِفتَ عَلَيْهِ فَرَعُونَ، أَوْ الْهَلَاكُ.  
فَالْجَارُ الْمُظْهَرُّ فِي قَوْلِهِ: (فَإِذَا خِفتَ عَلَيْهِ) بِمَنْزِلَةِ الْمَحذُوفِ مِنْ  
قَوْلِهِ: (أَوْلِيَاءَهُ).

وَإِذَا كَانَ تَعْدِي هَذَا الْفِعْلِ عَلَى مَا وَصَفْنَا، فَقَوْلُ حَمْزَةٍ:  
(إِلَّا أَنْ يُخَافَا) مُسْتَقِيمٌ، لِأَنَّهُ لَمَّا بَنَى الْفِعْلَ لِلْمَفْعُولِ بِهِ، أَسْنَدَ  
الْفِعْلَ إِلَيْهِ، فَلَمْ يَبْقَ شَيْءٌ يَتَعَدَّى إِلَيْهِ.

فَأَمَّا (أَنْ) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى<sup>(٣)</sup>: (أَنْ لَا يُقِيمَا) فَإِنَّ الْفِعْلَ  
يَتَعَدَّى إِلَيْهِ بِالْجَارِ، كَمَا تَعَدَّى بِالْجَارِ فِي قَوْلِهِ<sup>(٤)</sup>:  
لَوْ خَافَكَ اللَّهُ عَلَيْهِ حَرَمَهُ

وَمَوْضِعُ (أَنْ) فِي قَوْلِهِ: (إِلَّا أَنْ يُخَافَا)<sup>(٥)</sup>: جَرُّ بِالْجَارِ

(١) سقطت من (ط). (٢) في (ط): فإذا. (٣) سقطت من (ط)

(٤) سبق قريباً.

(٥) ورد في طرة (ط) هذه التعليقة:

صوابه في قوله: (أَنْ يُقِيمَا). لأنَّ أَنْ وما بعدها في قوله: (إِلَّا أَنْ يُخَافَا)  
مَوْضِعُهَا نَصَبٌ: إِمَّا عَلَى الْحَالِ، وَإِمَّا عَلَى الْمَفْعُولِ مِنْ أَجَلِهِ، عَلَى  
الْخِلَافِ فِي ذَلِكَ، وَلَعَلَّ هَذَا وَقَعَ وَهَمًا مِنَ النَّاسِخِ لَا مِنْ أَبِي عَلِيٍّ.  
وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ قَوْلُهُ بَعْدُ: لِأَنَّهُ لَمَّا حَذَفَ الْجَارَ، وَصَلَ الْفِعْلَ إِلَى الْمَفْعُولِ  
الْثَانِي.....

قال شيخنا: ليس ذلك بصحيح، ولم يذكر النحويون خاف في الأفعال  
التي تتعدى إلى اثنين، وأصل أحدهما أن يكون بحذف الحرف، وعدواتك  
الأفعال وخاف لا يتعدى إلا إلى واحد. وإذا جاء: خفت زيدا ضرباً

المقدّر على قول الخليل والكسائي، ونصب على قول غيرهما،  
لأنه لما حذف الجار وصل الفعل إلى المفعول الثاني، مثل:

أستغفر الله ذنباً<sup>(١)</sup>...

و: أمرتك الخير<sup>(٢)</sup>...

فقوله مستقيم على ما رأيت.

فإن قال قائل: لو كان (يُخافاً) كما قرأ، لكان ينبغي أن  
يكون: فإن خيفاً؛ قيل: لا يلزمه هذا السؤال لمن خالفه في  
قراءته، لأنهم قد قرؤوا: (إلا أن يخافاً) ولم يقولوا: فإن خافاً  
فهذا لا يلزمه لهؤلاء.

وليس يلزم الجميع هذا السؤال لأمرين: أحدهما أن  
يكون انصرف من الغيبة إلى الخطاب كما قال: (الحمد لله) ثم  
قال: (إياك نعبد) وقال: (وما آتيتكم من زكاة تُريدون وجه الله  
فأولئك هم المضعفون) [الروم/ ٣٩] وهذا النحو كثير في  
التنزيل وغيره.

والآخر: أن يكون الخطاب في قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: (فإن

= عمراً، كان بدلاً. أو: من ضربه عمراً، كان مفعولاً من أجله، ولا يفهم  
ذلك على أنه مفعول ثان.

(١) هذا أول بيت تتمته:

..... لست محصيه رب العباد إليه الوجه والعمل

الكتاب ١٧/١ ولم يعزه لقائل. وعنه في الخصائص ٢٤٧/٣.

(٢) جزء بيت لعمر بن معد يكرب وتتمته:

.. فافعل ما أمرت به فقد تركتك ذا مالٍ وذا نسبٍ

انظر الكتاب ١٧/١ والخزانة ١٦٤/١. وشعره ص ٤٧.

(٣) سقطت من (ط).

خِفْتُمْ) مصروفاً إلى الولاية والفقهاء، الذين يقومون بأمر الكافة،  
وجاز أن يكون الخطاب للكثرة، فيمن جعله انصرافاً من الغيبة  
إلى الخطاب، لأن ضمير الاثنين في (يخافا) ليس يُراد به اثنان  
مخصوصان، إنما يُراد به أن كل من كان هذا شأنه فهذا  
حكمه.

فأما من قرأ: (يَخَافا) بفتح الياء، فالمعنى أنه إذا خاف  
كل واحد من الزوج والمرأة ألا يقيما حدود الله تعالى<sup>(١)</sup>، حلّ  
الافتداء، ولا يُحتاج في قولهم إلى تقدير الجار، وذلك أن  
الفعل يقتضي مفعولاً يتعدى إليه كما يقتضيه في نحو قوله  
تعالى<sup>(٢)</sup>: (فلا تخافوهم وخافوني) [آل عمران/ ١٧٥]، ولا بد  
من تقدير الجار<sup>(٣)</sup> في قراءة من ضم الياء، لأن الفعل قد أُسندَ  
إلى المفعول، فلا يتعدى إلى المفعول الآخر إلا بالجار.

فأما ما قاله الفراء<sup>(٤)</sup> في قراءة حمزة: (إلا بأن يُخَافا)

(١)، (٢) سقطت من (ط).

(٣) في حاشية (ط) تعليقة نصها: (في قوله: ولا بد من تقدير الجار.. إلخ  
نظر، لأنه إنما يلزم ذلك على ما قدره هو، وإنما على ما ذكره غيره من أن  
(أن يقيما) في موضع يقع بدل اشتمال من ضمير الاثنين في يخافا؛ فلا  
يلزم ذلك، ويكون خاف معدى إلى مفعول واحد وهو القائم مقام الفاعل  
بعد هذين و(أن يقيما) بدل اشتمال على حد قولك: أعجبني الزيدان  
علمهما). هـ. وهنالك كلمة بلغ سماعاً.

(٤) معاني القرآن ١٤٦/١ ونص كلامه: (وأما ما قال حمزة، فإنه إن كان أراد  
اعتبار قراءة عبد الله فلم يصبه، والله أعلم، لأن الخوف إنما وقع على «أن»  
وحدها إذ قال: ألا يخافوا أن لا، وحمزة قد أوقع الخوف على الرجل  
والمرأة وعلى أن، ألا ترى أن اسمهما في الخوف مرفوع بما لم يسم  
فاعله، فلو أراد: ألا يُخَافا على هذا، أو يُخَافا بذاً، أو من ذا، فيكون



من أنه اعتبر قراءة عبد الله: (إِلَّا أَنْ تَخَافُوا) فلم يصبه، لأن الخوف في قراءة عبد الله واقع على أن، وفي قول حمزة: على الرجل والمرأة. فإن بلغه ذلك في رواية عنه فذاك، وإلا، فإذا اتجه قراءته على وجه صحيح، لم يجز أن ينسب إليه الخطأ، وقد قال عمر [رحمه الله] <sup>(١)</sup>: لا تحمِلْ فعل أخيك على القبيح ما وجدت له في الحَسَن مذهباً.

واختلفوا <sup>(٢)</sup> في نصب الرءاء ورفعها من قوله جلَّ وعزَّ: (لَا تُضَارُّ وَالِدَهُ) [البقرة/٢٣٣].

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبان عن عاصم: (لَا تُضَارُّ وَالِدَهُ) رفعاً.

وقرأ نافع وعاصم وحمزة والكسائي: (لَا تُضَارُّ) نصباً. وليس عندي عن ابن عامر في هذا شيء من رواية ابن ذكوان، ولكن المعروف عن أهل الشام النصب.

قال أبو علي <sup>(٣)</sup>: وجه قول من رَفَعَ أَنْ قبله مرفوعاً، وهو قوله (لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا) [البقرة/٢٣٣] فإذا أتبعته ما قبله كان أحسن لتشابه اللفظ.

فإن قلت: إنَّ ذلك خبرٌ، وهذا أمرٌ؛ قيل: فالأمر قد يجيء على لفظ الخبر في التنزيل، ألا ترى أن قوله (وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ) [البقرة/٢٢٨] وقوله:

= على غير اعتبار قول عبد الله جائزاً، كما تقول للرجل: تخاف لأنك

خبيث، وبأنك وعلى أنك... (١) سقطت من (ط).

(٢) سقطت الواو من (ط). (٣) سقطت (قال أبو علي) من (ط).

(تُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) [الصف/١١]، وهذا النحو، مثلُ ذلك، ويؤكد ذلك أن ما بعده على لفظ الخبر، وهو قوله: (وعلى الوارث مثل ذلك) [البقرة/٢٣٣]، والمعنى: ينبغي ذلك، فلما وقع موقعه صار في لفظه.

ومن فتح جعله أمراً، وفتح الراء لتكون حركته موافقة لما قبلها وهو الألف، وعلى هذا قال سيبويه<sup>(١)</sup>: لو سُمِّيَتْ رجلاً بإسحاراً<sup>(٢)</sup>، فَرَّخَمَتُهُ على قول من قال: يا حار، لقلت: يا إسحاراً، ففتحت من أجل الألف التي قبلها، وعلى هذا حُرِّك بالفتح قول الشاعر<sup>(٣)</sup>:

وَذِي وَلَدٍ لَمْ يَلِدْهُ أَبَوَانِ

حَرَكَ بالفتح لالتقاء الساكنين، لأن أقرب الحركات إليه الفتحة. فأما قوله (وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ) [البقرة/٢٨٢] فيحتمل وجهين:

أحدهما: أن يكون الفعل مسنداً إلى الفاعل، كانه: لا يضارُّ كاتبٌ ولا شهيدٌ بتقاعده عن الكتاب والشهادة. والآخر: (لا يُضَارُّ) <sup>(٤)</sup> أي: لا يُشْغَلُ عن ضيعته ومعاشه باستدعاء شهادته وكتابته، وهو مفتوح لأن قبله أمراً، وليس الذي قبله خبراً، كما أن قبل الآية الأخرى خبراً، فالفتح للجزم بالنهي أحسن.

(١) سيبويه ١/٣٤٠.

(٢) الإسحار: بكسر الهمزة وفتحها بقل يسمن عليه الإبل واحدته إسحارة (اللسان: سحر).

(٣) سبق النظر ١/٦٦.

(٤) في معاني القرآن ١/١٥٠ أن عمر بن الخطاب قرأ: (وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ).

واختلفوا في<sup>(١)</sup> المد والقصر من قوله جل وعز<sup>(٢)</sup>: (إذا سلمتم ما آتيتم) [البقرة/ ٢٣٣]،  
فقرأ ابن كثير وحده: (إذا سلمتم ما آتيتم) قصراً، كذا  
قراءته على قنبل.

وقرأ الباقر: (ما آتيتم) بالمد، أن المعنى على الإعطاء<sup>(٣)</sup>.

قال أبو علي: قد<sup>(٤)</sup> جاء: (فأتوهن أجورهن بالمعروف) [النساء/ ٢٥] وقال تعالى<sup>(٥)</sup>: (وآتيتم إحداهن قنطاراً) [النساء/ ٢٠]، والمراد هنا: إعطاء المهر، وقال تعالى<sup>(٦)</sup>:  
(ولا جناح عليكم أن تنكحوهن إذا آتيتموهن أجورهن) [المتحنة/ ١٠]؛ فكما<sup>(٧)</sup> جاء في هذه المواضع في المهر  
آتى؛ فكذلك ينبغي أن تكون في الموضع الذي اختلف فيه.

ووجه قول ابن كثير أن يُقدَّر: إذا سلمتم ما آتيتم نقده، أو  
آتيتم سوقه؛ فحذف المضاف، وأقام المضاف إليه مقامه،  
وحذف الهاء من الصلة، وكأنه قال: آتيت نقداً ألف، أي:  
بذلته، كما تقول: آتيت جميلاً، أي: فعلته.

ومما يقوي قوله قول زهير<sup>(٨)</sup>:

فَمَا يَكُ مِنْ خَيْرٍ أَتَوْهُ فَإِنَّمَا  
تَوَارَتْهُ أَبَاءُ آبَائِهِمْ قَبْلُ

(١) سقطت الواو من (ط). (٢) في (ط): عز وجل.  
(٣) كتاب السبعة ١٨٣ مع اختلاف في الترتيب. (٤) في (ط): وقد.  
(٥) سقطت من (ط). (٦) سقطت من (ط).  
(٧) في (ط): فلما.  
(٨) انظر ص ١٦٠ من هذا الجزء.

فكما تقول: أتيت خيراً، وأتيت جميلاً، فكذلك تقول:  
أتيت نقداً ألف.

وقد وقع (أتيت) موقع (آتيت). ويجوز أن يكون ما في  
الآية مصدراً، فيكون التقدير: إذا سلمتم الإتيان، والإتيان:  
المأتي، مما<sup>(١)</sup> يُبدل بسوقٍ أو نقدٍ، كقولك: ضرب الأمير،  
تريد: مضروبه.

فأما قوله: (بالمعروف) يجوز أن يتعلق (بسلمتكم) كأنه:  
إذا سلمتكم بالمعروف ما آتيتكم. ويجوز أن يتعلق بـ (آتيتكم) على  
حد قولك: آتيته بزيد.

اختلفوا في ضم التاء، ودخول الألف وفتحها، وسقوط  
الألف من<sup>(٢)</sup> قوله [جل وعز]<sup>(٣)</sup> (تمسوهن) [البقرة/ ٢٣٦].

فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وعاصم وابن عامر:  
(تمسوهن) بغير ألف، حيث كان، وفتح التاء.

وقرأ حمزة والكسائي: (تماسوهن) بألف وضم التاء<sup>(٤)</sup>.

قال أبو علي: حجة من قال (تمسوهن) قوله [جل  
وعز]:<sup>(٥)</sup> (ولم يمسسني بشر) [آل عمران/ ٤٧] ألا ترى أنه  
جاء على: فعل دون فاعل، وكذلك قوله [عز اسمه]<sup>(٦)</sup>: (لم  
يطمئنن إنس قبلهم ولا جان) [الرحمن/ ٧٤]، وقوله  
تعالى<sup>(٧)</sup>: (فانكحوهن بإذن أهلهن) [النساء/ ٢٥] فهذا كله  
على فعل.

(١) في (ط): ومما. (٢) في (ط): في. (٣) سقطت من (ط).

(٤) كتاب السبعة ١٨٣ - ١٨٤. (٥) (٦) (٧) سقطت من (ط).



والنكاح عبارة عن الوطاء، وإن كان قد وقع على العقد:  
قال الأعشى: (١)

ومنكوحه غير مَمْهُورة  
وأخرى يُقال له فادها

وقال آخر: (٢)

وبرخرحان غداة كُبل مَعْبَدُ  
نُكِحَتْ نَسَاؤُكُمْ بغير مَهْوَرِ

وعلى الوطاء يحمله سيويه ويرويه.

قال سيويه: قالوا (٣): ضَرَبَهَا الفحل ضرباً كالنكاح،  
والقياس ضرباً، ولا يقولونه، كما لا يقولون: نَكَحَّا، وهو  
القياس. وقالوا: ذَقَطَهَا ذَقْطاً، كالقَرَع، وهو النكاح ونحوه من  
باب المَبَاضَعَةِ (٤). وقال في موضع آخر: نَكَحَهَا نِكَاحاً وَسَفَدَهَا  
سَفَاداً، وقالوا: قَرَعَهَا قَرَعاً (٥).

فكماً أن هذه الأفعال على فَعَلَ دون فاعل، فكذلك  
ينبغي أن يكون في الموضع المختلف فيه.

فأما ما جاء في الظهار من قوله تعالى: (مِنْ قَبْلِ أَنْ  
يَتَمَاسَّا) [المجادلة/ ٤]. فلا دليل فيه على ما في هذه الآية،  
لأن المُمَاسَّةَ في الظهار مُحَرَّمٌ، وقد أُخِذَ على كل واحدٍ منهما

(١) ديوانه ٧٥. غير ممهورة: لأنها سبية أخذت قهراً في الحرب.

(٢) البيت لجريز وقد ورد برواية: نكحوا بناتكم بغير مهور. (ديوانه/ ١٩٦)

ط الصاوي).

(٣) في (ط): يقال. (٤) الكتاب ٢/ ٢١٦. (٥) الكتاب ٢/ ٢١٥.

أن لا يَمَسَّ، فَمِنْ ثَمَّ جاء: (من قبل أن يَتَمَاسَّ).

وحجة من قرأ: (ولا تُماسُّوهنَّ) أن فاعَلَ وفَعَلَ قد يُراد بكل واحدٍ منهما ما يُراد بالآخر، وذلك<sup>(١)</sup> نحو: طارَقْتُ النُّعْلَ، وعاقَبْتُ اللَّصَّ، كما أن فَعَلَ واستفَعَلَ، يُرادُ بكل واحدٍ منهما ما يُراد بالآخر، نحو: قرَّ واستَقَرَّ، وعلا قِرْنُهُ واستعلاه، وفي التنزيل (وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ) [الصافات/ ١٤] وكذلك عَجِبَ واستعجبَ.

واختلفوا<sup>(٢)</sup> في تحريك الدال وتسكينها من قوله عزَّ وجلَّ: (عَلَى الْمَوْسَى قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ). [البقرة/ ٢٣٦].

فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر: (قَدْرُهُ) و(قَدْرُهُ) بإسكان الدال.

وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم: (قَدْرُهُ) و(قَدْرُهُ) متحركتين<sup>(٣)</sup>.

قال أبو علي: قال أبو زيد: تقول قَدَرَ الْقَوْمُ أمرهم يَقْدِرُونَهُ قَدْرًا، وهذا قَدْرٌ هذا: إذا كان مثله بجزم الدال، وَاحْمِلْ عَلَى رَأْسِكَ قَدْرَ مَا تُطِيقُ، وَقَدَرَ اللَّهُ الرِّزْقَ يَقْدِرُهُ. وروى السُّكْرِيُّ: يَقْدِرُهُ قَدْرًا، وَقَدَرْتُ الشَّيْءَ بِالشَّيْءِ. أَقْدِرُهُ قَدْرًا، وَقَدَرْتُ عَلَى الْأَمْرِ أَقْدِرُ قُدْرَةً وَقُدُورًا وَقَدَارَةً، ونسأل الله خير القَدَرِ.

(١) سقطت من (ط).

(٢) سقطت الواو من (ط).

(٣) السبعة ١٨٤.

وقال أبو الصقر: هذا قَدَرُ هذا، واحْمِلْ قَدْرَ ما تطيقُ.  
وقال أبو الحسن: يقال: القَدْرُ والقَدَرُ، وهم يختصمون في  
القَدْرِ والقَدَرِ قال الشاعر<sup>(١)</sup>:

ألا يا لَقَوْمٍ للنَّوائِبِ والقَدْرِ  
وللأمر يأتي المرء من حيث لا يَدْرِي

وتقول: قَدَرْتُ عليه الثوب؛ فأنا أَقْدِرُهُ قَدْرًا، لم أسمع  
منه بغير ذلك، وخذ منه بقَدْرِ كذا وقَدْرِ كذا لُغَتَانِ، وفي  
كتاب الله [جل وعز] <sup>(٢)</sup> (فَسَأَلْتُ أُوْدِيَّةً بِقَدْرِهَا) [الرعد/ ١٧]  
و(قَدْرِهَا)<sup>(٣)</sup>.. (وعلى الموسيعِ قَدْرُهُ وعلى المقْتِرِ قَدْرُهُ)  
و(قَدْرُهُ)<sup>(٤)</sup> وقال تعالى<sup>(٥)</sup>: (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ)  
[الأنعام/ ٩١]. لو حُرِّكَتْ كان جائزًا، وكذلك: (إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ  
خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ) [القمر/ ٤٩] لو خُفِّفَتْ جاز، إلا أن رؤوس الآي  
كلها متحرَّكة، فيلزمُ الفتح لأن ما قبلها مفتوحٌ.

[قال أبو علي]<sup>(٦)</sup>: قد ذَكَرَ أبو الحسن فيما حكينا عنه  
في غير موضع أن القَدْرَ والقَدَرِ بمعنى، وكذلك فيما حكاه أبو  
زيد، ألا ترى أنه قال: احْمِلْ على دَابَّتِكَ<sup>(٧)</sup> قَدْرَ ما تطيق.  
وهذا قَدْرُ هذا: إذا كان مثله.

قال: وقال أبو الصقر. هذا قَدْرُ هذا، واحْمِلْ على رَأْسِكَ  
قَدْرَ ما تطيقُ، فحكى الإسكان والفتح بمعنىً.

(١) هو هذبة بن خشرم من أبيات وردت في شرح أبيات المغني ٢٣٥/٥

(٢) سقطت من (ط). وانظر اللسان (قدر).

(٣) سقطت من (ط). (٤) ساقطة من (م). (٥) سقطت من (ط).

(٦) سقطت من (ط). (٧) في (ط): رأسك.

وقوله تعالى<sup>(١)</sup>: (فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا) [الرعد/١٧] اتساع، والمراد في سأل الوادي، وجرى النهر: جرى مياهها<sup>(٢)</sup> فحُذِفَ المضاف، وكذلك قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: (بِقَدَرِهَا) أي: بِقَدَرِ مياهها. ألا ترى أن المعنى ليس على أنها سالت بِقَدَرِ أَنْفُسِهَا؟ لأن أَنْفُسَهَا على حالٍ واحدة، وإنما تكون كثرة المياه وقلتها وشدة جَرِيهَا ولينه على قدرِ قِلَّةِ المياه المُنزَّلَةِ وكثرتها.

والأودية: واحدُها وادٍ، وهو جمعٌ نادرٌ في فاعلٍ، ولا نعلمُ فاعلاً جاء على أَفْعَلَةٍ، ويشبه أن يكون ذلك لتعاقب فاعل وفَعِيلٍ على الشيء الواحد، كعليمٍ وعالمٍ، وشهيدٍ وشاهدٍ، ووليٍّ ووالٍ، ألا ترى أنهم جمَعُوا فاعلاً أيضاً على فُعَلَاءٍ في نحو: شاعرٍ وشعراءٍ، وفقيةٍ وفقهاءٍ؟ وجعلوا فاعلاً كَفَعِيلٍ في التكسير؟.

وقالوا: يَتِيمٌ وأيتامٌ، وأبيلٌ وآبال<sup>(٤)</sup>، وشريفٌ وأشرافٌ، كما قالوا: صاحبٌ وأصحابٌ وطائرٌ وأطيّارٌ؛ فكذلك جمع وادٍ على أوديةٍ، واللام من قولهم: وادٍ ياءٌ، ولا يجوز أن يكون غيرَ ياءٍ.

وقالوا: أَوْدَى الرجلُ إذا هلك؛ فهذا كقولهم: سالت نفسه، وفاضت نفسه، في قول من قاله بالضاد، وقالوا: أودى الرجلُ. وغيرُهُ قال:

(١) سقطت من (ط). (٢) في (ط): مياههما. (٣) سقطت من (ط).

(٤) الأبيل: الراهب. أو صاحب الناقوس، وكان النصراني يسمون عيسى عليه السلام. بالأبيل. اللسان (أبل).



كَأَنَّ عِرْقَ أَيْرِهِ إِذَا وَدَى  
حَبْلُ عَجُوزٍ ضَفَرَتْ خَمْسَ قُوَى<sup>(١)</sup>

فأما قوله :

مُودُونَ تَحْمُونَ<sup>(٢)</sup> السَّبِيلَ السَّابِلَا<sup>(٣)</sup>

فهو مُفْعِلُونَ : من الأداة الذي<sup>(٤)</sup> يُراد به السلاحُ ، وليس من باب وادٍ .

واختلفوا<sup>(٥)</sup> في قوله عز وجلَّ (وَصِيَّةٌ لِّأَزْوَاجِهِمْ)  
[ البقرة / ٢٤٠ ] في رفع الهاء ونصبها .

فقرأ ابنُ كثيرٍ وعاصمٌ في رواية أبي بكرٍ والكسائي :  
(وصيةٌ لأزواجِهِمْ) برفع الهاء .

وقرأ أبو عمرو وحمزة وابن عامرٌ وحفصٌ عن عاصمٍ  
(وصيةٌ) نصباً .

قال أبو علي : حجة من قال : (وَصِيَّةٌ لِّأَزْوَاجِهِمْ) فرفعَ ،  
أنه يجوز أن يرتفع من وجهين . أحدهما : أن يجعلَ الوصيةَ  
مبتدأً والظرفَ خبره ، وحسنَ الابتداء بالنكرة ، لأنه موضعُ  
تَحْضِيضٍ ، كما حسنَ أن يرتفع : سلامٌ عليك ، وخيرٌ بين

(١) أنشده ابن الأعرابي للأغلب العجلي - وودى الشيء ودياً : سال (اللسان  
مادة/ودى) وفيه : سبع مكان خمس .

(٢) في (ط) : تحملون ، وهو تحريف .

(٣) هذا رجز لرؤبة انظر الديوان/ ١٢٢ واللسان (ودي) وفيهما : مودين بدل  
مودون .

(٥) في (ط) : سقطت الواو .

(٤) في (ط) : التي .

يدُيك، و«أُمْتُ فِي حَجَرٍ لَا فَيْكَ»<sup>(١)</sup> وقوله<sup>(٢)</sup>:

لَمَلْتِمِسِ الْمَعْرُوفِ أَهْلٌ وَمَرْحَبٌ

لأنها مواضعٌ دعاءٍ؛ فجاز فيها الابتداءُ بالنكرة لما كان معناها كمعنى المنصوب، والآخر: أن تُضمِرَ له خبراً فيكونَ قوله<sup>(٣)</sup>: (لِأَزْوَاجِهِمْ) صفةً وتقدير الخبر المضمَر: فعليهم وصيةٌ لأزواجِهِمْ. ولو حملَ حاملُ قوله تعالى<sup>(٤)</sup>: (فَصَبِرْ جَمِيلٌ: [يوسف/ ١٨، ٨٣] على هذا لأنه موضعٌ يحضُّ نفسه فيه على الصبر، كان وجهاً. ويؤكد قول من رفع أن نحوه قد جاء في التنزيلِ مرفوعاً، نحو قوله: (فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ: [البقرة/ ١٩٦]، فقوله: (في الحجِّ) متعلقٌ بالمصدر، وليس في موضعٍ خبرٍ، وقوله: (فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، ذَلِكَ كَفَّارَةٌ أَيْمَانِكُمْ) [المائدة/ ٨٩] وقوله (فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ: [النساء/ ٩٢] فهذا النحو قد جاء مرفوعاً على تقدير إضمار خبرٍ، فكذلك الآية.

(١) مثل. قال الزمخشري في المستقصى ٣٦٠/١: «أُمْتُ فِي حَجَرٍ لَا فَيْكَ» أي جعل الله اعوجاجاً في حجر لا فيك. يضرب في دعاء الخير. وأورده سيويه في ١٦٥/١ وعنه في اللسان (أُمْتُ). قال: الأُمْتُ: العَوَجُ، قال سيويه: وقالوا: أُمْتُ فِي الْحَجَرِ لَا فَيْكَ أَي: ليكن الأُمْتُ في الحجارة لا فيك، ومعناه: أبقاك الله بعد فناء الحجارة وهي مما يوصف بالخلود والبقاء.

(٢) عجز بيت للطفيل الغنوي صدره:

وَبِالسَّهْبِ مَيْمُونِ النَّقِيَّةِ قَوْلُهُ

انظر سيويه ١٤٩/١ - الديوان/ ٩.

(٣) في (ط): قوله عز وجل. (٤) سقطت من (ط).

ومن قرأ: (وصية) حمله على الفعل ليوصوا وصية، ويكون قوله: (لأزواجهم) وصفاً كما كان في قول من أضمَرَ الخبر كذلك.

ومن حجتهم: أن الظرف إذا تأخرَ عن النكرة كان استعماله صفةً أكثر، وإذا كان خبراً تقدّم على المُنكّر<sup>(١)</sup> إذا لم يكن في معنى المنصوب كقوله: (وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ) [المؤمنون/٦٣] (ولدينا مزيد) [ق/٣٥] فإذا تأخرت؛ فالأكثر فيها أن تكون صفات.

والمعنى في قوله: (والذين يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذُرُونَ أَزْوَاجاً وصيةً لأزواجهم): والذين يقاربون الوفاة، فينبغي<sup>(٢)</sup> أن يفعلوا هذا، ألا ترى أن المتوفى لا يؤمر ولا يُنهى؟! ومثل ذلك في المعتدة: (فإذا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ، أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ) [الطلاق/٢] المعنى في ذلك: إذا قاربن انقضاء أَجَلِهِنَّ من العدة، لأن العدة إذا انقضت، وقعت الفرقة، ولا خيار بعد وقوع الفرقة.

اختلفوا في تشديد العين وتخفيفها ورفع الفاء ونصبها وإسقاط الألف وإثباتها من قوله جلّ وعزّ<sup>(٣)</sup>: (فِيضَاعُفْهُ) [البقرة/٢٤٥]<sup>(٤)</sup>.

فقرأ ابن كثير (فِيضَعُفْهُ) برفع الفاء من غير ألف<sup>(٥)</sup> في جميع القرآن، وفي الحديد مثله رفعاً، وكذلك: (يُضَعِّفُ)  
 (١) في (ط): النكرة. (٢) في (ط): ينبغي. (٣) في (ط): عز وجل.  
 (٤) والآية بتمامها: (من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون). (٥) زاد في السبعة: مشددة العين.

[البقرة/ ٢٦١]، و (يُضَعِّفُهُ)، [التغابن/ ١٧]، و (مُضَعَّفَةٌ) [آل عمران/ ١٣٠]، (وَيُضَعِّفُ لَهَا) [الأحزاب/ ٣٠] و (يُضَعِّفُ لمن يشاء) [البقرة/ ٢٦١] وما أشبه ذلك، كَلَّةٌ بغير ألف.

وقرأ ابنُ عامرٍ: (فَيُضَعِّفُهُ) بغير ألف مُشَدِّدًا<sup>(١)</sup> في جميع القرآن، ووافقه عاصمٌ على النصبِ في الفاء في: (فِيضَاعِفُهُ) إلا أنه أثبت الألفَ في كل القرآن. وكان أبو عمرو لا يسقط الألفَ من ذلك كَلَّةٌ في جميع القرآن إلا في سورة الأحزاب، قوله: (يُضَعِّفُ لَهَا الْعَذَابُ) فإنه بغير ألف.

وقرأ [نافعٌ وحمزةٌ والكسائيُّ]<sup>(٢)</sup> ذلك كَلَّةٌ بِالْألفِ، وَرَفَعَ الْفَاءَ<sup>(٣)</sup>.

قال أبو علي: للرفع في قوله: (فِيضَاعِفُهُ) وجهان: أحدهما: أن تعطِفَهُ على ما في الصلاة، والآخر: أن تستأنِفَهُ.

فأما النصبُ في: (فِيضَاعِفُهُ) فإن الرفعَ أحسن منه<sup>(٤)</sup>، ألا ترى أن الاستفهام إنما هو عن فاعل الإقراض، ليس عن الإقراض؛ فإذا كان كذلك لم يكن مثلَ قولك: أَتَقْرِضُنِي فَأَشْكُرَكَ، لأن الاستفهام هنا عن الإقراض، ولهذا أجاز سيبويه الرفعَ في الفعل بعد حتى في قولهم: أَيُّهُمْ سَارَ حَتَّى يَدْخُلُهَا، لأن المسيرَ<sup>(٥)</sup> مُتَيَقِّنٌ غَيْرُ مُسْتَفْهِمٍ عنه<sup>(٦)</sup>، وإنما الاستفهام هنا

(١) زاد في كتاب السبعة: ونصب الفاء. (٢) في (ط): حمزة والكسائي ونافع.

(٣) في كتاب السبعة ص ١٨٥: «ورفعوا الفاء من (فِيضَاعِفُهُ) وفي الحديد مثله».

(٤) في (ط): فيه.

(٥) في (ط): الاستفهام. وهو سبق قلم من الناسخ. (٦) سقطت من (ط).



عن الفاعل، ولم يجعله بمنزلة قولك: أسرتَ حتى تدخلها؟ في أن الرفع لا يجوز في الفعل بعدَ حتى، لأنك لم تثبتَ سيراً في قولك: أسرتَ حتى تدخلها. فصار بمنزلة قولك: ما سرتَ حتى ادخلها، وقد أثبتَ السيرَ في قولك: أيُّهم سار حتى يدخلها.

ووجهُ قولِ ابنِ عامرٍ وعاصمٍ في النصبِ من فاءٍ (يضاعفُهُ) أنه حَمَلُ الكلامِ على المعنى، كأنه لما كان المعنى: أَيْكونُ قَرْضُ؟ حَمَلَ قولَه: (يضاعفُهُ) على ذلك<sup>(١)</sup>. كما أن مَنْ قرأ قولَه: (من يضلِلِ اللهُ فلا هاديَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ) [الأعراف/ ١٨٦] جَزَمَ قولَه (وَيَذَرُهُمْ)<sup>(٢)</sup> لما كان معنى قولِه: (فلا هاديَ لَهُ): لا يَهْدِيهِ، ونحو ذلك مما يُحْمَلُ فيه الكلامُ على المعنى دون اللفظ، ألا ترى أن (يُقْرِضُ) ليس بمُسْتَفْهَمٍ عنه؟ وإذا لم يكن مُسْتَفْهَمًا عنه بالدلالة التي ذكرنا؛ لم يجوز أن يُنْزَلَ الفعلُ إذا ذَكَرْتُهُ مَنْزِلَةً ذكرِ المصدرِ، كما لا يجوز ذلك في الإيجاب في حال السَّعَةِ. وإذا لم يَجُزْ ذلك في الإيجاب في حال السَّعَةِ كما جاز في غير الإيجاب، لم يكن للنصب مساعٌ، وإذا كان كذلك، حَمَلْتَ النصبَ في قوله تعالى: (يضاعفُهُ) في قول من نصبَ على المعنى كما تقدم ذكره.

فأما القول في (يضاعفُ وَيُضَعَّفُ) فكل واحدٍ منهما في معنى الآخر، كما قال سيبويه. ومثل ذلك في أن الفعلين

(١) وانظر مشكل إعراب القرآن ١/١٠٢ - ١٠٣.

(٢) ذكر أبو حيان أنها قراءة ابن مصرف والأعمش والأخوين وأبي عمرو، فيما ذكر أبو حاتم (البحر المحيط ٤/٤٣٣).

بمعنى، وإن اختلف بناؤهما: قرأ واستقر، ومثل هذا النحو كثير.

اختلفوا في السين والصاد من (وَيَسُطُ) [البقرة / ٢٤٥] و(بَسْطَةٌ) [البقرة / ٢٤٧] و(المُصَيِّطُونَ) [الطور / ٣٧] و(بِمُصَيِّطٍ) [الغاشية / ٢٢].

فقرأ ابن كثير (يَقْبِضُ وَيَسُطُ)، و(بَسْطَةٌ) وفي الأعراف: (بَسْطَةٌ) [الآية / ٦٩]، و(المُصَيِّطُونَ) كل ذلك بالسين. و(بِمُصَيِّطٍ) بالصاد، وكذلك أخبرني قُتَيْبٌ.

وقرأ نافع: (يَقْبِضُ وَيَصُطُ) و(بَصْطَةٌ) في سورة الأعراف و(المُصَيِّطُونَ)، و(بِمُصَيِّطٍ) أربعة أحرف بالصاد، وسائر القرآن بالسين.

وقال الحلواني عن قالون عن نافع: لا تبالي كيف قرأت: (بصطة) و(يسط) بالصاد أو بالسين. [أبو قرّة عن نافع: (وَيَسُطُ) بالسين] <sup>(١)</sup>.

وقال حفص عن عاصم في الأعراف: (بَسْطَةٌ) و(يَسُطُ) في البقرة بالسين.

وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي: (يَقْبِضُ وَيَسُطُ) و(بَسْطَةٌ) وفي الأعراف (بسطه) بالسين.

وقرأوا <sup>(٢)</sup>: (المُصَيِّطُونَ وبِمُصَيِّطٍ) بالصاد. وأشم حمزة الصاد الزاي فيهما.

(١) ما بين المعقوفتين ساقطة من (م).

(٢) في (م): قرأ. وفي السبعة: قرأ أبو عمرو.

وذكر الفراء عن الكسائي أنه قرأ ذلك كله بالسين (بسطةً) و(بمسيطرٍ) و(المسيطرون) و(يسُطُّ).

وقال أصحاب أبي الحارث وأبي عَمَرَ الدوري<sup>(١)</sup> وغيرهما عن الكسائي: بالصاد، إلا (بسطةً) في البقرة، فإنها بالسين، وكذلك قال نصر بن يوسف عن الكسائي فيما زعم محمد بن إدريس الدنداني عنه.

وقال أصحاب عاصم: بالصاد، وليس في كتابي ذلك عن يحيى عن أبي بكر. ولم يختلفوا في التي في سورة البقرة أنها بالسين<sup>(٢)</sup>.

[قال أبو علي<sup>(٣)</sup>: وجه قول من أبدل من السين الصاد في هذه المواضع أن الطاء حرفٌ مُسْتَعْلٍ يتصعَّدُ من مخرجها إلى الحنك، ولم يتصعَّدِ السينُ تصعُّدها فكَرِهَ التصعُّدُ من التَّسْفُلِ، فأبدل من السين حرفاً من مخرجها في تصعُّدِ الطاء؛ فتلاءم الحرفان وصار كل واحدٍ منهما وفق صاحبه في التصعُّد، فزال بالإبدال ما كان يكره من التصعُّدِ عن التَّسْفُلِ، ولو كان اجتماع الحرفين على عكس ما ذكرنا، وهو أن يكون التصعُّدُ قبل التَّسْفُلِ؛ لم يكره، ولم يبدلوا، ألا ترى أنهم قالوا: طَمَسَ الطريقَ وطَسَمَ، وقَسَوْتُ وقِسْتُ، فلم يكرهوا التَّسْفُلَ عن تصعُّدٍ، كما كرهوا: بَسَطَ، حتى قالوا: بَصَطَ؛ فأبدلوا.

(١) سقطت كلمة الدوري من (م).

(٢) كتاب السبعة: ١٨٦ وزاد هنا: في قوله: (وزاده بسطة).

(٣) سقطت من (ط).

ومثل ذلك قَوْلُهُمْ: هذا مَارِقٌ وحَاذِقٌ، فلم يُمِيلُوا،  
لأنهم كَرِهُوا أن يَتَسَفَّلُوا بالإمالة، ثم يَتَصَعَّدُوا بالحرفِ  
المستعلي، كما كَرِهُوا أن يَتَسَفَّلُوا بالسين ثم يَتَصَعَّدُوا إلى الطاءِ،  
ولو قالوا: مَرَزْتُ بَطَارِدٍ (وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ)  
[الشعراء/ ١١٤] وهذا صاحبٌ قَادِرٌ؛ لم يَكْرَهُوا الإمالةَ، لأنه  
يَتَسَفَّلُ بعد تَصَعُّدٍ، والتَسَفُّلُ بعد التَصَعُّدِ أسهل من التَصَعُّدِ  
بعد التَسَفُّلِ، كذلك القول في (بَسْطَةٍ) و(طَسَمِ)  
[الشعراء/ ١].

فأما إشماء حمزة الصاد الزاي: فلأنه أثر أن يوفَّقَ بين  
الحرفين من وجهٍ آخر غير ما ذكرنا<sup>(١)</sup>، وهو أن السينَ مهموسةٌ،  
والطاءُ مجهورةٌ، فصار ع بالسين حرفاً مجهوراً في موضعِ  
السين، وهو الزاي، ليوافق الطاء أيضاً في الجهر كما وافقه<sup>(٢)</sup>  
الصاد في الإطباق، فوفَّقَ بين الحرفين من موضعين، كما فَعَلَ  
ذلك في قوله: (الصراط) وقد تقدَّم ذكرُ ذلك حيث ذكرنا  
(الصراط).

فأما من لم يَبْدِلِ السين في بَسْطَةٍ، وتَرَكَ السينَ، فلأنه  
أصل الكلمتين، ولأنَّ ما بين الحرفين من الخلافِ يسيراً.  
فاحتمَلَ الخلافَ لِقَلَّتِهِ، ولأن هذا النحو من الخلافِ لِقَلَّتِهِ غيرُ  
مُعْتَدٍّ به، ألا ترى أنَّ الحرفين المتقاربين، قد يقعان في رويٍّ،  
فَيَسْتَجِيزُونَ ذلك كما يستجيزونه في المثلين، كقوله:

(١) في (ط): ما ذكرناه.

(٢) في (م): وافقها.



إذا ركبْتُ فاجعلوني وَسْطاً  
 إني كبيرٌ لا أُطِيقُ العُنْدَ<sup>(١)</sup>  
 فكما جعل الدَّالَ مثلَ الطَّاءِ في جمعِهما في حَرْفِ  
 الرويِّ، ولم يحِفِلْ بما بينهما<sup>(٢)</sup> من الخلاف في الإطباق،  
 كذلك لم يحِفِلْ بما بين السين والطَّاءِ، فلم يقربها منها كما  
 فعل الآخرون.

واختلفوا<sup>(٣)</sup> في كسر السين وفتحها من (عَسَيْتُمْ)  
 [البقرة/ ٢٤٦].

فقرأ نافع: (هَلْ عَسَيْتُمْ) بكسر السين في الموضعين،  
 وفتح الباقي السين من (عَسَيْتُمْ)<sup>(٤)</sup>

(١) الرجز من شواهد المغني للبغدادى ٦٩/٨ قال فيه: العند: جمع عاند  
 وهو المائل المنحرف - أو جمع عاند وعنود وهي الناقة إذا تنكبت الطريق  
 من قوتها ونشاطها.

وجاء في حاشية (ط) تعلية نصها: هكذا رواه أبو بكر بن دريد: «العندا»  
 بضم العين وتشديد النون، جعله جمع عاند، وهو المائل المنحرف، وزاد  
 بعده:

ولا أطيق البكرات الشرذا

ورواه غيره: العندا، بفتح العين وتخفيف النون. فإن قيل: ما الذي  
 يمنعكم أن تجعلوا الألف حرف الروي في هذين البيتين؟ فقد وجدناهم  
 استعملوا الألف رويًا؟ فالجواب: إن الذي منعهم من ذلك أن الألف التي  
 في قوله: وسطا، هي التي بدل من التنوين في الوقف. والألف التي في  
 قوله: العندا هي التي تزداد للإطلاق في القوافي المنصوبة، وهاتان الألفان  
 لا يجوز أن تكونا رويًا، كما بين في علم القوافي فلذلك عدلنا عنه. والله  
 أعلم. وهناك كلمة (بلغنا) في الحاشية أيضاً. (٢) في (م): يليهما.

(٣) في (ط): «اختلفوا» بدون واو. (٤) السبعة ١٨٦.

[ قال أبو علي<sup>(١)</sup> : (عَسَيْتُ) : الأكثرُ فيه فتح السين وهي المشهورة .

ووجه قولِ نافع : أنهم قد قالوا : هو عَسٍ بِذاك ، وما أعساهُ ، وأعَسَ به ، حكاهُ ابنُ الأعرابي ، فقولهم : عَسٍ . يقوي قراءته : (هل عَسَيْتُمْ) ، ألا ترى أن عَسٍ مثلُ حَرٍ وشَجٍ ؟ وحرٍ وحرِي<sup>(٢)</sup> مثل : مَذِلٍ ومَذِيلٍ<sup>(٣)</sup> ، وطَبٌّ وطبيبٌ . وقد جاءَ فَعِلٌ وفَعَلٌ في نحو : نَقَمْتُ ونَقَمْتُ ، وقالوا : وَرِي الزُّنْدُ ، وقالوا : وَرَيْتَ بك زنادي ؛ فاستعملوا فَعِلَ في هذا الحرفِ ، فيما قاله أبو عثمان ، فكذلك عَسَيْتُ وعَسَيْتُ .

فإن أسندَ الفعلُ إلى ظاهرٍ ، فقياسُ عَسَيْتُمْ أن تقول : عَسِيَّ زيدٌ ، مثل رضي ، فإن قاله فهو قياسُ قوله ، وإن لم يقله فسائغٌ له أن يأخذ باللغتين فيستعمل إحداهما في موضع ، والأخرى في موضعٍ آخر ، كما فَعَلَ ذلك غيره .

واختلفوا<sup>(٤)</sup> في ضمِّ الغين وفتحها من قوله تعالى<sup>(٥)</sup> : (غُرْفَةً) [ البقرة / ٢٤٩ ] .

فقرأ ابن كثيرٍ ونافعٌ وأبو عمرو : (غُرْفَةً) بفتح الغين .

(١) سقطت من (ط) .

(٢) في اللسان : هو عَسِيٌّ أن يفعل كذا وعَسٍ ، أي : خَلِيقٌ ، ثم نقل كلام الفارسي في توجيه قراءة نافع (مادة عسا) وحرٍ بمعنى : خَلِيقٌ وجدير بكذا - والشجي : المشغول الخَلِي الفارع . والحزين هو شجي .

(٣) مَذِلٌ على فراشه مَذلاً فهو مَذِلٌ ، ومَذُلٌ مذالة فهو مَذِيلٌ ، كلاهما : لم يستقر عليه من ضعف وغرض (اللسان مذل) .

(٤) سقطت الواو من (ط) . (٥) في (ط) : عز وجل .

وقرأ عاصم وابنُ عامرٍ وحمزةُ والكسائيُّ: (غُرْفَةً) بضم الغين (١).

قال أبو علي: من فتح الفاء التي هي غينٌ من (غُرْفَةٍ) عدَّى الفعلَ إلى المصدر، والمفعول في قوله محذوف، إلا من اغترف ماءً غُرْفَةً (٢).

ومن قال: (غُرْفَةً) عدَّى الفعل إلى المفعول به، ولم يُعَدِّهِ إلى المصدر كما عدَّاهُ الآخرون إليه، ولم يُعَدِّوهُ إلى المفعول به، وإنما جعلت هذا مفعولاً به، لأن الغُرْفَةَ العَيْنُ الْمُغْتَرَفَةُ، فهو بمنزلة: إلا من اغترف ماءً.

والبغداديون يجعلون هذه الأسماء المشتقة من المصادر بمنزلة المصادر، ويُعَمِلُونَهَا كما يُعَمِلُونَ المصادر؛ فيقولون: عَجِبْتُ مِنْ دُهْنِكَ لِحَيْتِكَ، وقد جاء عن العرب ما يدل على صحة ما ذهبوا إليه قال:

وَبَعْدَ عَطَائِكَ الْمَائَةِ الرَّتَّاعَا (٣)

وأشياء غير هذا، فعلى هذا يجوز أن تنصبَ الغُرْفَةُ نصب الغُرْفَةِ.

وقد قال سيبويه في نحو: الجِلْسَةِ، والرَّكْبَةِ: إنه قد يُسْتَغْنَى بِهَا عن المصادر، أو قال: تقع مواقعها؛ فهذا كالمقاربِ لقولهم، ولو قيل: إن الضمَّ هنا أوجهٌ لقوله: (فشربوا

(١) السبعة ١٨٧.

(٢) في حجة القراءات لابن زنجلة ص ١٤٠: عن أبي عمرو: ما كان باليد فهو غُرْفَةٌ - بالفتح - وما كان بإناء فهو غُرْفَةٌ - بالضم -... وقال الزجاج:

غُرْفَةٌ، أي: مرة واحدة باليد، ومن قرأ «غُرْفَةً» كان معناه: مقدار ملء اليد. (٣) سبق انظر الجزء الأول ص ١٨٢.

منه) [ البقرة/ ٢٤٩ ] والمَشْرُوبُ: الغُرْفَةُ، لكان قولاً.

فأما الباءُ في قوله: (بيده) فمن فتح فاء غُرْفَةٍ: جاز أن يتعلق بالمصدر عنده، وجاز أن يعلقه بالفعل، ومن أعملَ الغرفةَ إعمالَ المصدر؛ جاز أن يعلقَ الباءُ بها في قوله، وكلا الأمرين مذهبٌ.

واختلفوا<sup>(١)</sup> في كسر الدال وفتحها، وإدخال الألف وإسقاطها من قوله عزَّ وجلَّ: (وَلَوْلَا دَفْعُ<sup>(٢)</sup> اللَّهِ النَّاسَ) [ البقرة/ ٢٥١ ].

فقرأ ابنُ كثيرٍ وأبو عمرو: (وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ) بغير ألفٍ ها هنا، وفي الحج: (إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ) [ الآية/ ٣٨ ].  
وقرأ نافعٌ: (وَلَوْلَا دِفَاعُ اللَّهِ) (إِنَّ اللَّهَ يَدَافِعُ) بألفٍ فيهما جميعاً.

وقرأ عاصمٌ وابنُ عامرٍ وحمزةٌ والكسائيُّ: (وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ) بغير ألفٍ، و (إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ) بألفٍ. وروى عبد الوهابُ عن أبانٍ عن عاصمٍ: (وَلَوْلَا دِفَاعُ اللَّهِ) بألفٍ<sup>(٤)</sup>.

قال أبو علي: (دِفَاعُ) يحتملُ أمرين: يجوز أن يكونَ مصدرًا لفَعَلَ، كالكتاب واللقاء، ونحو<sup>(٥)</sup> ذلك من المصادر

(١) سقطت الواو من (ط). (٢) في (ط): دفاع.

(٣) في السبعة: وفي سورة الحج و: (إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ). يريد في مكانين من الحج: في الآية ٤٠ وهي قوله سبحانه: (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع... الآية) والآية الثانية ٣٨ المذكورة هنا.

(٤) كتاب السبعة ١٨٧. (٥) في (ط): وغير.



التي تجيء على فِعَالٍ . كما يجيء على فِعَالٍ نحو: الجَمَالِ والذَّهَابِ . ويجوز أن يكون مصدرًا لفاعِلٍ، يدلُّ على ذلك قراءة من قرأ: (إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا)، فالدَّفَاعُ يجوز أن يكون مصدرًا لهذا، كالقِتَالِ، ونظيره الكتاب في أنه جاء مصدرًا لفاعل وفَعَلَ، فقوله تعالى<sup>(١)</sup>: (وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ) [النور/٣٣] الكتابُ فيه مصدرُ كَاتَبَ، كما أن المكاتبَةَ كذلك، وقال تعالى: (كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ) [النساء/٢٤] فالكتاب مصدرٌ لكتب الذي دلَّ عليه قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ) [النساء/٢٣] لأن المعنى: كُتِبَ هذا التحريم عليكم كتاباً، وكذلك قوله: (كِتَاباً مُّؤَجَّلًا) [آل عمران/١٤٥] كأنَّ معنى دَفَعَ ودافع سواء، ألا ترى أن قوله<sup>(٣)</sup>:

وَلَقَدْ حَرِصْتُ بِأَنْ أَدْفَعَ عَنْهُمْ  
فَإِذَا الْمَنِيَّةُ أَقْبَلَتْ لَا تُدْفَعُ

فوضع أدافع موضع أدفع<sup>(٤)</sup>، كأنَّ المعنى: حرصت بأن أدفع عنهم المنية، فإذا المنية لا تدفع.

وقال أمية<sup>(٥)</sup>:

(١) سقطت من (ط).

(٢) سقطت من (ط).

(٣) وهو أبو ذؤيب الهذلي، والبيت من قصيدته المشهورة في رثاء بنه الخمسة الذين ماتوا في يوم واحد. انظر ديوان الهذليين/٢.

(٤) عبارة (م): فوضع تدافع موضع تدفع - وفيها قلب من الناسخ.

(٥) اللسان (ضلل) وعنه في ديوانه ٣٦١ وروايته: لولا وثاقُ الله. ولا شاهد فيه. والوثاق: ما يوثق به من حبل أو سواه - وتُثَلُّ: نضرع - ونوَاد: ندفن أحياء.

لَوْلا دَفَاعُ اللَّهِ ضَلَّ ضَلَّائُنَا  
وَلَسَرْنَا أَنَا نَتَلُّ وَنُوَادُّ

وإذا كان كذا فقوله: إن الله يدفع، ويدافع يتقاربان، وليس يدافع كيضارب. ومما يقوي ذلك قوله: (قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ) [التوبة / ٣٠]. وليس للمفاعلة التي تكون من اثنين هنا وجه.

واختلفوا<sup>(١)</sup> في الرُّفْعِ والنصب من قوله تعالى: (لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ) [البقرة / ٢٥٤] ..

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو: (لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ) بالنصب في كل ذلك بلا تنوين، وفي سورة إبراهيم: (لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ) [الآية / ٣١] مثله أيضاً، وفي الطور: (لَا لَعْوَ فِيهَا وَلَا تَأْنِيمٌ) [الآية / ٢٣] مثله.

وقرأ نافع وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي: كُلٌّ ذَلِكَ بِالرُّفْعِ وَالتَّنْوِينِ<sup>(٢)</sup>.

قال أبو علي: خَصَّ البَيْعُ فِي قَوْلِهِ: (لَا يَبِيعُ فِيهِ) لما في المبايعة من المعاوضة، فَيُظَنُّ أَنَّ ذَلِكَ كَالْفِدَاءِ فِي النِّجَاحِ مِمَّا أَوْعَدُوا بِهِ، فَصَارَ ذَلِكَ فِي الْمَعْنَى كَقَوْلِهِ تَعَالَى<sup>(٣)</sup>: (وَإِنْ تَعَدَّلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا) [الأنعام / ٧٠]، وكَقَوْلِهِ: (فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ) [الحديد / ١٥]، وقوله (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ) [المائدة / ٣٦]، ونحو ذلك من الآيِ التي تُعْلِمُ أَنَّهُ لَا فِدَاءَ لِعَذَابِ ذَلِكَ الْيَوْمِ، وَلَا مَانِعَ مِنْهُ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: (لَا خُلَّةَ)

(١) سقطت الواو من (ط). (٢) السبعة ١٨٧. (٣) سقطت من (ط).

لأن الخليل قد ينتفع بخُلة خليله، كما أن المشفوع له قد ينتفع عند شفاعة الشافع له، فأعلم سبحانه أن ذلك كله لا ينفع في ذلك اليوم، قال تعالى: (مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ) [غافر/ ١٨].

فأما قوله: (لا بيع فيه ولا خِلَالٌ) [إبراهيم/ ٣١] فإن قوله: (خِلَالٌ) يحتمل أمرين: يجوز أن يكون جعل الخلة كالأسماء، كما جعل غيرها من المصادر كذلك، فكسرها تكسيرها، وجعل كقولهم: بُرْمَةٌ وبرام، وجُفْرَةٌ وجفار، وعُلبَةٌ وعِلاب<sup>(١)</sup>، ويجوز أن يكون مصدر: خالته مُخَالَّةٌ وخِلَالًا. أنشد أبو عبيدة<sup>(٢)</sup>:

وَيُخْبِرُهُمْ مَكَانَ النُّونِ مَنِي  
وَمَا أُعْطِيَتْهُ عَرَقُ الْخِلَالِ

وأما قوله تعالى: (لَا لَغْوَ فِيهَا وَلَا تَأْتِيمٌ) [الطور/ ٢٣] فإن

(١) البرمه: قَدَّرُ من الحجارة والجمع برام - والجفرة: وسط الشيء ومعظمه والجمع جُفْرٌ وجفار. والعُلبَة: قدح ضخم من جلود الإبل، وقيل: العلبَة من خشب كالقدح الضخم يحلب فيها والجمع عُلبٌ وعِلاب - وقيل: العلاب: جفان تحلب فيها الناقة.

(٢) مجاز القرآن ٣٤١/١ وهو للحارث بن زهير العبسي يصف سيفاً، وقوله: سيخبر قومه حنش بن عمرو إذا لاقاهم وابنا بلال والعرق بمعنى الجزاء. وعرق الخلال: ما يرشح لك الرجل به، أي: يعطيك للمودة، والنون: اسم سيف مالك بن زهير، وكان حمل بن بدر أخذه من مالك يوم قتله، وأخذه الحارث من حمل بن بدر يوم قتله. يقول: لم يعرق لي بهذا السيف عن مودة، إنما أخذته منه غصباً.

انظر الجمهرة ٧٠/١ والنقائض ٩٦/١ والسمط ٥٨٣ واللسان (عرق).

أبا عبدة قال: اللُّغَا: التكلُّم بما لا ينبغي، وأنشد للعجاج<sup>(١)</sup>:  
عَنِ اللُّغَا وَرَفِثِ التَّكَلُّمِ

قال: وتقول: لَغَيْتَ تَلْغَى، مثل: لَقَيْتَ تَلْقَى، قال: ولُغَا  
الطَّيْرِ: أصواتها. وأنشد غيره<sup>(٢)</sup>:

بَاكَرْتُهُ قَبْلَ أَنْ تَلْغَى عَصَافِرُهُ  
مُسْتَخْفِيًّا صَاحِبِي وَغَيْرُهُ الْخَافِي

قال أبو علي: فكأنَّ اللُّغَوَ واللُّغَا مثلُ الدَّلْوِ والدَّلَا،  
والعَيْبِ والعَابِ، ونحو ذلك مما يجيء على فَعْلٍ وفَعَلٍ،  
واللُّغَوُ: التكلُّم بما لا ينبغي، والخَوْضُ فيما نُهي عنه. قال  
تعالى<sup>(٣)</sup>: (وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ، وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا  
وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ. سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ)  
[القصص/٥٥]، أي<sup>(٤)</sup>: لا نبتغي مجاراتهم<sup>(٥)</sup> ولا الخوضَ  
معهم فيما يخوضون فيه، فالمضاف محذوف، وقال تعالى<sup>(٦)</sup>:  
(وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ) [المؤمنون/٣]، فأما قوله  
سبحانه<sup>(٧)</sup>: (وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا) [الفرقان/٧٢] فيجوز  
أن يكون المعنى: إذا مرُّوا بأهل اللغو، أو: ذوي اللغو، مرُّوا

(١) سبق الرجز في هذا الجزء ص ٢٨٤.

(٢) هو عبد المسيح بن عَسَلَةَ - وهو عبد المسيح بن حكيم وجده الأعلى  
مرة بن همام وعسلة أمه نسب إليها، والبيت من مفضلية برقم ٧٣ وفي  
اللسان (لغا).

تلغى: تصيح - وصاحبه: فرسه - يريد: أن النبت غمره وأخفاه - غيره  
الخافي: أي: مثله لا يخفى لطواه وإشرافه.

(٣) في (ط): عز وجل. (٤) سقطت من (م).

(٥) في (ط): ممارتهم. (٦) سقطت من (ط). (٧) سقطت من (ط).



كراماً، فلم يجاروهم فيه، واجتنبوهم، فلم يخوضوا معهم. ويجوز أن يكون مثل قولك: مرّت بي آية كذا، ومررت بسورة كذا، أي: تلوّتها وقرأتها. أي: إذا أتوا على ذكر ما يستفحش ذكره كنوا عنه ولم يصرّحوا. وأحسب بعض المفسرين إلى هذا التأويل ذهب فيه.

وليس هذا في كلّ حال، ولكن في بعض دون بعض، فإذا كان الحال حالاً يقتضي التبيين، فالتصريح أولى، كما روي من التصريح في قصة ماعز<sup>(١)</sup>، وكما روي: «مَنْ تَعَزَّى بعزاء الجاهلية، فَأَعْضَوْهُ بِهِنِ أَبِيهِ وَلَا تَكُنُوا»<sup>(٢)</sup> وكما روي عن أبي بكر رضي الله عنه، أو غيره من الصحابة، أنه قال لبعض المشركين: إَعْضُضْ بِنَظَرِ اللَّاتِ<sup>(٣)</sup>.

وقد يُستعمل اللغو في موضع آخر، وهو أن لا يُعتدّ بالشيء، فمما يكون على هذا قوله تعالى: (لا يَأْخِذْكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ) [المائدة/ ٨٩] فهذا يُحمل على ما وُضِعَتْ فيه الكفارة، نحو: لا والله، وبلى والله.

ومن ذلك قول الشاعر<sup>(٤)</sup>:

(١) وهي في صحيح مسلم كتاب الحدود ٣/ ١٣٢٠.

(٢) رواه أحمد في مسنده ٥/ ١٣٦.

(٣) رواه البخاري بشرح الفتح ٥/ ٢٤٨ باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب وكتابة الشروط رقم الحديث ٢٧٣١ - ٢٧٣٢. وأحمد ٤/ ٢٢٤ و ٢٢٩ والرواية عندهما: امضض.

(٤) البيت لذي الرمة وقد روي في الديوان ٢/ ١٣٧٩: ويهلك بينها المرثي... والمرثي: نسبة إلى امرئ القيس بن زيد مناة بن تميم. وانظر شرح الأشموني على ألفية ابن مالك ٤/ ١٩٢.

وَيُلْغَى دُونَهَا الْمَرْتِي لُغَوًا  
كَمَا أَلْغَيْتَ فِي الدِّيَةِ الْحَوَارَا

ألا ترى أن الدِّيَةَ لا يُوْخَذُ فيها الحَوَارُ، فصارَ لا اعتدادَ به فيها؛ فأما التَّائِيْمُ فقالوا: أَثِمَّ يَأْثِمُ. إِذَا رَكِبَ مَأْثِمًا<sup>(١)</sup>، فإذا حَمَلَتْهُ عَلَى ذَلِكَ قُلْتَ: أَثَمَّتُهُ تَأْثِيْمًا، وفي التنزيل: (إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْآثِمِينَ) [المائدة/١٠٦] وفيه: (وَيْلٌ لِّكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ) [الجاثية/٧] وقال تعالى<sup>(٢)</sup>: (مَنْعٌ لِلْخَيْرِ مَعْتَدٍ أَثِيمٍ) [القلم/١٢]؛ فيجوز أن يكون: أَثِمَّ وَأَثِيمٌ، مثل: عالمٍ وعليمٍ وشاهدٍ وشهيدٍ، ويجوز أن يكون: أَثِيمٌ مِنْ أَثِمٍ، مثل: قريحٍ وطبيبٍ، ومذيلٍ وسَمِيحٍ، فمعنى لا تَأْثِيْمٌ: ليس فيها ما يَحْمِلُ عَلَى الْإِثْمِ؛ فأما من فَتَحَ بِلا تَنْوِينٍ، فإنه جعله جوابَ هل فيها من لغو أو تَأْثِيْمٍ؟ [ومن رَفَعَ جعله جوابَ: أفيها لغو أو تَأْثِيْمٌ؟] <sup>(٣)</sup>.

وقد ذكرنا صدرًا من القولِ على النفي فيما تقدم.  
والمعنيان يتقاربان في أن النفي يُرادُ به العمومُ والكثرة في القراءتين يدلُّ على ذلك قول أمية<sup>(٤)</sup>:

فلا لُغَوٌ ولا تَأْثِيْمٌ فيها  
وما فاهوا به لهم مُقِيمٌ

(١) في (ط) إثماً.

(٢) سقطت في (ط).

(٣) ما بين المعقوفتين سقطت من (ط).

(٤) هذا البيت ملفق من بيتين كما ورد في الديوان (٤٧٧ - ٤٧٥)

ولا لُغَوٌ ولا تَأْثِيْمٌ فيها ولا غَوُلٌ ولا فيها مُلِيمٌ  
وفيها لحمٌ ساهرة وبحرٍ وما فاهوا به لهم مُقِيمٌ =

ألا ترى أنه يريد من نفي اللغو - وإن كان قد رفعه - ما يريد بنفي التأثيم الذي فتحه ولم ينونه.

فإن جعلت قوله: (فيها) خبراً أضمرت للأول خبراً وإن جعلته صفة. أضمرت لكل واحد من الاسمين خبراً.

قال أحمد بن موسى: كُلُّهُمْ قَرَأَ: (أَنَا أُحْيِي) [البقرة/ ٢٥٨] يطرحون الألف التي بعد النون، من (أنا) إذا وصلوا في كل القرآن، غير نافع؛ فَإِنَّ وَرْشاً وَأَبَا بَكْرٍ بِنِ أَبِي أُوَيْسٍ وَقَالُونَ رَوَوْا: إثباتها في الوصل إذا لقيتها همزة في كل القرآن مثل: (أَنَا أُحْيِي) و (أَنَا أَخُوكَ)، [يوسف/ ٦٩] إلا في قوله: (إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ) [الشعراء/ ١٥] فإنه يطرحها في هذا الموضع مثل سائر القراء، وتابع أصحابه في حذفها عند غير همزة، ولم يختلفوا في حذفها، إذا لم تلقها<sup>(١)</sup> همزة إلا في قوله: (لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي) [الكهف/ ٣٨] ويأتي في موضعه إن شاء الله<sup>(٢)</sup>.

[قال أبو علي]<sup>(٣)</sup>: القول في (أنا) أنه ضمير المتكلم، والاسم: الهمزة والنون، فأما الألف فإنما تلحقها في الوقف،

= والغول: الصداع وقيل: - السكر - والمليم: اللائم أو المذنب، ومقيم: ثابت - والساهرة: الأرض.

(١) في (ط) يلحقها.

(٢) السبعة ١٨٨. وهنا ينتهي الجزء الثاني في نسخة (م) في حين يستمر الكلام

(٣) سقطت من (ط).

في (ط).

كما تلحق الهاء له في نحو: مسلمونه، فكما أن الهاء التي (١) تلحق للوقف، إذا اتصلت الكلمة التي هي فيها بشيء؛ سقطت، كذلك هذه الألف تسقط في الوصل، والألف في قولهم: أنا، مثل التي في: حيَّهلاً، في أنها للوقف (٢). فإذا اتصلت الكلمة التي هي فيها بشيء، سقطت، لأن ما يتصل به يقوم مقامه. مثل همزة الوصل في الابتداء، في نحو (٣): ابن واسم وانطلاق، واستخراج. فكما أن هذه الهمزة إذا اتصلت الكلمة التي هي فيها بشيء سقطت، ولم تثبت، لأن ما يتصل به يتوصل به إلى النطق بما بعد الهمزة، فلا تثبت الهمزة لذلك؛ كذلك الألف في (أنا) والهاء إذا اتصلت الكلم (٤) التي هما فيها بشيء، سقطتا ولم يَجُزْ إثباتهما، كما لم تثبت به (٥) همزة الوصل، لأن الهمزة في هذا الطرف، مثل الألف والهاء في هذا الطرف.

وقد يُجرون الوقف مُجرى الوصل في ضرورة الشعر، فيثبتون فيه (٦) ما حكمه أن يثبت في الوقف. وليس ذلك مما ينبغي أن يؤخذ به في التنزيل، لأنهم إنما يفعلون ذلك

---

(١) سقطت من (م).

(٢) فإذا وصلوا قالوا: حيَّهَلْ بَعْمَر، وإن شئت قلت: حيَّهَلْ. انظر سيبويه ٢٧٩/٢.

(٣) سقطت من (ط).

(٤) في (ط): الكلمة.

(٥) سقطت «به» من (ط).

(٦) سقطت من (ط).



لتصحيح وزن، أو إقامة قافية، وذانك لا يكونان في التنزيل،  
فمن ذلك قوله:

ضَخْمٌ يُحِبُّ الْخُلُقَ الْأَضْحَمَ<sup>(١)</sup>

لما كان يقف على الأضخم بالتشديد، ليُعلم أن الحرف في الوصل يتحرك<sup>(٢)</sup>، أطلق الحرف، وأثبت التشديد الذي كان حكمه أن يحذف. ولهذا وجه في القياس وهو: أن الحرف الذي للإطلاق لَمَّا لم يلزم، لأنَّ في الناس من يجري القوافي في الإنشاد مجرى الكلام<sup>(٣)</sup>، فيقول:

أَقْلَى اللَّوْمِ عَاذِلَ وَالْعِتَابِ<sup>(٤)</sup>

(١) من رجز لرؤبة في ديوانه ص ١٨٣ وقبلة:

وصلت من حنظلة الأسطما  
والعدد الغطامط الغطما  
ثمت جئت حية أصما  
ضخماً... البيت

كذا رواية الديوان بالنصب وتبعها ابن جني في المنصف ١٠/١ وسر صناعة الإعراب ١٧٩/١، وصاحب تاج العروس أما سيويه فرواه في ١١/١ برواية المصنف وفي ٢٨٣/٢ برواية: بدء بدل ضخم، والبدء: السيد. وتبع سيويه على رواية الرفع صاحب اللسان والجوهري. وفي حاشية سر صناعة الإعراب قال ابن بري: صوابه: ضخماً بالنصب لأنه نعت لحية قبله.

(٢) في (ط): محرك.

(٣) انظر سيويه ٢٩٩/٢. (٤) صدر بيت لجرير سبق في ١/٧٣.

واسأل بِمَصْقَلَةِ الْبَكْرِيِّ مَا فَعَلَ<sup>(١)</sup>

فكذلك يلزم أن يقول: الأضحَمُ على هذا فلا يُطلق فإذا كان ذلك وجهاً في الإنشاد؛ علمت أن الحرف الذي للإطلاق غير لازم، فإذا لم يلزم لم يعتد به، وإذا لم يعتد به، كان الحرف<sup>(٢)</sup> المشدد كأنه موقوف عليه في الحكم، ومثل ذلك:

لقد خشيت أن أرى جَدْبًا<sup>(٣)</sup>

ومثله<sup>(٤)</sup>:

ببازلٍ وجَنَاءٍ أو عَيْهَلٍ

ومثله<sup>(٥)</sup>:

تَعَرَّضَ الْمُهْرَةَ فِي الطُّوْلِ

(١) عجز بيت للأخطل سبق في ص ٢١١ ومصقلة: هو ابن هبيرة الشيباني.

(٢) سقطت من (ط).

(٣) سبق في ٦٥/١ (حاشية).

(٤) لکنظور بن مرثد وقد سبق في ١٥١/١ (حاشية) وانظر الضرائر لابن عصفور ص ٥١.

(٥) من رجز تابع للبيت السابق، وقبلة:

تَعَرَّضْتُ لِي بِمَكَانٍ حِلٍّ

كما في العسكريات ص ٢١٩ والمحتسب ١٣٧/١ وشرح شواهد الشافية للبغدادي ٢٤٩/٤، والبيت من أرجوزة طويلة ذكرها ثعلب في مجالسه من ص ٥٣٣ - ٥٣٦ وذكر منها أبياتاً أبو زيد في نوادره ص ٥٣ منها الشاهد السابق.

ومثله<sup>(١)</sup>:مِثْلُ الْحَرِيقِ وَافَقَ الْقَصْبُ<sup>(٢)</sup>

فهذا النحو قد يجيء في الشعر على هذا. وليس هذا كوقف حمزة في (مَرْضَات) من (مَرْضَاة الله) [البقرة/٢٠٧] لأن الوقف على التاء لغة حكاهما عن أبي الخطاب<sup>(٣)</sup>، فقد<sup>(٤)</sup> استعمل في الكلام والشعر، وهذا الذي أثبت حرف الإطلاق مع التشديد إنما هو في الشعر دون الكلام، فليس قول القائل:

بَلْ جَوَزَ تَيْهَاءَ كَظْهَرِ الْجَحْفَتِ<sup>(٥)</sup>

مثل: عَيْهَلٌ، والقَصْبُ، ويمكن أن يكون قوله:

هَمَّ الْقَائِلُونَ الْخَيْرَ وَالْأَمْرُونَ<sup>(٦)</sup>

وقوله:

وَلَمْ يَرْتَفِقْ وَالنَّاسُ مُحْتَضِرُونَ<sup>(٧)</sup>

(١) سقطت من (م).

(٢) من رجز لرؤبة في ملحقات ديوانه ص ١٦٩ سبق ذكره في ٦٥/١ وانظر الضرائر لابن عصفور ص ٥٠ وشرح الشافية ٢٥٠/٤ والمسائل العسكرية ص ٢٢٤ والعيني ٥٤٩/٤ وابن يعيش ٩٤/٣.

(٣) أبو الخطاب هو الأخفش الأكبر عبد الحميد بن عبد المجيد مولى قيس بن ثعلبة (... - ١٧٧هـ) أخذ عنه سيويه اللغات، وكان إماماً في العربية قديماً. لقي الأعراب وأخذ عنهم وعن أبي عمرو بن العلاء وطبقتهم... وكان ديناً ورعاً ثقة، وهو أول من فسر الشعر تحت كل بيت، وما كان الناس يعرفون ذلك قبله؛ وإنما كانوا إذا فرغوا من القصيدة فسروها. انظر الفهرست ص ٧٦ والبغية ٧٤ / ٢ والأعلام ٥٩/٤.

(٤) في (ط): «وقد». (٥) سبق في ص: ٣٠٠.

(٦) وعجزه: إذا ما خشوا من محدث الأمر مُعْظَماً.

(٧) وعجزه: جميعاً وأيدي المُعْتَفِينَ رَوَاهُ.

الهاء فيه هاء الوقف التي تلحق في «مُسْلِمُونَهُ»  
و«صالحُونَهُ» فألحق الهاء حرف اللين، كما ألحقوا الحرف  
المشدّد حرف الإِطلاق، وأجروا غير القافية مُجرى القافية، كما  
أجروا قوله:

لَمَّا رَأَتْ مَاءَ السَّلَا مشروباً<sup>(١)</sup>

وإن لم يكن مُصَرَّعاً مُجْرَى الْمُصَرَّع. ولا يجوز شيء  
من ذلك في غير الشعر.

وأما ما روي عن نافع من إثباته الألف في (أنا) إذا كانت  
بعد الألف همزة، فإنني لا أعلم<sup>(٢)</sup> بين الهمزة وغيرها من الحروف  
فصلاً، ولا شيئاً يجب من أجله إثبات الألف التي حُكِّمها أن  
تثبت في الوقف، بل لا ينبغي أن تثبت الألف التي حُكِّمها أن

= وهذا البيت مع سابقه أنشدهما سيويه ٩٦/١ شاهدين على الجمع بين النون  
والضمير في الأمر ونه ومحتضرونه. وقال في عزوهما: وقد جاء في الشعر  
فزعوا أنه مصنوع. وأوردهما المبرد عن سيويه فقال: وقد روى سيويه  
بيتين محمولين على الضرورة، وكلاهما مصنوع، وليس أحد من النحويين  
المفتشين يجيز مثل هذا في الضرورة (الكامل ٣١٦/١) وذكرهما ابن  
عصفور في الضرائر (٢٧-٢٨) وقال: كان الوجه أن يقال: محتضروه،  
والأمره، لولا الضرورة. وقوله: يرتفق، أي يتكئ على مرفق يده،  
والمعتفون: طلاب المعروف، ورواهقه، أي: دانية منه. وانظر شرح  
الكافية للرضي ٢٣٢/٢ (ت-يوسف حسن عمر) والخزانة  
١٨٧/٢ - ١٨٨.

(١) هذا صدر بيت عجزه: والغَرْث يُعْصَرُ في الإناءِ أَرْنَتْ  
وقد اختلف في نسبته إلى شبيب بن جعيل أو حجل بن نضلة. انظر شرح  
أبيات المغني للبغدادى ٢٤٧/٧ - ٢٤٨.

والسَّلا: الجلد الرقيق الذي يخرج فيه الولد من بطن أمه ملفوفاً فيه.

(٢) في (ط): «لا أعرف».



تُلحَقُ في الوقف، وتسقطُ في الوصل قبل الهمزة، كما لا تثبتُ قبل غيرها من الحروف في شيء من المواضع. وقد جاءت ألف<sup>(١)</sup> (أنا) مُثَبَّتَةً في الوصل في الشعر من ذلك:

قول الأعشى<sup>(٢)</sup>:

فَكَيْفَ أَنَا وَانْتِحَالِي الْقَوَافِ يَ بَعْدَ الْمَشِيبِ كَفَى ذَاكَ عَارًا  
وقول الآخر<sup>(٣)</sup>:

أنا شيخُ العَشِيرَةِ فَأَعْرِفُونِي حَمِيدٌ قَدْ تَذَرَّيْتُ السَّنَامَا  
ومن زعم أن الهمزة في (أنا) أصلها ألفٌ ساكنة، ألحقت أولاً، فلما ابْتَدِئَ بها قُلِبَتْ همزةً، فالهمزة على هذا مُبْدَلَةٌ من

(١) في (ط) «الألف في».

(٢) ديوانه ٥٣. وروايته فيه:

فَمَا أَنَا أَمْ مَا انْتِحَالِي الْقَوَا فِ بَعْدَ الْمَشِيبِ كَفَى ذَاكَ عَارًا  
وذكره أبو حيان في البحر ٢/٢٨٨، وأورده المبرد شاهداً على إثبات ألف  
أنا في الوصل ضرورة ثم قال: والرواية الجيدة: فكيف يكون انتحال  
القوافي بعد... (الكامل ١/٣٨٤).

والمعنى: ينفي عن نفسه ما اتهم به عند الممدوح من أنه يسطو على شعر  
غيره وينتعله لنفسه.

(٣) هو حُمَيْدُ بْنُ بَحْدَلِ الْكَلْبِيِّ، انظر المنصف ١/١٠ وفيه: «سيف  
العشيرة... حميداً» وابن يعيش ٣/٩٣ والخزانة ٢/٣٩٠ وشرح شواهد  
الشافعية ٤/٢٢٣، والصحاح (أنن). وفي الأساس (ذرى) ونسبه لحميد،  
وعنه أثبتته العلامة الميمني في ديوان حميد بن ثور ص ١٣٣ مع التحفظ  
فقال: الأساس (ذرى) لحميد، كذا بلا نسبة والصواب ما تقدم، وجعله  
ابن عصفور من الضرائر فقال: ومنها إثبات ألف أنا في الوصل إجراءً لها  
مجرى الوقف، وأنشد بيت الأعشى السابق، وبيت حميد هذا (انظر  
الضرائر ص ٤٩ - ٥٠).

ألف؛ فإنَّ قائلَ هذا القولِ جاهلٌ بمقاييس النحويين، وبمذاهب العرب في نحوه.

أما جَهْلُهُ بمقاييس النحويين فإنهم لا يجيزون الابتداء بالساكن، فلذلك قال الخليل: لو لَفَظْتَ بِدَالٍ «قَدْ» لَجَلَبْتَ همزة الوصلِ فَقُلْتَ: إِدْ، وقال أبو عثمان: لو لم تحذف الواو من عدة ونحوها، للزمك أن تجتلب همزة للوصل، فقلت: إِيْعَدَةُ.

وأما موضع الجهل بمذاهب العرب التي عليها قاس النحويون: فهو أنهم لم يبتدئوا بساكنٍ في شيءٍ من كلامهم، فإذا أدى إلى ذلك قياسٌ اجتلبوا همزة الوصل. ويبين ذلك أنهم لم يخففوا همزة مُبْتَدَأَةً، لأن في تخفيفها تقريباً من الساكن، فكما لم يبتدئوا بالساكن، كذلك لم يبتدئوا بما كان مُقَرَّباً منه. ومما يبين ذلك أنهم إذا توالى حرفان متحركان [في أول بيت] <sup>(١)</sup>، حذفوا للجزم المتحرك الأول حتى يصير فعولُن: عُولُنْ، وقد توالى في «متفا» مِنْ «متفاعِلُنْ» ثلاث متحركات فلم يخرموه، لما كان الثاني من «مُتَفَا» قد يُسَكَّنُ لِلزَّحَافِ، فإذا سکن للزحاف لزمه أن يبتدىء بساكن، فإذا <sup>(٢)</sup> كانوا قد رفضوا ما يؤدي إلى الابتداء بالساكن، فَأَنْ يَرْفُضُوا الابتداء بالساكن نفسه أولى، وإذا <sup>(٣)</sup> كان الأمر على ما وصفنا، تَبَيَّنَتْ أَنَّ الذي قال ذلك جَهْلٌ ما ذكرنا من مقاييس النحويين، ومذاهب العرب فيها أو تجاهلٌ، وتبينت أيضاً أنه ليس في الحروف التي يبتدأ بها

(١) سقطت من (م) ما بين المعقوفين.

(٢) في (ط): فلما. (٣) في (ط): «إذا».

حرفٌ مُبدلٌ للابتداء به، وأن الحروف التي يبتدأ بها على ضربين: متحركٌ وساكنٌ، فإن كان متحركاً ابتدء به ولم يُغَيَّرْ من أجل الابتداء به، وإن كان ساكناً، اجْتَلِبْتُ<sup>(١)</sup> له همزة الوصل في اسمٍ كان، أو فعلٍ، أو حرفٍ، وقد كان من حُكْمِ مثل هذا الرأي أن لا يُتَشَاغَلَ به لسقوطه وخروجه من قول الناس.

اختلفوا في إدغامِ الثاءِ في التاء من<sup>(٢)</sup> قوله تعالى: (كَمْ لَبِثْتَ) [البقرة/ ٢٥٩] و(لَبِثْتُمْ)<sup>(٣)</sup>.

فقرأ ابن كثيرٍ ونافعٌ وعاصمٌ في كلِّ القرآن ذلك بإظهار الثاءِ.

وقرأ أبو عمرو وابن عامرٍ وحمزةٌ والكسائيُّ بالإدغام.

قال أبو علي: مَنْ بَيَّنَّ لَبِثَ ولم يُدْغِمَ، فَلَتَبَّائِنَ المَخْرَجَيْنِ، وذلك<sup>(٤)</sup> أَنَّ الظاءَ والذالَ والثاءَ من حَيِّزٍ، والطاءَ والثاءَ والذالَ من حَيِّزٍ، فلَمَّا تَبَايَنَ المَخْرَجَانِ، واختلفَ الحَيِّزَانِ لم يُدْغِمَ.

وَمَنْ أَدْغَمَ أَجْرَاهُمَا مَجْرَى المِثْلَيْنِ، من حيثُ اتفقَ الحرفان في أنهما من طرف اللسانِ وأصولِ الثنايا، واتفقا في الهمس، ورأى الذي بينهما من الاختلاف في المخرجِ خلافاً يسيراً فأدغم، وأجراهما مَجْرَى المثلين. ويقوِّي ذلك وقوعُ نحو هذا حَرْفِي رَوِيٍّ في قصيدة واحدة، فجرى عندهم في ذلك

(١) في (ط): اجتلب.

(٢) في (ط): في.

(٣) الكهف / ١٩ والمؤمنون ١١٢. (٤) في (ط): وذاك.

مَجْرَى المثلين . ويقوِّي ذلك اتفاقهم في سِتٍّ في الإدغام . ألا ترى أن الدَّالَ أُلْزِمَتِ الإدغامُ في مُقَارِبِهَا<sup>(١)</sup>، وإن اختلفا في الجهرِ والهمسِ، ولما أُلْزِمَتِ الدَّالُ الإدغامُ في مُقَارِبِهَا<sup>(٢)</sup>، فصارت الكلمةُ بذلك على صُورَةٍ لا يكونُ في كلامهم مثُلُها، إلَّا أن يكونَ صوتاً، أبدلتُ من السينِ التاءَ، وأدْغِمَتِ الدَّالُ في التاءِ فصار سِتّاً<sup>(٣)</sup>، فبحسبِ إلزامهم الإدغامَ في هذه الكلمة مع اختلاف الحرفين في الجهرِ والهمسِ يَحْسُنُ الإدغامُ في : (لَبِثَ) وَ(لَبِثْتُمْ) . ويقوِّي الإدغامُ فيه أيضاً أن التاءِ ضميرُ فاعلٍ، وضميرُ الفاعلِ يجري مجرى الحرفِ من الكلمة، يدلُّ<sup>(٤)</sup> على ذلك وقوعُ الإعرابِ بعد ضميرِ الفاعلِ في : يقومَانِ، ونحوها، وسكونُ اللَّامِ في نحو: فَعَلْتُ، فصارِعٌ بذلك الحرفين المتصلين، وإذا<sup>(٥)</sup> صار بمنزلة المتصلين من حيث ذكرنا، لزم الإدغامُ كما لزم في سِتٍّ، وكما أدغم مَنْ أَسْكَنَ العينَ في وَتِدٍ فقال : وَدٌّ.

اختلفوا في إثبات الهاء في الوصل من قوله عز وجل<sup>(٦)</sup> : (لَمْ يَتَسَنَّه) [البقرة/ ٢٥٩] و(أَقْتَدِهْ) [الأنعام/ ٩٠] و(مَا أَغْنَى

(١- ٢) في (ط) : مقاربه .

(٣) عبارة اللسان (سدس) : سِتَّة وست : أصلهما : سِدْسَة وسِدْس، قلبوا السين الأخيرة تاء لتقرب من الدال التي قبلها، وهي مع ذلك حرف مهموس، كما أن السين مهموسة فصار التقدير : سِدَت، فلما اجتمعت الدال والتاء وتقاربتا في المخرج، أبدلوا الدال تاء لتوافقها في الهمس، ثم أدغمت التاء في التاء، فصارت سِتٍّ كما ترى، فالتغيير الأول للتقريب من غير إدغام، والثاني للإدغام . (٤) في (ط) : «يدلك» .

(٥) في (ط) : «فإذا» . (٦) سقطت «وجل» من (ط) .



عَنِّي مَالِيَّةٌ [الحاقة/ ٢٨] و(سُلْطَانِيَّةٌ) [الحاقة/ ٢٩] و(ما أدراك ماهِيَّةٌ) [القارعة/ ١٠]، وإسقاطها في الوصل ولم يختلفوا في إثباتها في الوقف.

فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وعاصم وابن عامر هذه الحروف كُلِّها بإثباتِ الهاء في الوصل. وكان حمزةٌ يحذفهنَّ في الوصل. وكان الكسائيُّ يحذفُ الهاءَ في الوصل من قوله: (يَتَسَنَّهُ) و(اقتَدِهْ) ويشبثها في الوصل في الباقي.

وكلُّهم يقف على الهاء، ولم يختلفوا في (كِتَابِيَّةٌ) [الحاقة/ ١٩ - ٢٥] و(حِسَابِيَّةٌ) [الحاقة/ ٢٠ - ٢٦] أنها بالهاء في الوقف<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي: السَّنة تستعملُ على ضربين: أحدهما: يراد به الحَوْلُ والعام<sup>(٢)</sup> والآخر: يراد به الجذبُ، خلاف<sup>(٣)</sup> الخِصْب.

فمما أريد به الجذبُ قوله تعالى<sup>(٤)</sup>: (وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَّصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ) [الأعراف/ ١٣٠] ومنه ما يُروى من قوله: «اللَّهُمَّ سَنِينَ كَسَنِي يَوْسُفَ»<sup>(٥)</sup> وقولُ عمر: إنا

(١) السبعة ١٨٨ - ١٨٩. (٢) سقطت من (م).

(٣) في (م): وخلاف. (٤) سقطت من (ط).

(٥) طرف من حديث أخرجه البخاري في الفتح برقم ١٠٠٦ استسقاء وبرقم ٤٨٢١ تفسير سورة الدخان، وبرقم ٦٣٩٣ دعوات ومسلم برقم ٦٧٥ مسافرين وبرقم ٢٧٩٩ صفات المنافقين وأبو داود برقم ١٤٤٢ وتر والترمذي برقم ٣٢٥١ تفسير والنسائي ٢٠١/٢ افتتاح. وانظر شأن الدعاء للخطابي ص ١٩١ - ١٩٢. وقد وردت كلمة «سني» في (ط) بتسكين الياء، وأصلها سنين حذفت نونها للإضافة، وفي (م) ومسلم ضبطت =

لا نَقْطَعُ فِي عَرَقٍ<sup>(١)</sup> ولا في عام السَّنةِ، فلا يخلو عام السنة من أن يريد<sup>(٢)</sup> به الحول أو الجذب، فلا يكون الأول لأنه يلزم أن يكون التقدير: عام العام، ولا يكون عام العام، كما لا يكون حول الحول، فإذا لم يستقم هذا، ثَبَّتَ الوجه الآخر. ومن ذلك قول أوس:

على دُبُرِ الشَّهْرِ الحَرَامِ بِأَرْضِنَا وَمَا حَوْلَهَا جَذْبٌ سِنُونَ تَلَمَّعُ<sup>(٣)</sup>

فقوله: تَلَمَّعُ، معناه: لا خِصْبَ فيها ولا نبات، كقولهم: السنة الشهباء، كأنها وصفت بالشَّهَب الذي هو البياض، كما وُصِفَ خِلَافُهَا لِإِرْيِ النَّبَاتِ فِيهَا بِالسَّوَادِ، وعلى ذلك جاء في وصف الجنتين: (مُدْهَامَّتَانِ) [الرحمن/٦٤] وقال ذو الرُّمة في وصف روضة<sup>(٤)</sup>:

= بالتشديد مع الكسر، وهي جمع تكسير فعلة على فعول، كما سيذكره المؤلف قريباً في رجز لأبي النجم، ففي التخفيف أعربت بالحرف وفي التشديد بالحركة.

(١) كذا رواية الأصل: «عرق...» بالراء. والعَرَقُ كما في النهاية (عرق): العظم إذا أخذ عنه معظم اللحم. ولعل رواية الراء تحريف صوابه: عِذْقُ كما في النهاية (عِذْق): ومنه حديث عمر: «لا قطع في عِذْقٍ معلق». والحديث كما في تلخيص الحبير ٧٨/٤: من حديث ابن حدير عن عمر قال: «لا تُقَطَّعُ اليَدُ فِي عِذْقٍ، ولا عام سنة»، قال: فسألت أحمد عنه فقال: العِذْقُ: النخلة، وعام سنة: المجاعة. اهـ. وقد وقع لفظ: «عِذْق» في التلخيص، مصحفاً في المكانين إلى: «غِذْق» بالغين والذال. والغِذْق: الماء الكثير. ولا ينسجم ذلك مع معنى الحديث.

(٢) في (ط): «يراد».

(٣) البيت ليس في ديوان أوس وهو أشبه بقصيدته فيه ص/٥٧ وهو في ابن يعيش ٤٥/٢ بغير نسبة. (٤) في (م): «الروضة».

حَوَاءٌ قَرْحَاءُ أَشْرَاطِيَّةٌ وَكَفَتْ فِيهَا الذُّهَابُ وَحَفَّتْهَا الْبَرَاعِيمُ<sup>(١)</sup>  
 فَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى<sup>(٢)</sup>: (وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى فَجَعَلَهُ غُثَاءً  
 أَحْوَى) [الأعلى / ٤ - ٥] فَإِنَّ قَوْلَهُ: (أَحْوَى) يَحْتَمِلُ ضَرْبَيْنِ:  
 يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَحْوَى وَصْفًا لِلْمَرْعَى كَأَنَّهُ: وَالَّذِي أَخْرَجَ  
 الْمَرْعَى أَحْوَى، أَيْ: كَالْأَسْوَدِ مِنَ الرَّيِّ لَشِدَّةِ الْخَضِرَةِ فَجَعَلَهُ  
 غُثَاءً بَعْدُ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَحْوَى صِفَةً لِلْغُثَاءِ، وَذَلِكَ أَنَّ  
 الرُّطْبَ إِذَا جَفَّ وَيَسَّ اسْوَدَّ بَعْدُ، كَمَا قَالَ:

إِذَا الصَّبَا أَجْلَتْ يَبْسُ الْغَرْقِدِ وَطَالَ حَبْسُ الدَّرِينِ الْأَسْوَدِ<sup>(٣)</sup>  
 وَمَا يَرَادُ بِهِ الْجَدْبُ قَوْلُ حَاتِمٍ:

وَإِنَّا نُهَيِّنُ الْمَالَ مِنْ غَيْرِ ضِنَّةٍ وَلَا يَشْتَكِينَا فِي السِّنِّ ضَرِيرُهَا<sup>(٤)</sup>  
 أَيْ: لَا يَشْتَكِينَا الْفَقِيرُ فِي الْمَحَلِّ، لِأَنَّا نَسْعِفُهُ وَنَكْفِيهِ.

وَإِذَا<sup>(٥)</sup> ثَبَتَ أَنَّ السَّنَةَ وَالسِّنِّ الْجُدُوبُ فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ (لَمْ

(١) ديوان ذي الرُّمَّة ٣٩٩/١ من قصيدته المشهورة التي يشبب فيها بخرقاء.  
 قوله: حواء: من الحوة: خضرة شديدة تضرب إلى السواد. قرحاء: فيها  
 زهر أبيض كقرحة الفرس، والقرحة: بياض في وجه الفرس. أشراطية:  
 مطرت بنوء الشرطين: نجمان من الحمل. وكفت: قطرت. الذُّهَابُ:  
 الأمطار فيها ضعف. البراعيم: أوعية الزهر قبل أن يتفتق واحدها برعوم.

(٢) سقطت من (ط).

(٣) لم نعثر على قائله. والدرين: النبت الذي أتى عليه سنة ثم جف.  
 والغرقد: شجر عظام من العضاه واحدها غرقدة (اللسان).

(٤) ديوان حاتم الطائي ٦٣ وفيه: «في غير ظنة» بدل «من غير ضنة»، و«ما»  
 بدل «لا».

(٥) في (ط): «فإذا».

يَتَسَنَّهُ: لم تذهب طرأته، فيكون قد غيَّره الجذب، فَشَعْنُهُ  
وأذهب غَضارته. ولَمَّا كانت السنة يُعنى بها الجذب، اشتقوا  
منها كما يُشتَقُّ من الجذب، فقل: أَسْتَوَا: إذا أصابتهم السنة  
فأجذبوا قال الشاعر:

بَرِيحَانَةٍ مِنْ بَطْنِ حَلِيَّةٍ نَوَّرَتْ      لَهَا أَرْجٌ مَاحَوْلَهَا غَيْرُ مُسْنِتٍ<sup>(١)</sup>

وقد اشتق من السنة للجذب من كلتا اللغتين اللتين فيها:  
فأستوا من الواو، وقوله:

لَيْسَتْ بِسَنِّهَاءٍ<sup>(٢)</sup>

من الهاء. فأما قوله:

تَأْكُلُ<sup>(٣)</sup> أَزْمَانَ الْهُزَالِ وَالسَّنِيِّ<sup>(٤)</sup>

(١) وهو للشَّنْفَرَى الأزدِي من مفضلية برقم ٢٠ وقوله:

فَبِتْنَا كَأَنَّ الْبَيْتَ حُجَّرَ فَوْقَنَا      بِرِيحَانَةٍ رِيحَتْ عِشَاءً وَطُلَّتْ  
حَلِيَّةٌ: وادٍ بتهامة أعلاه لهذيل وأسفله لكانة، الأرج: توهج الريح وتفرقها  
في كل جانب. المسنِت: المجذب.

(٢) هذه قطعة من بيت لسويد بن الصامت الأنصاري في اللسان (رجب - سنه) وتتمته:

فَلَيْسَتْ بِسَنِّهَاءٍ وَلَا رُجْبِيَّةٍ      وَلَكِنْ عَرَايَا فِي السَّنِينَ الْجَوَائِحِ  
قال في اللسان (رجب): يصف نخلة بالجودة، وقوله: سنهاء: حملت سنة  
ولم تحمل أخرى، أو التي أصابتها السنة المجدبة، ورجب النخلة: دعمها  
إذا كثر حملها لئلا تتكسر أغصانها، ورجبية ورجبية: بُني تحتها رُجْبَةٌ:  
دعامة، ويكون ترجيبها: أن يجعل حول النخلة شوك لئلا يرقى فيها راق  
فيجني ثمرها. والعرايا: جمع عرية، وهي التي يوهب ثمرها. الجوائح:  
السنون الشداد التي تجيح المال.

وانظر معجم تهذيب اللغة للأزهري ١٢٩/٦

(٣) في (ط): «يأكل». (٤) سبق انظر ص ٢٨٤.



فلا يصلح أن يقدر فيه أنه ترخيمٌ، لأنَّ الترخيم إنما يستقيم أن يجوز في غير النداء منه ما كان يجوز منه في النداء، فأما إذا لم يجر أن تكون الكلمة مرخمةً في نفس النداء فأن لا يجوز ترخيمها في غير النداء أجدر. وإنما أراد بالسنّي: جَمْعُ فَعْلَةٍ على فُعُولٍ، مثل: مَأْنَةٌ وَمُؤُونٌ<sup>(١)</sup>. وكسر الفاء كما كُسِرَ في عَصِيٍّ، وخفف للقافية كما خَفَّفَ الآخر:

كَنَهَوْرٌ كَانَ من أَعْقَابِ السُّمَيِّ<sup>(٢)</sup>

وإنما السُّمَيُّ كَعُنُوقٍ، كما أن سماءً كَعَنَاقٍ.

ويدلّ على صحة هذا قول أبي النجم:

قَامَتْ تُنَاجِينِي ابْنَةُ الْعِجْلِيِّ فِي سَاعَةٍ مَكْرُوْهَةِ النَّجِيِّ  
يَكْفِيكَ مَا مَوَّتَ فِي السُّنِيِّ<sup>(٣)</sup>

فالتخفيفُ والحذفُ الذي جاء في السنّي للقافية، تُمَمُّ في بيت أبي النجم. والسنّيُّ في قول أبي النجم معناه: الجذب، كأنه: ما مَوَّتَ في الجُدُوب. وقالوا: سِنُون، وسِنِينٌ، [وجاء سنينٌ]<sup>(٤)</sup> كثيراً في الشعر.

(١) المأنة: قال سيبويه (٢/١٨٣): تحت الكركرة وفي اللسان (مأن): شحمة قص الصدر، وقيل: هي باطن الكركرة.

(٢) بيت من الرجز نسبة صاحب اللسان (كنهر) لأبي نخيلة وقال: الكَنَهَوْرُ. من السحاب: المتراكبُ الثخين، قال الأصمعي وغيره: هو قطع من السحاب أمثال الجبال والسُّمَيُّ: جمع سماء، وهو السحاب والمطر.

(٣) سبق انظر ٢٨٤.

(٤) سقطت من (ط).

وقد أنشدنا في كتابنا في «شرح الأبيات المشكّلة الإعراب من الشعر» في (١) ذلك صَدْرًا فمن ذلك: قول الشاعر:

دَعَانِي مَنْ نَجِدٍ فَإِنْ سِينُهُ لَعَبْنَبَا شَيْبًا وَشَيْبِنَا مُرْدَا (٢)

فأما قوله تعالى (٣): (لَمْ يَتَسَنَّه) [البقرة/٢٥٩] فيحتمل ضربين: أحدهما: أن تكون الهاء لَامًا فيمن قال: سنهاء، فَأُسَكَنْتُ لِلْجَزْمِ، والآخر: أن يكون من السنة فيمن قال: أَسْتَوَا، وسنوات، أو يكون من الْمَسْنُونِ الذي (٤) يراد به التَّغْيِيرُ كأنه كان لم يتسنن، ثم قلب على حد القلب في لم يَتَظَنَّ. ويُحكى أن أبا عمرو الشيباني إلى هذا كان يذهب في هذا الحرف.

فالهاء (٥) في (يَتَسَنَّه) على هذين القولين تكون للوقف، فينبغي أن تَلْحَقَ في الوقف، وتسقط في الدَّرَجِ.

فأما قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وعاصم وابن عامر هذه الحروف كُلُّهَا بإثبات الهاء في الوصل فإن ذلك مستقيم

(١) في (ط): من.

(٢) البيت للصة بن عبد الله القشيري وهو في معاني القرآن ٩٢/٢ مع آخر بعده. وأما ابن الشجري ٥٣/٢ ومجالس ثعلب ١٧٧ و ٣٢٠ والاقتضاب/١٩٣، والعيني ١٧٠/١، والخزانة ٤١١/٣ وضرائر الشعر ٢٢٠ والصحاح (نجد) واللسان عن الفارسي (نجد) و(سنه) وروي: ذراني بدل دعاني.

(٣) زيادة من (م).

(٤) في (ط): التي.

(٥) في (ط): فأما الهاء.

في قياس العربية في (يَتَسَنَّهُ)، وذلك أنهم يجعلون اللام في السنة الهاء، فإذا وقفوا وقفوا على اللام، وإذا وصلوا كان بمنزلة: لم يَنْقَهُ زيدٌ، ولم يَجِبْهُ عمرو<sup>(١)</sup>.

فأما قوله تعالى: ( اِقْتَدِهْ ) [ الأنعام / ٩٠ ] فإنه أيضاً يستقيم، وذلك أنه يجوز أن تكون الهاء كنايةً عن المصدر، ولا تكون التي تلحق للوقف. ولكن لما ذكر الفعل ذلَّ على مصدره، فأضمره كما أضمر<sup>(٢)</sup> في قوله: (وَلَا يَحْسِبَنَّ<sup>(٣)</sup> الذين يَخْلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَهُمْ ) [ آل عمران / ١٨٠ ].

وقال الشاعر<sup>(٤)</sup>:

فَجَالَ عَلَى وَحْشِيَّهِ وَتَخَالَهُ عَلَى ظَهْرِهِ سِبًّا جَدِيداً يَمَانِيَا

وقال آخر<sup>(٥)</sup>:

هَذَا سُرَاقَةٌ لِلْقُرْآنِ يَدْرُسُهُ وَالْمَرْءُ عِنْدَ الرُّشَى إِنْ يَلْقَاهَا ذَيْبٌ

فالهاء في يدرسه للمصدر، ألا ترى أنها لا تخلو من أن تكون للمصدر أو للمفعول به، فلا يجوز أن تكون للمفعول به<sup>(٦)</sup>، لأنه قد تعدى إليه الفعل باللام، فلا يكون أن يتعدى إليه مرة ثانية، فإذا لم يَجُزْ ذلك علمت أنه للمصدر، وكذلك قراءة من

(١) ينقه: يفهم ويفقه. ونقه من المرض: صح (اللسان) ويجبه: من جبهه إذا رده عن حاجته.

(٢) في (م): «أضمر».

(٣) كذا ضبطها المؤلف (وَلَا يَحْسِبَنَّ) وهي قراءة، وستأتي في موضعها.

(٤) البيت للشاعر العبدى، انظر ابن يعيش ١٢٤/١ ومعنى السَّبِّ: الثوب الرقيق. اللسان (سبب).

(٥) سبق انظر ص ٢٤١. (٦) في (م) للمفعول بدون «به».

قرأ: (وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا) <sup>(١)</sup> [البقرة/ ١٤٨] إذا تعدى الفعل باللام إلى المفعول. لم يتعدَّ إليه مرة أخرى، فكَذلك قوله: (فَبِهْدَاهُمُ اقْتَدِهْ) [الأنعام/ ٩٠] يكون: اقتدِ الاقتداء، فَيُضْمِرُ لِدَلَالَةِ الفعل عليه. وَأَمَّا إِجْمَاعُهُمْ فِي: (مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِيَه) [الحاقة/ ٢٨] و (سُلْطَانِيَه) [الحاقة/ ٢٩] (وَمَا أَذْرَاكَ مَا هِيَه) [القارعة/ ١٠] فالإسقاط للهَاء في الدَرْجِ أَوْجُهُ فِي قِيَاسِ الْعَرَبِيَّةِ.

ووجهُ الإثبات أَنَّ مَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ فَاصِلَةً أَوْ مَشْبَهًا لِلْفَاصِلَةِ فِي أَنَّهُ كَلَامٌ تَامٌ يُشَبَّهُ بِالْقَافِيَةِ، فَيُجْعَلُ فِي الْوَصْلِ مِثْلُهُ فِي الْوَقْفِ، كَمَا يُفْعَلُ ذَلِكَ فِي الْقَافِيَةِ، فَيَجْعَلُ فِي الْوَصْلِ مِثْلُهُ فِي الْوَقْفِ.

وقولُ حمزة فِي ذَلِكَ أَسَدٌ، وَذَلِكَ أَنَّهُ يَحْذِفُ ذَلِكَ كُلَّهُ فِي الْوَصْلِ، وَحِجَّتُهُ: أَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَجْرِي الْقَوَافِي فِي الْإِنْشَادِ مَجْرَى الْكَلَامِ فَيَقُولُ:

وَاسْأَلْ بِمَصْقَلَةِ الْبَكْرِ مَفْعَلٌ <sup>(٢)</sup>

و:

أَقْلِي اللَّوْمَ عَاذِلَ وَالْعَتَابُ <sup>(٣)</sup>

فَإِذَا كَانُوا قَدْ أَجْرُوا الْقَوَافِي مُجْرَى الْكَلَامِ؛ فَالْكَلَامُ <sup>(٤)</sup> الَّذِي لَيْسَ بِمُوزُونٍ، أَنْ لَا يُشَبَّهَ بِالْقَوَافِي أَوَّلَى.

(١) قراءة حفص عن عاصم (ولكل وجه هو موليها).

(٢) عجز بيت للأخطل وقد سبق. انظر ٢١١ و ٣٦٢.

(٣) سبق انظر ٧٣/١، ٣٦١/٢. (٤) سقطت من: (م).



والكسائي قد وافق حمزة في حذف الهاء من قوله: (يَتَسَنَّهُ) و(اَقْتَدِهْ)، وأثبت الهاء في الوصل في الباقي، وحجته في إثباته الهاء فيما أثبت مما حذف فيه حمزة الهاء، أنه أخذ بالأمرين، فشبه البعض بالقوافي، فأثبت الهاء فيه في الوصل كما ثبت في القوافي، ولم يُشبه البعض، وكلا الأمرين سائغ.

قال أحمد بن موسى: ولم يختلفوا في (كتائبه) و(جسائيه) أنها بالهاء في الوصل، فاتفقهم في هذا دلالة<sup>(١)</sup> على تشبيههم ذلك بالقوافي، وذلك أنه لا يخلو من أن يكون لهذا التشبيه، أو لأنهم راعوا إثباتها في المصحف، فلا يجوز أن يكون لهذا الوجه، ألا ترى أن تاءات التانيث أو عامتها قد أثبتت في المصحف هاءات، لأن الكتابة على أن كل حرف منفصل من الآخر وموقوف عليه.

فلو كان ذلك للخط، لوجب أن تجعل تاءات التانيث في الدرَج هاءات لكتابتهم إياها هاءات، ولوجب في نحو قوله: (إخواناً على سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ) [الحجر/٤٧] أن يكون في الدرج بالألف، لأن الكتابة بالألف، فإذا لم يجر هذا، علمت أن الكتابة ليست معتبرة في الوقف<sup>(٢)</sup> على هذه<sup>(٣)</sup> الهاءات. وإذا لم تكن معتبرة، علمت أنه للتشبيه بالقوافي. ولإثبات هذه الهاءات في الوصل وجية<sup>(٤)</sup> في القياس، وذلك أن سيبويه حكى في العدد أنهم يقولون: ثلاثة أربعة<sup>(٥)</sup>، فقد أجروا

(١) في (ط): دليل.

(٢) في (ط): الوقوف.

(٣) سقطت من (ط).

(٤) في (ط): وجه.

(٥) سيبويه، ٣٤/٢ ونص كلامه فيه: وزعم من يوثق به أنه سمع من العرب من =

الوصل في هذا مجرى الوقف، ألا ترى أنه أجرى الوصل مجرى الوقف في إلقائه حركة الهمزة على التاء التي للتأنيث، وإبقائها هاء كما تكون في الوقف. ولم يقلبها تاء كما يقول<sup>(١)</sup> في الوصل: هذه ثلاثتكَ، فيجيء بالتاء؟ فكذلك قوله: (كِتَابِيَّة) وعلى هذا المسلك يُحْمَلُ تبيينُ أبي عمرو النون في: (ياسينُ والقرآن) [يس/١-٢] لما كانت هذه الحروف التي للتهجي موضوعة على الوقف، كما أن أسماء العدد كذلك، وصلها وهو ينوي الوقف عليها، ولولا أن نيته الوقف لم يَجُزْ تبيينُ النون. ألا ترى أن أبا عثمان يقول: إن تبيين النون عند حروف الفم لحن؟ فعلى هذا إثبات الهاء، وهذا أيضاً ينبغي أن يكون محمولاً على ما رواه سيويه من قولهم<sup>(٢)</sup>: ثلاثه أربعة، وترك القياس على هذا أولى من القياس عليه، لقلة ذلك، وخروجه مع قلته على<sup>(٣)</sup> القياس. وإذا جاء الشيء خارجاً عن قياس الجمهور والكثرة في جنس، لم ينبغ أن يُجاوَزَ به ذلك الجنس. وحروف التهجي، وأسماء العدد كالقبيل الواحد، لمجيئهما جميعاً مبنيين، على الوقف وليس غيرهما كذلك. وسيويه لا يعتد بهذه الشواذ ولا يقيس عليها. ومن رأى مخالفته جاوز بذلك باب العدد والتهجي<sup>(٤)</sup>.

= يقول: ثلاثة أربعة: طرح همزة أربعة على الهاء ففتحها، ولم يحولها تاء لأنه جعلها ساكنة، والساكن لا يتغير في الإدراج، تقول: اضرب، ثم تقول: اضرب زيداً.

(١) في (ط): جاء الفعلان بالتاء المضارعة.

(٢) سقطت من (ط). (٣) في (ط): عن.

(٤) في (ط): «باب التهجي والعدد».

اختلفوا في: الراء والزاي من قوله تعالى<sup>(١)</sup>: (كيف تُنْشِرُهَا) [البقرة/ ٢٥٩] فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو: (نُشِرْهَا) بضم النون الأولى وبالراء. وقرأ عاصم وابن عامر وحمزة والكسائي: (تُنْشِرُهَا) بالزاي. وروى أبان عن عاصم كيف تُنْشِرُهَا: بفتح النون الأولى وضم الشين<sup>(٢)</sup>. حدثني<sup>(٣)</sup> عبيد الله بن علي عن نصر بن علي عن أبيه عن أبان عن عاصم مثله. وروى عبد الوهاب عن أبان عن عاصم (كيف تُنْشِرُهَا) بفتح النون الأولى وضم الشين وبالراء مثل قراءة الحسن<sup>(٤)</sup>.

قال أبو علي: من قال: (كيف تُنْشِرُهَا)<sup>(٥)</sup>، فالمعنى فيه: كيف نُحْيِيهَا، وقالوا: أَنْشَرَ<sup>(٦)</sup> الله الميِّت فنشّر، وفي التنزيل: (ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ) [عبس/ ٢٢] وقال الأعشى:

يَا عَجَباً لِّلْمَيِّتِ النَّاشِرِ<sup>(٧)</sup>

وقد وُصِفَتِ الْعِظَامُ بِالْإِحْيَاءِ

قال تعالى<sup>(٨)</sup>: (مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ قُلْ

(١) في (ط): عز وجل.

(٢) في (ط): بضم الشين وفتح النون الأولى. وفي السبعة زيادة: «والراء».

(٣) في (ط): جدتنا.

(٤) السبعة ١٨٩، والحسن هو البصري.

(٥) سقطت كلمة «كيف» من (م). (٦) في (ط): وقالوا نشر.

(٧) عجز بيت للأعشى صدره في ديوانه/ ١٤١:

حتى يقول الناس مما رأوا

وانظر البحر المحيط ٢/ ٢٨٦، وشرح أبيات المغني ٥/ ٤١. ومعاني

القرآن للفرّاء ١/ ١٧٣.

(٨) سقطت من (ط).

يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ( يس/٧٨ - ٧٩ ]. وكذلك في قوله تعالى<sup>(١)</sup>: ( كَيْفَ نُنْشِرُهَا ) وقد اسْتَعْمِلَ النُّشْرُ في الإحياء في قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: ( وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ) [ الملك/١٥ ] وقال تعالى<sup>(٣)</sup>: ( وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ نَشْرًا<sup>(٤)</sup> بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ) [ الأعراف/٥٧ ] فنشْرٌ: مصدرٌ في موضع الحال من الريح، تقديره: ناشرة، من نشر الميث فهو ناشرٌ.

قال أبو زيد: أنشر الله الريح إنشاراً: إذا بعثها، وقد أرسلها نُشْرًا بعد الموت. فتفسير أبي زيد له بقوله: بعثها، إنما هو لأنَّ البعث قد اسْتَعْمِلَ في الإحياء من نحو قوله: ( ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ ) [ البقرة/٥٦ ] وقال تعالى<sup>(٥)</sup>: ( وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ ) [ الأنعام/٦٠ ] وقال: ( اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ) [ الزمر/٤٢ ] فجاء في هذا المعنى الإرسال، كما جاء البعث في قوله: ( ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ ) فالمعنى واحد. ومما جاء فيه وصفُ الريح بالحياة، قول الشاعر:

وَهَبْتُ لَهُ رِيحُ الْجَنُوبِ وَأُحْيَيْتُ لَهُ رَيْدَةً يُحْيِي الْمِيَاهَ نَسِيمَهَا<sup>(٦)</sup>

(١) سقطت من (ط).

(٢) في (ط): عز وجل. (٣) سقطت من (ط).

(٤) بفتح النون، وهي قراءة حمزة والكسائي، وستأتي في موضعها. وانظر

النشر ٢/٢٦٩، ٢٧٠. (٥) سقطت من (ط).

(٦) البيت في اللسان (ريد) بغير نسبة وفيه: «وَأُنْشِرَتْ» بدل «وَأُحْيَيْتُ»

و«الممات» بدل «المياه». والريدة: الريح اللينة.



وقالوا: رِيحٌ رَيْدَةٌ، وَرَادَةٌ، وَرَيْدَانَةٌ، وكما وُصِفَتْ بالحياة كذلك وُصِفَتْ بالموت في قول الآخر:

إِنِّي لأَرْجُو أَنْ تَمُوتَ الرِّيحُ فَأَقْعُدُ اليَوْمَ وَأُسْتَرِيحُ<sup>(١)</sup>

فكما وُصِفَتْ بالنشر كذلك وُصِفَتْ بالإحياء، فالنشر<sup>(٢)</sup> والحياة والبعث والإرسال تَقَارَبُ في هذا المعنى.

فأما ما روي عن عاصم من قوله: (كيف نُنْشُرُها) بفتح النون الأولى، وضم الشين، وبالراء مثل قراءة الحسن، فإنه يكون من: نَشَرَ المَيِّتَ، ونَشَرْتُهُ أنا، مثل: حَسَرَتِ الدَّابَّةُ<sup>(٣)</sup>، وَحَسَرْتُهَا أنا، وغاض الماء، وَغَضَّتُهُ، قال:

كَمْ قَدْ حَسَرْنَا مِنْ عِلَاقَةِ عَنَسٍ<sup>(٤)</sup>

أو يكون جعل الموت فيها طيًّا لها، والإحياء نشرًا. فهو على هذا مثل: نَشَرْتُ الثوبَ.

وأما مَنْ قرأ: (نُنْشِرُها) بالزاي فالنشر: الارتفاع، وقالوا لما ارتفع من الأرض: نَشَرُ قال:

تَرَى الثُّغْلَبَ الحَوْلِيَّ فِيهَا كَأَنَّهُ إِذَا مَا عَلَا نَشَرَ حِصَانٌ مُجَلَّلٌ<sup>(٥)</sup>

(١) البيت في اللسان (موت) بغير نسبة وفيه: «فَأَسْكُنُ» بدل «فَأَقْعُدُ» وانظر شأن الدعاء ص ١١٦.

(٢) في (ط): والنشر.

(٣) حسرت الدابة: أعيت وكلت. يتعدى ولا يتعدى (اللسان).

(٤) رجز أورده في اللسان (عنس) ولم ينسبه والعنس: الصخرة، والناقة القوية شبهت بالصخرة لصلابتها. والعلاة في (اللسان): السندان، ويقال للناقة علاة تُشَبَّه بها في صلابتها.

(٥) البيت للأخطل في ديوانه ٢٣/١، من قصيدة في مدح خالد بن =

يريد: شَرَفًا من الأرض، ومكاناً مرتفعاً. فتقديرُ (نُشِرُهَا) نرفعُ بعضها إلى بعض للإحياء، ومن هذا: النشورُ من المرأة، إنما هو أن تنبؤَ عن الزوج في العشرة فلا تلائمهُ. وفي التنزيل: (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً) [النساء/ ١٢٨].

وقال الأعشى:

..... فَأَصْبَحْتُ قُضَاعِيَّةً تَأْتِي الْكَوَاهِنَ نَاشِصًا<sup>(١)</sup>

وقال أبو الحسن: نَشَرَ وَأَنْشَرْتُهُ، ويدلُّك على ما قال<sup>(٢)</sup>، قوله عز وجل<sup>(٣)</sup>: (وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانْشُرُوا) [المجادلة/ ١١].

اختلفوا في قطع الألف وَوَصَلِهَا، وضم الميم وإسكانها من قوله عز وجل: ﴿قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة/ ٢٥٩].

فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وعاصم وابن عامر: (قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ) مقطوعة الألف مضمومة الميم.

= عبد الله بن أسيد، كان أحد أجواد العرب في الإسلام وكان جواد أهل الشام. والحوالي: ما أتى عليه حول، والمجمل: الذي عليه الجلال. (١) البيت في ديوانه / ١٤٩ واللسان (قمر) من قصيدة في هجاء علقمة بن علاثة وتمام صدره: تَقْمَرُهَا شَيْخُ عِشَاءٍ فَأَصْبَحْتُ..... البيت. قال في اللسان: قال ابن الأعرابي في بيت الأعشى: تقمرها: تزوجها وذهب بها وكان قلبها مع الأعشى، فأصبحت وهي قضاعية. نشصت المرأة على زوجها فهي ناشص: كرهته وملت صحبته.

(٢) في (ط): «ويدل على ما قاله». (٣) زيادة من (م).

وقرأ حمزة والكسائي: (قال أعلم أن الله) موصولة الألف ساكنة الميم<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي: أما من قرأه على لفظ الخبر، فإنه<sup>(٢)</sup> لما شاهد ما شاهد من إحياء الله وبعثه إياه بعد وفاته، أخبر عما تبينه وتيقنه مما لم يكن تبينه هذا التبيين<sup>(٣)</sup> الذي لا يجوز أن يعترض عليه فيه إشكال، ولا يخطر<sup>(٤)</sup> على باله شبهة ولا ارتياب، فقال: (أعلم أن الله على كل شيء قدير) أي: أعلم هذا الضرب من العلم الذي لم أكن علمته قبل.

ومن قال: (أعلم) على لفظ الأمر، فالمعنى: يؤول إلى الخبر، وذاك أنه لما تبين له ما تبين من الوجه الذي ليس لشبهة عليه منه طريق، نزل نفسه منزلة غيره، فخاطبها كما يخاطب سواها فقال: (أعلم أن الله على كل شيء قدير) وهذا مما تفعله العرب، ينزل أحدهم نفسه منزلة الأجنبي فيخاطبها كما تخاطبه قال:

تَذَكَّرَ مِنْ أَنِّي وَمِنْ أَيْنَ شَرْبُهُ      يُؤَامِرُ نَفْسِيهِ كَذِي الْهَجْمَةِ الْإِبِلُ<sup>(٥)</sup>

(١) السبعة ١٨٩.

(٢) في (ط): «فلأنه».

(٣) في (ط): «التبين».

(٤) في (م): «تخطر».

(٥) البيت للكميت بن زيد أنشده صاحب التاج في (أبل) ونسبه للكميت، وكذلك اللسان (أبل) بلفظة (شربه) بضم الشين وذكره الطبري في تفسيره ٣٩٨/٢. وفي القرطبي ٢٩٧/٣ عند تفسير قوله تعالى: ﴿أعلم أن الله على كل شيء قدير﴾ قال ابن عطية: وتأنس أبو علي في هذا المعنى بقول الشاعر: وأورد البيت... يؤامر نفسه: يشاورها. والهجمة: عدد من الإبل قريب من المائة. والأبل بكسر الباء: اسم فاعل من أبل كفرح: إذا أحسن رعية الإبل، والقيام عليها.

فجعل عزمه على وروده الشرب له<sup>(١)</sup> لجهد العطش،  
وعلى تركه الورود مرةً لخوف الرامي وترصد القانص نفسين له.  
ومن ذلك قول الأعشى:

أُرْمِي بِهَا الْبَيْدَ إِذَا هَجَّرْتُ وَأَنْتَ بَيْنَ الْقَرَوِ وَالْعَاصِرِ<sup>(٢)</sup>

فقال: أنت، وهو يريد نفسه، فَزَلَّ نفسه منزلةً سِوَاهُ في  
مخاطبته لها مخاطبةً الأجنبي.

ومثل ذلك قوله:

وَدَّعْ هُرَيْرَةً إِنَّ الرُّكْبَ مُرْتَحِلٌ وَهَلْ تُطِيقُ وَدَاعاً أَيُّهَا الرَّجُلُ<sup>(٣)</sup>

فقال: ودَّع، فخاطب نفسه كما يخاطب غيره، ولم يقل:  
لأودَّع، وعلى هذا قال: أَيُّهَا الرجل، وهو يعني نفسه. وقال:

أَلَمْ تَغْتَمِضْ عَيْنَاكَ لَيْلَةَ أَرْمَدَا<sup>(٤)</sup>

فكذلك قوله لنفسه (إِعْلَمْ)<sup>(٥)</sup> أن الله على كل شيءٍ قدير

(١) سقطت من (ط).

(٢) البيت في اللسان (قرا) للأعشى وفيه: «إذ أعرضت» بدل «إذا هجرت». وليس في ديوان الأعشى. وهو أشبه بقصيدته التي يهجو فيها علقمة بن علاثة ويذكر في آخرها ناقته. انظر ديوانه ص ١٤٧ والقرو: مسيل المعصرة ومثعبها.

(٣) سبق انظر ٣١٨/١.

(٤) صدر بيت للأعشى عجزه:

وعادَكَ ما عاد السليمُ المُسَهَّدَا

والسليم يطلق على اللديغ تفاؤلاً، وهو مطلع قصيدة للأعشى يمدح بها النبي ﷺ. انظر ديوانه/١٣٥. واستشهد به القرطبي مع سابقه في تفسيره ٢٩٧/٣ عن أبي علي للمعنى الذي ذكره أبو علي هنا.

(٥) ضبطها في (م): «أعلم» بالمضارع، وما أثبتاه من (ط) وهو الذي ينسجم مع ما ذهب إليه المصنف.



[ البقرة/ ٢٥٩ ] نَزَّلَهُ مَنْزِلَةً أَلْجَنِيًّا الْمَنْفَصِلَ مِنْهُ، لِيَتَّبِعَهُ عَلَى مَا تَبَيَّنَ لَهُ مِمَّا كَانَ أَشْكَلَ عَلَيْهِ.

قال أبو الحسن<sup>(١)</sup>: وهو أجود في المعنى.

اختلفوا في ضم الراء وفتحها من قوله تعالى<sup>(٢)</sup>:  
( بِرَبُّوَةٍ ) [ البقرة/ ٢٦٥ ] فقرأ عاصم وابن عامر: ( بِرَبُّوَةٍ )  
بفتح الراء. وفي المؤمنين مثله.

وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وحمزة والكسائي:  
( بِرَبُّوَةٍ ) بضم الراء وفي المؤمنين مثله<sup>(٣)</sup>.

قال أبو علي: قال أبو عبيدة<sup>(٤)</sup>: الرُّبُوَةُ: الارتفاع عن  
المسيل، وقال أبو الحسن: رُبُوَةٌ. وقال بعضهم: بِرَبُّوَةٍ،  
وَرَبُّوَةٍ، وَرَبَّآوَةٍ، وَرَبَّآوَةٍ، كُلٌّ من لغات العرب، وهو كله في  
الرابية، وفَعْلُهُ: ربا يربو.

قال أبو الحسن: والذي نختار: رُبُوَةٌ، بضم الراء وحذف  
الألف.

قال أبو علي: يقوِّي هذا الاختيار أن جمعه رَبِيٌّ<sup>(٥)</sup>، ولا

(١) هو علي بن سليمان الأخفش الأصغر، أبو الحسن، شيخ أبي علي  
الفارسي، ذكره ابن العديم ممن أخذ عنهم الفارسي. توفي في بغداد  
(٣١٥هـ) انظر بغية الوعاة ١٦٧/٢، ومجلة المجمع ٧٤٣/٤ سنة  
١٩٨٣ م.

(٢) في (ط): عز وجل.

(٣) السبعة ص ١٩٠.

(٤) في مجاز القرآن ٨٢/١ وفيه: «من المسيل» بدل «عن المسيل»

(٥) في (ط): على رَبِيٍّ.

يكاد يُسَمَّعُ غَيْرُهُ، وإذا كان فِعْلُهُ: رَبَا يَرْبُو إذا ارتفع؛ فالرأبية؛ والرُّبُوءُ، إنما هو لارتفاع أجزائها عن صفحة<sup>(١)</sup> المكان التي هي بها<sup>(٢)</sup>.

ومنه الرَّبَا، وهو على ضربين:

أحدهما مُتَوَعَّدٌ عليه مُحَرَّمٌ بقوله [عز اسمه] <sup>(٣)</sup>: (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرَّبَا) [البقرة/٢٧٨] وذلك أن يأخذ المكيل أو الموزون اللذين هما من<sup>(٤)</sup> جنس واحد بأكثر من مثله في بيع أو غيره.

والآخر: مكروه غير محرم، فالمكروه أن تُهْدِيَ شيئاً أو تَهَبَهُ، فَتَسْتَيْبَ<sup>(٥)</sup> أكثر منه، فمن ذلك قوله تعالى<sup>(٦)</sup>: (وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبًّا لِيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُو عِنْدَ اللَّهِ) [الروم/٣٩] كأنَّ المعنى: لا يَرْبُو لَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ، أي: لا يكون في باب إيجابه للثواب لكم ما يكون من إيجابه إذا أخلصتم لله، وأردتم التقرب إليه، ألا تراه قال: (وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تَرْيَدُونَ وَجْهَ اللَّهِ، فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ) [الروم/٣٩].

فأما (ما) في قوله: (وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبًّا)، فيحتمل تقديرين: يجوز أن يكون للجزاء، ويجوز أن يكون صلة، فإن قَدَرْتَهَا جزاءً، كانت في موضع نصبٍ بآتيتم، وقوله: (فلا يَرْبُو

(١) في (ط): صحيفة.

(٢) في (ط): «به».

(٣) سقطت من (ط).

(٤) سقطت «من» من (ط).

(٥) في (ط): «يُهْدِي شيئاً أو يَهَبُهُ فيستيب» بالياء في المواضع الثلاثة.

(٦) سقطت من (ط).

عند الله) في موضع جزمٍ بأنه جوابٌ للجزاء. ويقوي هذا الوجه قوله: (وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ). ألا ترى أنه لو كان مبتدأً لعاد عليه ذكره؟ ولو جعلتها موصولة لم يكن لايتيم موضعٌ من الإعراب، وكان موضع (ما) رفعاً بالابتداء، وآتيتم صلة، والعائد إلى الموصول: الذكر المحذوف من آتيتم.

وقوله: (فَلَا يَرْبُوا) في موضع رفع بأنه خبر الابتداء، والفاء دخلت في الخبر على حد ما دخلت في قوله تعالى<sup>(١)</sup>: (وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ) [النحل/٥٣] وكذلك قوله: (وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ) [الروم/٣٩] تكون الهاء العائدة المحذوفة راجعة إلى الموصول، وموضع فأولئك: رفعٌ بأنه خبر المبتدأ، وقال: (وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ) ثُمَّ قَالَ: (فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ)، فانتقل الخطاب بعد المخاطبة إلى الغيبة، كما جاء: (حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينَ بِحِمِّهِمْ)<sup>(٢)</sup> [يونس/٢٢] والفاء دخلت على خبر المبتدأ لذكر الفعل في الصلة، والجملة في موضع خبر المبتدأ الذي هو: (وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ) وتُقدَّرُ راجعاً محذوفاً، والتقدير<sup>(٣)</sup>: فأنتم المضغفون به، التقدير: فأنتم<sup>(٤)</sup> ذوو الضعف بما آتيتم من زكاة، فحذفت العائد على حد ما حذفته من قولك: السَّمْنُ مَنَوَانٍ بَدْرِهِمْ، وقال تعالى<sup>(٥)</sup>:

(١) سقطت من (ط).

(٢) في (ط): ذكر تنمة الآية: «... بريحٍ طيبة».

(٣) في (م): التقدير. بدون واو.

(٤) في (ط): «أنتم» بدون الفاء.

(٥) سقطت من (ط).

( وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ )  
 [ الشورى / ٤٣ ] ومثل هذه الآية في المعنى قوله جل وعز<sup>(١)</sup>:  
 ( وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ) [ المدثر / ٦ ] حدثنا الكندي قال: حدثنا  
 المؤمل: قال حدثنا إسماعيل بن علية عن أبي رجاء قال:  
 سمعت عكرمة<sup>(٢)</sup> يقول: « (وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ) قال: لا تعط شيئاً  
 لِتُعْطِيَ أَكْثَرَ مِنْهُ »<sup>(٣)</sup>. فأما رفع تستكثر فعلى ضربين: أحدهما:  
 أن تحكي به حالاً آتية، كما كان قوله: ( وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ

(١) سقطت من (ط).

(٢) عكرمة هو مولى عبد الله بن عباس، أحد أوعية العلم انظر ميزان الاعتدال  
 ٩٣/٣. وأبو رجاء العطاردي: عمران بن تيم ويقال ابن ملحان البصري  
 التابعي الكبير ولد قبل الهجرة بإحدى عشرة سنة وكان مخضرمًا، أسلم في  
 حياة النبي ﷺ ولم يره، وعرض القرآن على ابن عباس وتلقنه من أبي  
 موسى، ولقي أبا بكر الصديق، وحدث عن عمر وغيره من الصحابة  
 رضي الله عنهم... قال ابن معين: مات سنة خمس ومائة، وله مائة وسبع  
 وعشرون سنة وقيل مائة وثلاثون. انظر طبقات القراء ١/٦٠٤، وذكره ابن  
 حجر في التقريب ٨٥/٢ وقال عنه: مخضرم ثقة مُعَمَّر مات سنة خمس  
 ومائة وله مائة وعشرون سنة روى عنه الجماعة.

- وإسماعيل بن عليّة: هو إسماعيل بن إبراهيم بن مقسم الأسدي - أسد  
 خزيمه - مولاهم أبو بشر البصري المعروف بابن عليّة روى له الجماعة  
 انظر تهذيب الكمال للحافظ المزي طبعة دار المأمون للتراث ص ٩٥.

أما مؤمل: بوزن محمد، فهو مؤمل بن هشام الشكري أبو هشام البصري  
 ختن إسماعيل بن عليّة روى عنه البخاري، وأبو داود، والنسائي.

- وأما الكندي الذي يروي عن مؤمل فهو أحد اثنين أخوين: إبراهيم بن  
 محمد بن إبراهيم الكندي الصيرفي، وأخوه أبو بكر أحمد بن محمد بن  
 إبراهيم الكندي انظر تهذيب الكمال للحافظ المزي ص ١٣٩٦.

(٣) أخرجه الطبري في التفسير ١٤٨/٢٩ من طريق عكرمة وغيره.



بَيْنَهُمْ ) [ النحل / ١٢٤ ] كذلك، والآخر: أَنْ تَقْدُرَ مَا يَقُولُهُ  
النحويون في قوله: مررتُ برجلٍ معه صقرٌ صائداً بهِ غداً، أي  
مُقَدِّراً الصيدَ، فكَذلك يكون هنا مقدرًا الاستكثار. وليس  
للجزم اتجاهٌ في تستكثر، ألا ترى أن المعنى: ليس على أن لا  
تمنن تستكثر، إنما المعنى على ما تقدّم.

اختلفوا في ضمّ الصاد وكسرها من قوله جلّ وعزّ:  
( فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ) [ البقرة / ٢٦٠ ] فقرأ حمزة وحده:  
( فَصِرْهُنَّ ) بكسر الصاد.

وقرأ الباكون: ( فَصُرْهُنَّ )<sup>(١)</sup> بضم الصاد.

قال أبو عليّ: «صُرْتُ» يقع على إمالة الشيء، يقال  
صُرْتُه، أصوره: إذا أَمَلْتَهُ إِلَيْكَ، وعلى قطعه، يقال: صرته أي:  
قطعته فمن الإمالة قول الشاعر<sup>(٢)</sup>:

عَلَى أَنِّي فِي كُلِّ سَيْرٍ أُسِيرُهُ      وَفِي نَظَرِي مِنْ نَحْوِ أَرْضِكَ أَصُورُ  
فقالوا: الأصور: المائل العنق. ومن الإمالة قوله:  
يَصُورُ عَنْوَقَهَا أَحْوَى زَنِيمٌ      لَهُ ظَابٌ كَمَا صَخِبَ الْغَرِيمُ<sup>(٣)</sup>

(١) في (ط) زيادة: «إليك».

(٢) لم نعثر على قائله.

(٣) البيت في أمالي القالي ٥٢/٢ وكتاب الفرق ص ١٩٩ - وفي المصادر  
الآتية - برواية: يصوع بدل يصور، قال البكري في السمت ٦٨٥/٢:  
أنشده أبو عبيد في الغريب، وإنما صحّة اتصاله كما أنا مורده:

وجاءت خُلَعَةٌ دُبْسٌ صَفَايَا      يصورُ عَنْوَقَهَا أَحْوَى زَنِيمٌ

يُفَرِّقُ بَيْنَهَا صَدْعُ رَبَاعٍ      لَهُ ظَابٌ كَمَا صَخِبَ الْغَرِيمُ

وقال في التنبيه ص ٩٣: هذا ما اتبع فيه أبو علي (القالي) - رحمه الله - =

فهذا لا يكون إلا من الإمالة وكذلك قول الآخر:

= غلط من تقدّمه، فأتى بيت من أعجاز بيتين أسقط صدورهما، والشعر للمعلّى العبدى وأنشد البيتين.

والبيتان بهذه الرواية ما عدا (دبس) فإنّها وردت في المصادر (دهس) - أوردهما صاحب اللسان في مادة (زنم) ونسبهما للمعلّى بن حمّال العبدى، (ويتراءى لنا من هذه الرواية أن بيت المصنف ملفق من البيتين)، ولكن الغريب في الأمر أن المصادر تناولت البيت بروايته المذكورة عند الفارسي ونسبته لأوس بن حجر!.

ففي اللسان (ظأب) أنشده الأصمعي لأوس بن حجر وقال: وليس أوس بن حجر هذا هو التيمي لأنّ هذا لم يجرى في شعره. قال ابن بري: هذا البيت للمعلّى بن جمال العبدى. اهـ منه ثم ذكره في مادة (ظرب، صدع، عنق) لأوس وفي التاج لأوس أيضاً. وكذلك نسبه الأزهرى في التهذيب ٢٥٤/١ لأوس.

والظاهر عندنا من رواية الفارسي للبيت الآتي، وقوله: وكذلك قول الآخر: وجاءت خلعة دهس صفايا يصور عنوقها أحوى زنيم أن هنالك تداخلاً بين الروایتين، وربما كان الشعر لشاعرين مختلفين، وتوافق عجزا البيتين عندهما إما من وقع الحافر على الحافر كما يقولون، وإما أن أحدهما أخذ من الآخر، وهذا في نظرنا ما يفسر الاختلاف في نسبة الشعر مرة لأوس وأخرى للمعلّى ثم إن البيت الثاني: في كتاب الأضداد للأصمعي ص ٣٣ برواية وكانت خلعة دهساً صفايا... وفي الأضداد لابن السكيت ص ١٨٧ برواية المصنف، وفي المكانين نسب البيت للعبدى وكذلك في مجاز القرآن ٨١/١ ونظام الغريب للربيعي ص ١٧٩، هنالك اختلاف بين (جمّال وحمّال) بين المصادر، وفي تفسير الطبري ٥٤/٣ بدون نسبة. فبعيد أن يتناقل هؤلاء الثقات بيتاً ملفقاً من البيتين، كما قال البكري، دون أن يتنبهوا له. وانظر ديوان أوس في الملحقات ص ١٤٠ فإنهما برواية اللسان (زنم).

وقوله: يصوع: يسوق ويجمع، وعنوق ج عناق: للأنثى من ولد المعر، والأحوى: أراد به تيساً أسود. والحوّة: سواد يضرب إلى حمرة. والزنيم:

وَجَاءَتْ خُلْعَةٌ دُهَسُ صَفَايَا يَصُورُ غُنُوقَهَا أَحْوَى زَنِيمٌ<sup>(١)</sup>

ومن القطع قولُ ذي الرُّمَّة:

صُرْنَا بِهِ الْحُكْمَ وَعَيَّا الْحُكْمَا<sup>(٢)</sup>

قال أبو عبيدة: فصلنا به الحكم. ومنه قول الخنساء:

لَظَلَّتِ الشُّمُّ مِنْهَا وَهِيَ تَنْصَارُ

أي: تَصَدُّعُ وَتَفَلُّقُ<sup>(٣)</sup>. قال أبو عبيدة، ويقال: انصاروا:

فذهبوا.

قال: (وَصُرُّهُمْ) من الصُّورِ وهو القطع.

قال أبو الحسن<sup>(٤)</sup>: وقالوا في هذا المعنى، يعني القطع:

صارَ بصيرٌ، وقد حكاها غيره،

= الذي له زنمتان في حلقه. وظابُ التيس وظأبه (مهموز وبدون همز): صياحه عند الهياج.

وفي مجاز القرآن: ولون الدَّهاس: لون الرمل، كأنه تراب رمل أدهس. خلعة: خيارُ شائه. صفايا: غزار.

(١) انظر التعليق السابق.

(٢) البيت في اللسان (صور) وفيه: وأعيا بدل عيَّا، ونسبه إلى العجاج، مع بيتين آخرين، وذكر الأبيات الثلاثة الدكتور عبد الحفيظ السطلي في ملحقات ديوان العجاج ٣٣٥/٢ عن اللسان. ولم نجد البيت في ديوان ذي الرمة.

(٣) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٨١/١ ومصرع الخنساء ليس في ديوانها، وهو في الأضداد للأصمعي وابن السكيت ص ٣٣-١٨٧ وللأنباري ٢٣ وتفسير الطبري ٥٤/٣ والغريبين واللسان / صور/ وصدر البيت «كما في البحر المحيط ٣٠٠/٢: فلو يلاقي الذي لاقته حُضن

(٤) هو الأخفش الأصغر سبقت ترجمته.

قال الشاعر:

وَفَرَعٍ يَصِيرُ الْجَيِّدَ وَخَفٍ كَأَنَّهُ عَلَى اللَّيْثِ قِنَوَانُ الْكُرُومِ الدَّوَالِحِ<sup>(١)</sup>  
فمعنى هذا يُميل الجيد من كثرته. ومثل هذا قول الآخر:

وَقَامَتْ تَرَائِيكَ مُغْدَوْدِنًا إِذَا مَا تَنَوَّءَ بِهِ آدَهَا<sup>(٢)</sup>  
فقد ثبت أن الميل والقطع، يقال في كل واحد منهما.  
صار يصير.

فقول حمزة: (فَصِرْهُنَّ إِلَيْكَ)، يكون من القطع، ويكون من الميل، كما أن قول من ضَمَّ يَحْتَمِلُ الأمرين، فمن قال: فَصِرْهُنَّ إِلَيْكَ فأراد بقوله صِرْهُنَّ: أَمِلْهُنَّ، حذف من الكلام، المعنى: أَمِلْهُنَّ فَقَطَّعْهُنَّ، (ثم اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا) [البقرة/ ٢٦٠]، فحذف الجملة لدلالة الكلام عليها، كما حَذَفَ من قوله تعالى: (فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ) [الشعراء/ ٦٣] المعنى: فَضْرِبْ فَانْفَلَقَ، وكقوله: (فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ) [البقرة/ ١٩٦] أي: فَحَلَقَ، ففدية، وكذلك قوله عز وجل<sup>(٣)</sup>: (اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا

(١) أنشده الفراء في تفسيره ١٧٤/١ عن الكسائي عن بعض بني سليم والطبري في تفسيره ٥٣/٣ واللسان / صير/.

(٢) البيت رابع أبيات من قصيدة أبياتها ٢٠ / عشرون بيتاً لحسان في ديوانه ١١٣/١، وذكره صاحب اللسان / غدن/ والبيت في المحتسب ٣١٩/١ والمنصف ١٣/٣، ٣٠ عن أبي علي.

(٣) سقطت من (ط).



فَأَلْقَاهُ<sup>(١)</sup> إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ ) [ النمل / ٢٨ ] ، ( قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ ) [ النمل / ٢٩ ] فَحَذَفَ : فذهب فألقى<sup>(٢)</sup> الكتاب ، لدلالة الكلام عليه .

ومن قَدَّرَ : (فَصُرْهُنَّ) أو (فَصِرْهُنَّ) ، أنه بمعنى : قَطَّعُهُنَّ ، لم يحتج إلى إضمار ، كما أنه لو قال : خذ أربعة من الطير ، فقطعهنَّ ، ثم اجعل على كل جبلٍ منهنَّ جزءاً ، لم يحتج إلى إضمار ، كما احتاج في الوجه الأول .

وأما<sup>(٣)</sup> قوله : (إليك) فإنه على ما أذكره لك . فمن<sup>(٤)</sup> جَعَلَ (صُرْهُنَّ) أو (صِرْهُنَّ) بمعنى : قَطَّعُهُنَّ ، كان (إليك) متعلقاً بـ (خُذْ) ، كأنه قال : خذ إليك أربعة من الطير فقطعهنَّ ثم اجعل على . . . [ على كل جبلٍ منهنَّ جزءاً ]<sup>(٥)</sup> .

ومن جعل (صُرْهُنَّ) أو (صِرْهُنَّ) بمعنى : أَمْلَهُنَّ ، احتمل (إليك) ضربين : أحدهما : أن يكون متعلقاً بخذ ، وأن يكون بِصُرْهُنَّ ، أو بِصِرْهُنَّ ، وقياس قول سيويه : أن يكون متعلقاً بقطعهنَّ ، لأنه إليه أقرب ، واستغنيت بذكر (إليك) عن تعدية الفعل الأول ، كما تقول : ضربتُ وقتلتُ زيداً وإن علقته بالأول وحذفت المفعول من الفعل الثاني ، فهو كقول جرير :

= كذا الأصل بكسر الهاء وهي رواية قالون . . . وسيأتي الحديث عنها في سورة النمل مفصلاً إن شاء الله .

(١) ورواية حفص عن عاصم ، وحمزة ساكنة الهاء .

(٢) في (م) : «وألقى» . (٣) في (ط) : «فأما» .

(٤) في (م) : «من» بدون الفاء . (٥) زيادة من (ط) .

كَنَقَا الكَثِيبَ تَهَيَّلَتْ أُعْطَافُهُ وَالرَّيْحُ تَجْبُرُ مَتْنَهُ وَتَهِيلُ<sup>(١)</sup>

اختلفوا في ضم الكاف وإسكانها من الأكل :

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع ( أَكَلَهَا )

[ البقرة/ ٢٦٥ ] خفيفة ساكنة الكاف وكذلك كل مضاف إلى

مؤنث، وفارقهما أبو عمرو فيما أضيف إلى مذكر مثل ( أَكَلَهُ )<sup>(٢)</sup>

أو غير مضاف إلى مكني مثل ( أَكَلُ خَمْطٍ ) [ سبأ/ ١٦ ]

( وَالْأَكْلُ ) [ الرعد/ ٤ ] فَثَقَّلَهُ أَبُو عَمْرٍو وَخَفَّفَاهُ<sup>(٣)</sup> .

وقرأها عاصم وابن عامر وحمزة والكسائي : ( أَكَلَهَا )،

و(الْأَكْلُ)، و(أَكَلَهُ) مُثَقَّلًا كُلُّهُ.

قال أبو علي : الْأَكْلُ مصدرُ أَكَلْتُ أَكْلًا، وَأَكَلَةً، فَأَمَّا

الْأَكْلُ : فهو المأكول، يدل على ذلك قوله تعالى<sup>(٤)</sup> : ( تُؤْتِي

أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ) [إبراهيم/ ٢٥]، إِنَّمَا هُوَ مَا يُؤْكَلُ

منها، ومن ذلك قول الأعشى<sup>(٥)</sup> :

(١) البيت في ديوانه ٩١/١ من قصيدة يمدح فيها عبد الملك ويهجو الأخطل

وروى صاحب الأغاني في ٧٦/٨ البيت ضمن ثلاثة أبيات في وصف

جارية بين يدي الحجاج، ودفعها له بمتاعها وبغلها ورحالها، لأنه أحسن

وصفها، مكافأة له. وقوله :

وَدَّعْ أَمَامَةً حَانَ مِنْكَ رَحِيلُ إِنَّ الْوَدَاعَ لِمَنْ تُحِبُّ قَلِيلُ

مثل الكثيب... البيت.

ووقعت الرواية في الديوان : تميل بدل وبهيل، والبيت فيه سادس أبيات

من قصيدة طويلة بلغت عدتها سبعين بيتاً.

(٢) من قوله تعالى من سورة الأنعام/ ١٤١ : ﴿ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلَهُ ﴾ .

(٣) انظر السبعة ص ١٩٠ . (٤) سقطت من (ط) .

(٥) البيت في ديوانه ١١ وفيه : التالد العتيق بدل الطارف التليد. وانظر

اللسان (أكل). وروايته في (ط) : «التالد الطريف» .

جُنْدُكَ الطَّارِفُ التَّلِيدُ مِنَ السَّاءَاتِ أَهْلُ الْقِبَابِ وَالْأَكَالِ

فَالْأَكَالُ: جمع أَكَلٍ<sup>(١)</sup>، مثلُ عُتُقٍ وَأَعْنَاقٍ [قال أبو علي]<sup>(٢)</sup> الْأَكْلُ<sup>(٣)</sup> في المعنى مثلُ الطُّعْمَةِ، تقول: جعلته أَكْلًا له، كما تقول: جعلته طُعْمَةً له، والطُّعْمَةُ ما يُطْعَمُ.

وقوله: (فَآتَتْ أَكْلَهَا ضِعْفَيْنِ) [البقرة/٢٦٥] فيه دلالة على أَنَّ الْأَكْلَ: المأكول.

وقال أبو الحسن: الْأَكْلُ ما يُؤْكَلُ، وَالْأَكْلُ: الفعل الذي يكون منك، [تقول: أَكَلْتُهُ<sup>(٤)</sup>] أَكْلًا، وَأَكَلْتُ أَكْلَةً واحدةً، قال الشاعر<sup>(٥)</sup>:

ما أَكَلْتُه إِنْ نَلْتُهَا بِغَنِيمَةٍ وَلَا جَوْعَةً إِنْ جُعْتُهَا بِغَرَامٍ  
ففتح الألف من الفعل، ويدلُّك على ذلك، ولا جَوْعَةً، وَإِنْ شَتَّ ضَمَمْتَ الْأَكْلَةَ، وعنيت الطَّعَامَ. انتهى كلام أبي الحسن.

وقال أبو زيد: يُقال إِنَّهُ لَذُو أَكْلٍ، إِذَا كَانَ لَهُ حِظٌّ وَرِزْقٌ مِنَ الدُّنْيَا.

اختلفوا في فتح النون وكسرها من قوله [جلَّ وعزَّ]<sup>(٦)</sup>:

(١) في (ط): الأكل.

(٢) كذا في (ط) وهي ساقطة من (م).

(٣) في (م) زيادة: «كَانَ».

(٤) في (ط): يقال أَكَلْتُ.

(٥) البيت في تفسير الطبري ٧٢/٣ - وانظر تفسير الطبري ٥٣٨/٥ ط

المعارف فإن محققه نسبة لأبي مضرس النهدي.

(٦) زيادة من (م).

( فَنِعْمًا هِيَ ) [ البقرة / ٢٧١ ] وإسكانِ العينِ وكسرها .

فقرأ نافع في غير رواية ورش وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر والمفضل (فَنِعْمًا) بكسر النون، والعين ساكنة .  
وقرأ ابن كثير وعاصم في رواية حفص، ونافع في رواية ورش (فَنِعْمًا هي) بكسر النون والعين .

وقرأ ابنُ عامرٍ وحمزة والكسائي (فَنِعْمًا هي) بفتح النون وكسر العين، وكلُّهم شَدَّدَ الميم<sup>(١)</sup> .

قال أبو علي: من قرأ (فَنِعْمًا)، بسكون العين من (نِعْمًا) لم يكن قوله مستقيماً عند النحويين، لأنَّه جمعٌ بين ساكنين، الأول منهما ليس بحرفٍ مدٍّ ولينٍ، والتقاء الساكنين عندهم إنَّما يجوز إذا كان الحرف الأول منهما حرفَ لينٍ، نحو: دَابَّةٌ وشَابَّةٌ، وتُمُودُ الثوبُ، وأَصِيْمٌ<sup>(٢)</sup> لأنَّه ما في الحروف من المدِّ يصير عوضاً من الحركة، ألا ترى أنَّه إذا صار عِوَضاً من الحرف المتحرك المحذوف من تمام بناء الشعر عندهم، فإنَّ يكون عوضاً من الحركة أسهل .

وقد أنشد سيويه شعراً قد اجتمع فيه الساكنان<sup>(٣)</sup> على

(١) انظر السبعة ص ١٩٠ .

(٢) قوله: تمود لم ترد في المعاجم وأوردها سيويه ٤٠٧/٢ والرضي في شرح الشافية ٢١٢/٢ وأصيم: تصغير أصم .

(٣) وقد ردَّ ابن جني في سر صناعة الإعراب والمحتسب علي من ظن أن سيويه

جمع بين الساكنين فقال : «قال سيويه كلاماً يظن به في ظاهره

أنه أدغم الحاء في الهاء، بعد أن قلب الهاء حاء، فصار في ظاهر قوله:

«مَشْعٌ». واستدرك أبو الحسن ذلك عليه وقال: إن هذا لا يجوز إدغامه؛

لأنَّ السين ساكنة، ولا يجمع بين ساكنين. فهذا لعمري تعلق بظاهر

لفظه، فأما حقيقة معناه؛ فلم يُردَّ محض الإدغام وإنَّما أراد الإخفاء؛



حدُّ ما اجتماعاً في (نَعْمًا) في قراءة من أسكن العين وهو:  
 كَأَنَّهُ بَعْدَ كِلَالٍ الزَّاجِرِ وَمَسْجِيٍّ مَرُّ عُقَابٍ كَاسِرٍ<sup>(١)</sup>  
 وأنكره أصحابه<sup>(٢)</sup>. ولعل أبا عمرو أخفى ذلك كأخذه  
 بالإخفاء في نحو<sup>(٣)</sup> (بارئكم)<sup>(٤)</sup> [البقرة/ ٥٤]، (ويأمركم)<sup>(٤)</sup>  
 [البقرة/ ٦٧] فظنَّ. السامعُ الإخفاء إسكاناً لِلطَّفِ ذلك في  
 السَّمْعِ وخفائه.

وأما من قرأ: (فَنِعَمًا)، فحجَّته أنَّه أصل الكلمة نِعَم، ثم  
 كُسِرَ الفاء من أجل حرف الحلق. ولا يجوز أن يكون  
 ممن قال: نِعَم، فلمَّا أدغم حَرَكًا، كما يقول: (يَهْدِي)

= فتجوز بذكر الإدغام، وليس ينبغي لمن قد نظر في هذا العلم أدنى نظر أن  
 يظن سيويه ممن يتوجه عليه هذا الغلط الفاحش حتى يخرج فيه من خطأ  
 الإعراب إلى خطأ الوزن. لأنَّ هذا الشعر من مشطور الرجز، وتقطع  
 الجزء الذي فيه السين والحاء: «وَمَسَّ جِهِي» مفاعِلن، فالحاء: بإزاء عين  
 مفاعِلن، فهل يليق بسيويه أن يكسر شعراً، وهو من ينبوع العروض،  
 وبحبوحه وزن التفعيل؟! ١. هـ. (من سرُّ الصناعة ١/ ٦٦).

(١) البيت من شواهد سيويه ٤١٣/٢ على إدغام الهاء في الحاء في كلمة  
 «مسجي» كما جاء رسمها في الكتاب، وأصله: «مسحج» وفي سرُّ صناعة  
 الإعراب ص ٦٥ والمحتسب ٦٢/١. قال الأعلام: يريد - سيويه - أنه  
 أخفى الهاء عند الحاء في قوله: «مسحه» وسماه إدغاماً لأنَّ الإخفاء عنده  
 ضرب من الإدغام، ولا يجوز الإدغام في البيت لانكسار الشعر. وكذلك  
 بيَّنه ابن جني. وجاء رسم «مسحجي» في (ط). وفي (م): «مسحه»  
 وكتب فوقها كلمة: «مدغم».

(٢) من أمثال أبي الحسن الأخفش الذي ذكره ابن جني.

(٣) زيادة من (ط).

(٤) كتب فوقهما في (م): «مخفي».

[ يونس/ ٣٥ ] ألا ترى أن من قال: هذا قَدَمٌ مَالِكٍ، فأدغم، لم يُدْغِمْ نحو قوله<sup>(١)</sup>: هذا قَدَمٌ مَالِكٍ، وَجِسْمٌ مَاجِدٍ<sup>(٢)</sup>، لأنَّ المنفصل لا يجوز فيه ذلك كما جاز في المتصل قال سيبويه: أمّا قول بعضهم في القراءة: (فَنِعْمًا)، فحرك العين، فليس على لغة من قال: (نِعَمَ مَا)، فأسكن العين، ولكن على لغة من قال: (نِعِمَّ) فحرك العين. وحدّثنا أبو الخطاب<sup>(٣)</sup>: أنّها لغة هذيل، وكسر، كما قال: لِعِبَّ. ولو كان الذي يقول<sup>(٤)</sup>: نِعِمًا ممن يقول في الانفصال: نِعَمَ لم يَجُزِ الإدغام على قوله، لَمَا يلزم من تحريك الساكن في المنفصل. وأمّا من قال: (نِعِمًا) فإنّما جاء بالكلمة على أصلها، وهو نِعَمَ كما قال: مَا أَقَلْتُ قَدَمَايَ إِنَّهُمْ نِعَمَ السَّاعُونَ فِي الْأَمْرِ الْمُبِرِّ<sup>(٥)</sup>

(١) كذا في (ط) وهي ساقطة من (م).

(٢) في (ط): زيادة: «بالإدغام».

(٣) هو الأخفش الأكبر.

(٤) في (ط): قال.

(٥) البيت من شواهد التبريزي في شرح الحماسة ٨٥/٢ لطرفة برواية المصنف، وعجزه في شرح الكافية ٢٣٩/٤، وفي سيبويه ٤٠٨/٢ برواية:

ما أَقَلْتُ قَدَمُ نَاعِلَهَا نِعَمَ السَّاعُونَ فِي الْحَيِّ الشُّطْرُ  
ونقله ابن جني عن شيخه أبي علي في المحتسب ٣٤٢/١، ٣٥٧ والخصائص ٢٢٨/٢ برواية:

ما أَقَلْتُ قَدَمِي إِنَّهُمْ نِعَمَ السَّاعُونَ فِي الْأَمْرِ الْمُبِرِّ  
ورواية البيت في ديوان طرفة ص ٧٢  
حالي والنفسُ قَدَمًا إِنَّهُمْ نِعَمَ السَّاعُونَ فِي الْقَوْمِ الشُّطْرُ

وقد استوفى الكلام على الشاهد البغدادي في خزنة الأدب ١٠١/٤. وفي اللسان (برر). المبرّ: الغالب، من أبرّه يبرّه: إذا قهره بفعال أو غيره.

ولا يجوز أن يكون ممن يقول: قَبْلَ الإدغامِ نَعَمْ، كما أن من قال: نَعِمًا لا يكون ممن قال قبل الإدغام: نَعَمْ، ولكن ممن يقول نَعَمْ، فجاء بالكلمة على أصلها وكلُّ حسن.

والمعنى في قوله تعالى<sup>(١)</sup>: ( إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ ) [ البقرة / ٢٧١ ] أن في نَعَمْ ضمير الفاعل و(ما) في موضع نصب وهي تفسير الفاعل<sup>(٢)</sup> المضمّر قبل الذكر فالتقدير نَعَمْ شيئاً إِبْدَاؤُهَا، فالإبداء هو: المخصوص بالمدح إلا أن المضاف حُذِفَ، وأقيم المضاف إليه الذي هو ضمير الصدقات مقامه، فالمخصوص بالمدح هو الإبداء بالصدقات لا الصدقات يدلُّك على ذلك قوله تعالى: ( وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ) [ البقرة / ٢٧١ ] أي: الإخفاء خيرٌ لكم، فكما أن هُوَ ضميرُ الإخفاء، وليس بالصدقات، كذلك ينبغي أن يكون ضميرُ الإبداء مراداً، وإنما كان الإخفاء - والله أعلم - خيراً لأنه أبعد من أن تشوب الصدقة مراعاة للناس وتصنع لهم، فَتَخْلُصُ لله سبحانه<sup>(٣)</sup>. ولم يكن المسلمون إذ ذاك ممن<sup>(٤)</sup> تسبق إليهم ظنة في منع واجب.

واختلفوا<sup>(٥)</sup> في الياء والنون والرفع والجزم من قوله: ( وَنُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ ) [ البقرة / ٢٧١ ].  
فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر:

(١) ساقطة من (ط).

(٢) أي أن (ما) تميز للفاعل المضمّر في «نعم».

(٣) سقطت «سبحانه» من (ط).

(٤) سقطت كلمة: «ممن» من (م). (٥) سقطت الواو من (ط).

(وَنُكْفَرُ) بالنون والرفع.

وقرأ نافع وحمزة والكسائي (وَنُكْفَرُ) بالنون وجزم الراء.  
وروى أبو جعفر عن نافع (وَنُكْفَرُ) بالنون والرفع.  
وروى الكسائي عن أبي بكر عن عاصم (وَنُكْفَرُ) جزم  
بالنون.

وقرأ ابن عامر (وَيُكْفَرُ) بالياء والرفع وكذلك حفص عن  
عاصم<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي: من قرأ (وَنُكْفَرُ) عنكم من  
سَيِّئَاتِكُمْ ( فرفع، كان رفعه من<sup>(٢)</sup> وجهين:  
أحدهما: أن يجعله خبر مبتدأ<sup>(٣)</sup> محذوف تقديره: ونحن نُكْفَرُ  
عنكم سَيِّئَاتِكُمْ<sup>(٤)</sup>. والآخر: أن يستأنف الكلام ويقطعه مما  
قبله، فلا يجعل الحرف العاطف للاشتراك ولكن لعطف جملة  
على جملة.

وأما من جزم فقال: (وَنُكْفَرُ) عنكم فإنه حمل الكلام على  
موضع قوله: (فهو خير لكم) لأن قوله: (فهو خير لكم) في  
موضع جزم، ألا ترى أنه لو قال: وإن تخفوها يكن أعظم  
لأجركم، لجزم.

فقد علمت أن قوله: (فهو خير لكم) في موضع جزم  
فحمل قوله: ويكفر<sup>(٥)</sup> على الموضع. ومثل هذا في الحمل  
على الموضع أن سيبويه زعم أن بعض القراء قرأ: (مَنْ

(١) انظر السبعة ص ١٩١.

(٢) في (ط): «علي».

(٣) في (ط): ابتداء.

(٤) سقطت من (ط). «سَيِّئَاتِكُمْ».

(٥) في (ط): ويكفر عنكم.



يُضِلُّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ (١) [الأعراف/ ١٨٦] لَأَنَّ قوله: (فلا هادي له): في أنه في موضع جزم مثل قوله: (فهو خير لكم).

ومثله في الحمل على الموضع، قوله تعالى (٢): (لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ) [المنافقون/ ١٠] حمل قوله (وأكن) على موضع قوله: (فأصدق) لأن هذا موضع فعل مجزوم، لو قال: أخرني إلى أجل قريب أصدق، لجزم، فإذا ثبت أن قوله: فأصدق في موضع فعل مجزوم حمل قوله: (أكن) (٣) عليه، ومثل ذلك قوله الشاعر (٤):

أَنْتِ سَلَكْتَ فَإِنِّي لَكَ كَاشِحٌ وَعَلَى انْتِقَاصِكَ فِي الْحَيَاةِ وَأَزْدَدَ  
فحمل قوله وأزدد على موضع قوله: (فإنني لك كاشح).  
ومثله قول الآخر، وأظنه أبا ذؤاد (٥):

فَأَبْلُونِي بِلِيَّتِكُمْ لَعَلِّي أَصَالِحُكُمْ وَأَسْتَدْرِجُ نَوِيًّا  
فأما النون والياء في قوله: نكفر، ويكفر، فمن قال:  
ويكفر فلأن ما بعده على لفظ الإفراد، فيكفر أشبه بما بعده من  
الإفراد منه بالجمع.

(١) انظر سيويه ٤٤٨/١. (٢) سقطت من (ط).

(٣) في (ط): «وأكن».

(٤) البيت في شرح أبيات المغني ٢٩٦/٦ نقلاً عن الحجة وفي تهذيب اللغة للأزهري ٦٥٣/١٥ وفيه: «أياً فعلت» مكان «أنتى سلكت».

(٥) البيت في ديوانه جمع كرباوم ص ٣٥٠ ومعاني القرآن للفراء ٨٨/١ والخصائص ١٧٦/١، ٣٤١/٢، ٤٢٤ وابن الشجري ٢٨٠/١ والنقائص ٤٠٨/١، وتأويل مشكل القرآن ص ٤٠، وهو من شواهد شرح أبيات المغني ٢٩٢/٦، واللسان (علل).

وأما من قال: نكفر على لفظ الجمع، فإنه أتى بلفظ الجمع، ثم أفرد بعد<sup>(١)</sup> كما أتى بلفظ الأفراد ثم جمع في قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: (سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ) [الإسراء/ ١] ثم قال: (وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) [الإسراء/ ٢].

اختلفوا في كسر السين وفتحها من قوله جَلَّ وَعَزَّ<sup>(٣)</sup>: (يَخْسِبُهُمْ) [البقرة/ ٢٧٣] و (تَخْسِبُنَّ) [آل عمران/ ٢٧٨].

فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو والكسائي: (يَخْسِبُهُمْ) و (تَخْسِبُنَّ) بكسر السين في كل القرآن.

وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة: (يَخْسِبُهُمْ)، و (تَخْسِبُنَّ). بفتح السين في كل القرآن.  
وقال هبيرة<sup>(٤)</sup> عن حفص أنه كان يفتح ثم رجع إلى الكسر<sup>(٥)</sup>.

قال أبو علي: قال أبو زيد: يقال<sup>(٦)</sup>: خَسِبْتُ الشَّيْءَ أَخْسَبَهُ وَأَخْسَبُهُ خُسْبَانًا. وحكى سيبويه أيضاً: خَسِبَ يَخْسِبُ وَيَخْسِبُ. وقال<sup>(٧)</sup> أبو زيد: خَسِبْتُ ذَلِكَ الْحَقَّ حِسَابًا وَحِسَابَةً مِنَ الْحِسَابِ، فأنا أَخْسَبُهُ. قال أبو زيد: وقال رجل من بني نمير: خُسْبَانُكَ عَلَى اللَّهِ أَي: حسابك على الله، وقال الشاعر:

(١) زيادة من (ط). (٢) في (ط) عز وجل.

(٣) سقطت من (ط).

(٤) هو هبيرة بن محمد التمار أبو عمر الأبرش انظر الطبقات ٣٥٣/٢.

(٥) انظر السبعة ص ١٩١ - ١٩٢.

(٦) سقطت من (ط). (٧) في (ط): قال.

على الله حُسْبَانِي إِذَا النَّفْسُ أَشْرَفَتْ عَلَى طَمَعٍ أَوْ خَافَ شَيْئاً ضَمِيرُهَا<sup>(١)</sup>  
وَأَحْسَبْتُ الرَّجُلَ إِحْسَاباً إِذَا أَطْعَمْتَهُ وَسَقَيْتَهُ حَتَّى يَشْبَعَ  
وَيُرْوَى، وَتَعْطِيهِ حَتَّى يَرْضَى.

قال أبو علي: القراءة بِتَحَسُّبٍ بفتح السِّين أقيس، لأنَّ  
الماضي إِذَا كَانَ عَلَى فِعْلٍ نَحْوَ حَسِبَ، كَانَ الْمُضَارِعُ عَلَى  
يَفْعُلُ مِثْلَ: فَرَّقَ يَفْرُقُ، وَشَرَبَ يَشْرَبُ، وَشَدَّ يَحْسِبُ فجاء على  
يَفْعُلُ فِي حُرُوفٍ أُخَرَ. وَالْكَسْرُ حَسَنٌ لِمَجِيءِ السَّمْعِ بِهِ، وَإِنْ  
كَانَ شَاذاً عَنِ الْقِيَاسِ.

اختلفوا في قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: (فَأَذْنُوا) [البقرة/ ٢٧٩]  
فِي مَدِّ الْأَلْفِ وَقَصْرِهَا وَكسْرِ الذَّالِ وَفَتْحِهَا.

فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر والكسائي  
(فَأَذْنُوا) مقصورةً مفتوحةً الذال.

وقرأ عاصم في رواية أبي بكر وحمزة (فَأَذْنُوا) ممدودةً  
مكسورة الذال. وروى حفص عن عاصم والمفضل (فَأَذْنُوا)  
مقصورة.

حدثني وهيب بن عبد الله [المروزي]<sup>(٣)</sup> عن الحسن بن  
المبارك عن [أبي حفص]<sup>(٣)</sup> عن عمرو بن الصَّبَّاح عن أبي

(١) البيت في تهذيب اللغة ٣٣١/٤ مع نقله عن أبي زيد بتصرف، ولم  
ينسبه، وذكره صاحب اللسان. (حسب)، ولم نجد كلام أبي زيد في  
النوادر.

(٢) سقطت من (ط).

(٣) ما بين معقوفين زيادة من السبعة ص ١٩٢ وجاء اسمه في طبقات القراء  
٣٦١/٢: «وهب».

يوسف الأعشى عن أبي بكر عن عاصم أنه قال<sup>(١)</sup>: (فأذنوا) و (فأذنوا) ممدوداً ومقصوراً.

قال أبو علي: قال سيبويه: آذنتُ: أعلمتُ، وأعلمتُ: آذنتُ، وأذنتُ: النداء، والتصويتُ بالإعلام. قال: وبعض العرب يجري آذنتُ مجرى آذنتُ<sup>(٢)</sup>، فمن أذن الذي معناه: التصويت والنداء قوله: ( ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ) [يوسف/ ٧٠] فالأشبه في هذا الإعلام بالتصويت لقوله: ( أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ) فالتقدير: يقال: إنكم لسارقون. فأما قوله: ( فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ) [الأعراف/ ٤٤]. فإن قوله: (بينهم) يحتمل أمرين:

الأحسن فيه: أن يكون (بينهم) ظرفاً لمؤذن، كما تقول: أعلمَ وسطَهُمْ ولا تجعلهُ صفةً للنكرة؛ لأنك توصِلُهُ بالباء إلى أن، واسمُ الفاعل إذا أعملُ عملَ الفعل، لم يوصف، كما لا يصغرُ، لأنَّ الصفةَ تخصيصُ والفعل وما أجري<sup>(٣)</sup> مَجْرَاهُ لا يلحقه تخصيصٌ، والتصغيرُ كالوصفِ بالصغيرِ فمن ثم لم يستحسن: هذا ضويربُ زيداً، كما لا يستحسن: هذا ضاربُ ظريفُ زيداً، ولأنك في هذا أيضاً تفصل بين العامل والمعمول بالأجنبي.

(١) كذا الأصل وفي السبعة ص ١٩٢: «أنه كان يقرؤها» بدل «أنه قال».

(٢) انظر سيبويه ٢٣٦/٢ ففي عبارته اختلاف يسير عما هنا.

(٣) في (ط): جرى.



وإن شئت جعلت «بينهم» صفةً، وقُلْتُ: إنَّ معنى الفعل قد يَعْمَلُ في الجارِّ ويصل إليه، ألا ترى أنك تقول: هذا مارٌّ أمس بزيدٍ، فيصلُ اسمُ الفاعل إذا كان لما مضى؟ والمعنى: بأنَّ لعنةَ الله، فإنَّ<sup>(١)</sup> شئت جعلت الباء متعلقةً بمؤذنٍ<sup>(٢)</sup> مع أنه قد<sup>(٣)</sup> وُصِفَ<sup>(٤)</sup>، وإن شئت جعلت «بين» ظرفاً للمؤذن لا صفةً، وإن شئت جعلته متعلقاً بأذن، كُلُّ هذا لا يمتنع.

فأما قوله: (وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) [التوبة/ ٣] فإنَّ قوله: (من الله) صفةٌ فيها ذكرٌ من الموصوف، وكذلك (إلى الناس) ولا يكون من صلةٍ أذانٍ لأنَّه اسمٌ، وليس بمصدر<sup>(٥)</sup>، ومن أجرى هذا الضرب من الأسماءِ مُجرى المصادر، فينبغي أن لا يُعَلَّقَ به هذا الجارُّ، ألا ترى أنَّ المصدرَ الذي هذا منه، لا يصل بهذا الحرفِ كما يصلُّ قوله: (بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) [التوبة/ ١] به؟<sup>(٦)</sup> كقوله:

بَرِثْتُ إِلَى عُرَيْنَةٍ مِنْ عَرِينٍ<sup>(٧)</sup>

و (إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا) [البقرة/ ١٦٦]

(١) في (ط) وإن.

(٢) في (ط) متعلقة بقوله مؤذن.

(٣) زيادة من (ط).

(٤) في (م) زيادة: (بها) والوجه حذفها.

(٥) في (م) للمصدر.

(٦) زيادة من (ط).

(٧) عجز بيت لجريز صدره: عرينٌ من عُرينة ليس مناً.

وانظر ديوانه ٤٢٩/١.

فأما قوله: (يومَ الحجِّ الأكبر) [التوبة/٣] فيجوز أن يتعلق بالصفة ويجوز أن يتعلق بالخبر الذي هو بـ (أنَّ الله).

ولا يجوز أن يتعلق بـ (أذان) لأنك قد وصفته، والموصوف<sup>(١)</sup> إذا وصفته لم يتعلق بشيء ولا بدُّ من تقدير الجارِّ في قوله: (بأنَّ الله) لأنَّ: (أنَّ الله بريء من المُشركين) لا يكون الإِعلام، كما يكونُ الثاني الأول في قولك<sup>(٢)</sup>: خَبَرُكَ أَنَّكَ خَارِجٌ.

فأما قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: (فَقُلْ أَذَنْتُكُمْ عَلَى سَوَاءٍ) [الأنبياء/١٠٩]، فقوله: على سواء يحتمل ضربين: أحدهما أن يكون صفةً لمصدر محذوف، والآخر: أن يكون حالاً، فإذا جعلته وصفاً للمصدر كان التقدير: آذنتكم إيذاناً على سواء.

ومثل وصفِ المصدر ههنا، قوله تعالى<sup>(٤)</sup>: (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ) [البقرة/١٨٣] التقدير: كتب عليكم الصيام كتابةً كما كتب على الذين، فَحُذِفَ المصدرُ، فكذلك يحذف في<sup>(٥)</sup> قوله: (أَذَنْتُكُمْ عَلَى سَوَاءٍ) [الأنبياء/١٠٩] وفيه ذكرٌ من المحذوف، ومعنى إيذاناً على سواء: أعلمتكم إعلاماً نستوي في علمه لا أستبدُّ أنا به دونكم لتأهبوا لما يُراد منكم. وقال أبو عبيدة: إذا أُنذرتُهُ وأعلمتُهُ فأنت وهو على سواء<sup>(٦)</sup>.

(١) في (ط): «الموصول» بدل «الموصوف».

(٤) سقطت من (ط).

(٥) في (ط): وكذلك يحذف من.

(٢) في (م) نحو.

(٦) مجاز القرآن ٤٣/٢ مختصراً.

(٣) سقطت من (ط).

وأما إذا جعلته حالاً، فإنه يمكن فيه ثلاثة أضرب:  
أحدها: أن يكون حالاً من الفاعل.  
والآخر: أن يكون من المفعول به.  
والثالث: أن يكون منهما جميعاً على قياس ما جاء من  
قول عنترة<sup>(١)</sup>:

متى ما تَلَقَّنِي فَرْدَيْنِ تَرْجُفُ رَوَانِفُ أَلَيْتِكَ وَتُسْتَطَارَا  
وما أنشده أبو زيد<sup>(٢)</sup>:

إِنْ تَلَقَّنِي بَرْزَيْنِ لَا تَغْتَبِطُ بِهِ

وكذلك قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: (فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ)

(١) البيت في ديوانه ص ٢٣٤ من قصيدة يهجو بها عمارة بن زياد وفيه:  
«نلتقي» بدل «تلقني» والعيني ١٧٤/٣، وابن يعيش ٥٥/٢ و ١١٦/٤  
و ٨٧/٦ وشواهد الشافية ٥٠٥/ وأمالى ابن الشجري ١٩/١ والخزانة  
٣٥٩/٣ و ٤٧٧ والسمط ٤٨٢/١ وأساس البلاغة (رنف) قال ابن  
الشجري في الأمالي: الرانفة: طرف الآلية الذي يلي الأرض إذا كان  
الإنسان قائماً. وأما الآلية فقال أبو علي الحسن بن أحمد الفارسي  
رحمه الله: قد جاء من المؤنث بالياء حرفان لم يلحق في تثنيتهما التاء  
وذلك قولهم: خصيان وأليان، فإذا أفردوا قالوا: خصية وآلية... قال ابن  
الشجري: وقد جاءت في قوله: روائف أليتك تاء التانيث كما ترى، فالعرب  
إذن مختلفة في ذلك ا. هـ. منه ٢٠/١. وفي (ط) برواية ترعد، بدل ترجف.  
(٢) هذا صدر بيت عجزه:

وإن تدع لا تنصر علي وأخذل

وأنشده في النوادر مع بيت بعده:

فإن غزالك الذي كنت تدري إذا شئت ليث خادر بين أشبل

للمطير بن الأشيم الأسدي وهو جاهلي. قوله: برزين، أي فردين. وهذه رواية

(٣) سقطت من (ط).

(ط).

[الأنفال/٥٨]، قياسه قياس قوله: آذنتكم على سواء، قال أبو عبيدة<sup>(١)</sup> معناه الخلاف والغدر في هذا الموضع (فانبد إليهم على سواء): فأظهر لهم أنك عدو وأنت مناصب لهم. فأما قوله: (آذَنَّاكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ) [فصلت/٤٧] فَإِنْ شِئْتَ جَعَلْتَهُ مِثْلَ: عَلِمْتَ أَزِيدُ مَنْطَلِقُ؟ وَإِنْ شِئْتَ جَعَلْتَهُ عَلَى مَعْنَى الْقَسَمِ، كَمَا قَالَ:

وَلَقَدْ عَلِمْتُ لَتَأْتِيَنَّ مَنِيَّتِي<sup>(٢)</sup>

فَإِنْ قُلْتُ: إِنَّ عَامَّةَ مَا جَاءَ مَجِيءَ الْقَسَمِ لَمْ يَتَعَدَّ إِلَى مَفْعُولٍ بِهِ كَقَوْلِهِمْ: عَلِمَ اللَّهُ لَأَفْعَلَنَّ.

قِيلَ: قَدْ جَاءَ: (وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ) [فاطر/٤٢]، [النور/٥٣] متعدياً بالحرف.

وَقَدْ قَرَأَ حَمْزَةً: (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ

(١) انظر مجاز القرآن ٢٤٩/١.

(٢) هذا صدر بيت عجزه كما في سيويه ٤٥٦/١، ونسبه للبيد:

إِنْ الْمَنَايَا لَا تَطِيشُ سَهَامَهَا

والبيت من شواهد شرح أبيات المغني ٢٣٢/٦ والخزانة ١٣/٤ و٣٣٢ وشذور الذهب ص ٣٥٦ والعيني ٤٠٥/٢، وأوضح المسالك ٣١٦/١ والهمع ١٥٤/١ والدرر ٣٧/١ وحاشية الصبان ٣٠/٢.

قال البغدادي في شرح أبيات المغني: البيت نسبة سيويه للبيد والموجود في معلقته إنما هو: المصراع الثاني وصدوره: صادفن منها غرة فأصبه...

ولم يوجد للبيد في ديوان شعره على هذا الوزن والروي غير المعلقة، والله تعالى أعلم والذي ذكره البغدادي موافق لما في معلقته. ١. هـ. منه ديوانه ص/١٧١ والمعلقات السبع الطوال ص/٥٥٧.



وحكمة [آل عمران/ ٨١] وقد أجيبَ بما يجابُ به القسمُ، فكَذلك قوله: (أَذْنَاكَ) يكون على القسم، وإن كان قد تعدَّى إلى مفعولٍ به.

وبعدُ فإذا جاء نفسُ القسمِ متعدياً إلى المفعولِ به نحو: بالله، ونحو: الله لأفعلن، فما يقوم مقامه، ينبغي أن يكون في حكمه.

وأما قوله<sup>(١)</sup>: (وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ) [الانشقاق/ ٢، ٥] فقد فُسِّرَ أَذْنَتْ أنها اسْتَمَعَتْ، وفي الحديث: «ما أذن الله لشيء كَأَذْنِهِ لِنَبِيِّ»<sup>(٢)</sup>.

وقال عديُّ:

فِي سَمَاعٍ يَأْذُنُ الشَّيْخُ لَهُ وَحَدِيثٍ مِثْلَ مَاذِي مُشَارِ<sup>(٣)</sup>

وأنشد أبو عبيدة<sup>(٤)</sup>:

صَمٌّ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذُكِرْتُ بِهِ وَإِنْ ذُكِرْتُ بِسَوْءٍ عِنْدَهُمْ أَذْنُوا

(١) سقط «قوله» من (ط).

(٢) الحديث متفق عليه واللفظ بمسلم وتامه «... يتغنى بالقرآن بجهر به». انظر البخاري بشرح الفتح ٣٨٥/١٣، ٤٣٣ ومسلم ٥٤٦/١ برقم ٢٣٤ وقوله: كَأَذْنِهِ، هو بفتح الهمزة والذال، مصدر أذن يأذن أذنًا، كفرح يفرح فرحاً.

(٣) البيت في شرح الحماسة للتبريزي ١٢/٤ وشرح أبيات المغني ١٠٢/٨ هـ اللسان (شور) وصدره عند المرزوقي ١٤٥١/٣ ومعنى يأذن: يستمع.

(٤) البيت في مجاز القرآن ٢٩١/٢ ونسبه لرؤية وهذا غريب منه لأنه ذكر البيت ملفقاً من بيتين في ١٧٧/١ لقعن بن أم صاحب برواية =

وأما قول عدي :

أيها القلبُ تعلَّلْ بِدَدَنْ إِنَّ هَمِّي في سماعٍ وَأَذَنْ<sup>(١)</sup>

فالسمع مصدر يراد به المسموع نحو: الخلق والمخلوق، والصيد والمصيد، يدلُّك على ذلك أنه لا يخلو من أن يكون على ما ذكرنا، أو على أنه السماع الذي هو الاستماع، فلا يستقيم هذا؛ لأنَّ المعنى يكون: إنَّ همي في سماعٍ وسماعٍ، وليس هكذا، ولكن إنَّ همي في مسموعٍ، أي في غناءٍ واستماعٍ له.

وأما قوله: (وَإِذَا تَأَذَّنَ رَبُّكَ) [الأعراف/١٦٧] فقد قدَّمنا ذكر ما قاله سيبويه<sup>(٢)</sup>: من أنَّ من العرب من يجعل أذَّنَ وأَذَنَ

= إن يسمعوا ربةً طاروا بها فرحاً وإن ذكرت.... البيت والمصادر تروي البيت الشاهد ضمن ثلاثة أبيات لقعن بن ضمرة بن أم صاحب وهي:

إن يسمعوا ربةً طاروا بها فرحاً عني وما سمعوا من صالح دفنوا  
صم إذا سمعوا خيراً ذكرت به وإن ذكرت بسوء عندهم أذنوا  
جهلاً عليّ وجنباً عن عدوهم لبشت الخلتان الجهل والجبن  
وأضاف ابن السيد في الاقتضاب ص ٢٩٢ بيتين آخرين مع البيت الشاهد وهما:

ولن يراجع قلبي ودهم أبداً زكنت منهم على مثل الذي زكنوا  
كل يداجي على البغضاء صاحبه ولن أعالنههم إلا كما علنوا  
وانظر أمالي القالي ١٢١/١ والسمط ص ٣٦٢ والحماسة بشرح  
المرزوقي ١٤٥٠/٣ والتبريزي ١٢/٤ وشرح أبيات المغني للبغدادى  
١٠٢/٨.

(١) البيت في اللسان (أذن) وشرح أبيات المغني ١٠٣/٨.

(٢) سبق هذا قريباً.

بمعنى ، كأنه جعله بمنزلة سَمَى وأسمى ، وخَبَّر وأخبر ، فإذا كان أَذَّن : أعلم في لغة بعضهم ، فتأذن : تَفَعَّلَ من هذا ، وليس تَفَعَّلَ وهنا بمنزلة : تَقَيَّسَ <sup>(١)</sup> وتشجَّع ، ولكنه بمنزلة فَعَّلَ ، كما أن تَكَبَّرَ في قوله سبحانه <sup>(٢)</sup> : (الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ) [الحشر/ ٢٣] ليس على حدٍّ : تَكَبَّرَ زيدٌ ، إذا تَعَاطَى الكِبَرُ ، ولكن المتكبر بمنزلة الكبير ، كما أن قوله عز وجل <sup>(٣)</sup> : (وتعالى عما يقولون) <sup>(٤)</sup> [الإسراء/ ٤٣] تقديره : وعلا ، وليس على حدٍّ تَعَاقَلَ وتغاشى إذا أظهر شيئاً من ذلك ليس فيه .

فبناء الفعلين يتفق والمعنى يختلف ، وكذلك تأذن بمنزلة عَلِمَ ومثل تَفَعَّلَ ، في أنه يُرادُ به فعل قول زهير <sup>(٥)</sup> :  
تَعْلَمُ أَنَّ شَرَّ النَّاسِ قَوْمٌ يُنَادِي فِي شِعَارِهِمْ يَسَارُ  
وكذلك قوله <sup>(٦)</sup> :

تَعْلَمَاهَا لَعَمْرُ اللَّهِ ذَا قَسَمًا فاقصِدْ بِذُرْعِكَ وانظر أين تَسْلِكُ

(١) قال في اللسان / قيس / وحكى سيبويه تَقَيَّسَ الرجل : انتسب إلى قبيلة قيس . وانظر سيبويه ٢/ ٢٤٠ .

(٢) سقطت من (ط) .

(٣) سقطت من (ط) .

(٤) هذه الآية أوردها الفارسي سهواً كما يلي : وتعالى عما يقول الظالمون ، والصواب ما أثبتناه .

(٥) البيت في ديوانه ٣٠٠ وفيه حيٌ بدل (قوم) .

(٦) البيت لزهير في ديوانه / ١٨٢ وفي الكتاب لسيبويه ٢/ ١٤٥ ، ١٥٠ «تَعْلَمَنَّ» بدل «تعلماها» ومعنى اقصِدْ بذرعك : أي اقصِدْ في أمرِك ولا تتعدْ طورك ، ومعنى تسلك : تدخل . وانظر المقتضب ٢/ ٣٢٣ والخزانة ٢/ ٤٧٥ ، ٤٧٨ ، ٢٠٨/ ٤ .

ليس يريد<sup>(١)</sup>: تعلّم هذا عن جهل به، إنّما يريد به<sup>(٢)</sup>:  
اعلم، كأنه ينبهه ليقبل على خطابه. ومثله<sup>(٣)</sup>:  
تَعَلَّمَنْ أَنَّ الدَّوَاةَ وَالْقَلَمَ تَبْقَى وَيُفْنِي حَدِيثُ الدَّهْرِ الْغَنَمَ  
وهذا كثير يريدون به: أعلم، وليس يريدون تعلّم<sup>(٤)</sup> كما  
يريدون بقولهم: تعلّم الفقه، إنّما يريدون: أعلم.

فكذلك تأذن معناه: علم. ومما يدل على أن معناه  
العلم، وقوع لام اليمين بعدها كما تقع بعد العلم في نحو:  
علم الله لأفعلن، فكأن المعنى في تأذن: علم ليبتعن عليهم  
إلى يوم القيامة، وليس هو من الاستماع نحو: (أَذْنَتْ لِرَبِّهَا  
وَحُقَّتْ) [الانشقاق/ ٢] ونحو: «ما أذن الله لشيء»<sup>(٥)</sup> ألا ترى  
أنك لو قلت سمع ليفعلن، أو تسمع ليفعلن، لم يسهل ذلك كما  
يكون في علم من حيث استعمل استعمال القسم، فتعلق  
الجواب به كما يتعلق بالقسم؟ وأما قوله: (قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ)  
[التوبة/ ٦١] فإنه يذكر في موضعه إن شاء الله، وأما قوله  
سبحانه<sup>(٦)</sup>: (فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ)  
[البقرة/ ٢٧٩] المعنى: فإن لم تضعوا الرّبا عن الناس الذي  
قد أمركم الله بوضعه عنهم، فأذنوا بحرب من الله<sup>(٧)</sup>.

(١) هكذا في (ط) وسقطت من (م).

(٢) سقطت من (ط).

(٣) لم نعر على قائله.

(٤) في (م): يتعلم: وما أثبتناه من (ط).

(٥) قطعة من حديث صحيح سبق في ص ٤٠٩.

(٦) سقطت من (ط). (٧) سقطت من (م): من الله.



قال أبو عبيدة<sup>(١)</sup>: آذنتك بحربٍ فَأَذْنَتْ به. فمن قال: (فَأَذْنُوا بحربٍ مِنَ اللَّهِ) فَقَصَرَ، فمعناه: أَعْلَمُوا بحربٍ من الله، والمعنى: أَنْكُمْ في امتناعكم مِنْ وَضْعِ ذلك حربٌ لله ورسوله. ومن قال: (فَأَذْنُوا بحربٍ) فتقديره: فَأَعْلَمُوا من لم ينته عن ذلك بحرب، والمفعولُ هنا<sup>(٢)</sup> محذوف على قوله: وقد أُثْبِتَ هذا المفعولُ المحذوفُ هنا، في قوله (فَقُلْ آذَنْتُكُمْ على سواءٍ) وإذا أمروا بإعلام غيرهم علموا هم أيضاً لا محالة، ففي أمرهم بالإعلام ما يعلمون هم أيضاً أنهم حربٌ إن لم يمتنعوا عما نُهوا عنه مِنْ وَضْعِ الرِّبَا عمن كان عليه. وليس في علمهم دَلَالَةٌ على إعلام غيرهم، فهذا في الإبلاغ أكد.

قال أحمد بن موسى: قرؤوا كلهم: (لا تَظْلِمُونَ ولا تُظْلَمُونَ) [البقرة/ ٢٧٩] بفتح التاء الأولى وضم الثانية<sup>(٣)</sup>.

وروى المفضلُ عن عاصم (لا تُظْلِمُونَ ولا تَظْلِمُونَ) بضم التاء الأولى وفتح الثانية<sup>(٤)</sup>.

قال أبو علي: موضع «لا تَظْلِمُونَ» نصبٌ على الحال من لكم، التقدير: فلکم رؤوس أموالكم غير ظالمين ولا مظلومين. والمعنى: إن تبتم فوضعتم الربا الذي أمر الله بوضعه عن الناس فلکم رؤوس أموالكم لا تَظْلِمُونَ بأن تطالبوا المستدين بالربا

(١) في مجاز القرآن ١/ ٨٣.

(٢) سقطت من (ط).

(٣) في (ط): وروى المفضل عن عاصم (لا تظلمون) بضم التاء الأولى ولا، (ولا تظلمون بفتح التاء الثانية وتكرار (ولا، ولا) وهو سهو من الناسخ.

(٤) السبعة ص ١٩٢.

الموضوع عنه، ولا تُظلمون بأن تُبخسوا رؤوس أموالكم. أو  
تُمطلوا بها. وقد جاء: «لِي الْوَاجِدِ ظُلْمٌ»<sup>(١)</sup>. والمعنى؛  
والتقدير في التقديم والتأخير الذي روي عن عاصم؛ سواءً.  
ويرجح تقديم: (لَا تَظْلِمُونَ) بأنه أشكل بما قبله، لأنَّ الفعلَ  
الذي قبله مُسْنَدٌ إلى فاعلٍ، وهو قوله: (فَإِنْ تَبُتُمْ فَلَكُمْ)،  
فَتَظْلِمُونَ أشكل بما قبله لإِسْنَادِ الفعل فيه إلى الفاعل مِنْ  
تَظْلِمُونَ المُسْنَدِ فيه الفعلُ إلى المفعول به<sup>(٢)</sup>.

واختلفوا<sup>(٣)</sup> في ضمِّ السَّيْنِ وفتحها من قوله تعالى:  
(فَنَظَرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ) [البقرة/ ٢٨٠] فقرأ نافع وحده: (إِلَى  
مَيْسَرَةٍ) بضمِّ السَّيْنِ.

وقرأ الباقر: (مَيْسَرَةٍ) بفتح السَّيْنِ، وكلُّهم قلبَ الهاء  
تاءً ونونها<sup>(٤)</sup>.

قال أبو علي: حجة من قرأ<sup>(٥)</sup> (إِلَى مَيْسَرَةٍ) أَنَّ مَفْعَلَةً قد جاء

(١) أخرجه البخاري تعليقاً في كتاب الاستقراض ٦٢/٥ بشرح الفتح. وأبو  
داود برقم ٣٦٢٨، والنسائي ٣١٦/٧، وابن ماجه برقم ٢٤٢٧، والإمام  
أحمد ٢٢٢/٤، ٣٨٨، ٣٨٩، متصلاً من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه  
بلفظ: «لِي الْوَاجِدِ يَحِلُّ عَرْضُهُ وَعَقُوبَتُهُ» قال ابن حجر في الفتح: وإسناده  
حسن. ثم قال: وقع في الرافعي في المتن المرفوع: «لِي الْوَاجِدِ ظَلَمٌ» وهذه  
الرواية تنسجم مع رواية الفارسي هنا، ومع ما رواه الخطابي في شأن الدعاء  
ص ٨١. ومثل هذا الحديث في المعنى ما أخرجه البخاري في الفتح برقم  
٢٢٨٧ و ٢٢٨٨ و ٢٤٠٠ ومسلم برقم ١٥٦٤ من حديث أبي هريرة: «مَظْلُ  
الْغَنِيِّ ظَلَمٌ...».

(٢) سقطت الواو من (ط).

(٣) سقطت من (ط).

(٤) السبعة ص ١٩٢.

في كلامهم كثيراً. وأما من قرأ (إلى مَيْسِرَةٍ) بضم السين فلأن مَفْعَلَةً قد جاء أيضاً في كلامهم.

قالوا: المَسْرُبَةُ<sup>(١)</sup>، وقالوا: المَشْرُقَةُ<sup>(٢)</sup> وليس بكثرة مَفْعَلَةٍ. فالقراءة الأولى أولى لأن الكلمة بفتح العين منها أكثر من الضم، ومَفْعَلَةٌ بناءً مبني على التانيث، ألا ترى أن مَفْعَلًا بغير هاءٍ بناءً لم يجيء في الأحاد؟.

قال سيبويه: وأما ما كان يفعلُ منه مضموماً، فهو بمنزلة ما كان يفعلُ منه مفتوحاً، ولم يبنوه على مثال يَفْعُلُ، لأنه ليس في الكلام مَفْعُلٌ، فلما لم يكن إلى ذلك سبيلٌ، وكان مصيره إلى إحدى الحركتين ألزموه أخفهما<sup>(٣)</sup>.

قال أبو علي: كلامه هذا في الأحاد، ألا ترى أنه يقصد مكان الفعل، وهو معلوم أنه لا يكون إلا مفرداً.

وما جاء في الشعر من مَعُونٍ وَمَكْرَمٍ جَمْعٍ مَعُونَةٍ وَمَكْرُمَةٍ لا يدخل على هذا لأنه جمعٌ ومراد سيبويه فيما ذكر المفرد دون الجمع<sup>(٤)</sup>.

(١) في (ط): المَسْرُبَةُ. وفي اللسان (شرب) المَسْرِبَةُ والمَسْرُبَةُ، بالفتح والضم، الغرفة. أما المَسْرِبَةُ فهي صحيحة أيضاً ففي اللسان (سرب): والمَسْرِبَةُ، بالضم، الشعر المستدق النابت وسط الصدر إلى البطن، وفي حديث صفة النبي ﷺ وسلم: كان دقيق المَسْرِبَةِ، وفي رواية كان ذا مَسْرِبَةٍ.

(٢) في اللسان (شرق) عن ابن سيده: المَشْرُقَةُ والمَشْرُوقَةُ والمَشْرِيقَةُ: الموضع الذي تشرق عليه الشمس، وخص بعضهم به الشتاء.

(٣) الكتاب ٢/٢٤٧.

(٤) في (م): الجميع.

قال أحمد بن موسى: وكلُّهم قلبُ الهاءِ تاءٌ ونونُها،  
يعني: في الوصل، يريدُ أنه: لم يقرأ أحدٌ منهم إلى ميسرةٍ لأنَّ  
مَفْعُل لا يجيءُ في الآحادِ إلَّا بالتاء، وقد جاء في الجمعِ،  
[قال جميل] (١):

بُشِّنَ الزمي (لا) إنَّ (لا) إنَّ لَزِمَتِهِ على كثرةِ الواشين أيُّ مَعُونٍ (٢)  
وَرُوِي:

أبلغِ النعمانَ عني مَأْلُكاً إنَّه قد طال حبسي وانتظاري (٣)

فالأول جمعُ معونةٍ، ومَأْلُكاً جمعُ مَأْلَكَةٍ وهي: الرسالةُ،  
ومثل هذا الذي يَقِلُّ قد لا يَعْتَدُّ به سيبويه، فربُّما أطلق القولَ،

(١) سقطت من (ط).

(٢) في ديوانه ص ٢١٢، والمحتسب ١٤٤/١، والخصائص ٢١٢/٣، وشرح  
شواهد الشافية ٦٧/٤ والبحر المحيط ٣٤٠/٢ عن أبي علي في معنى (معون)  
وأَنشده ابن عصفور في الضرائر ص ١٣٧.

(٣) البيت لعدي بن زيد العبادي ص ١٢٤ مطلع قصيدته الرائية المكسورة  
يستعطف بها النعمان، وبعده:

لو بغير الماءِ حلقي شَرِقُ كُنْتُ كَالْغَصَّانِ بِالماءِ اعتصاري  
والبيت الشاهد في الشعر والشعراء ص ٢٢٩ وفي الأغاني ٩٤/٢، قال أبو  
الفرج: وهي قصيدة طويلة. والعقد الفريد ٩٥/٦، والعيني ٤٥٥/٤  
والخزانة ٥٩٧/٣ وشرح أبيات المغني ٨٣/٥، واللسان (ألك)، ونقله في  
البحر ٣٤٠/٢ عن أبي علي في معنى «مألكاً».

وضبط البيت في الأصل بسكون الراء من قوله: «انتظار» وكذلك جاء في  
المحتسب ١٤٤/١، والمنصف لابن جني ١٠٤/٢، واللسان (ألك)، ولكن  
البيت كما روته المصادر المتقدمة من قصيدة مكسورة الراء، كما أثبتته. ولا  
يتعلق بالتسكين غرض، فيحتاج إليه.



فقال: ليس في الكلام كذا، وإن كان قد جاء عليه حرفٌ أو حرفان، كأنه لا يعتدُّ بالقليل، ولا يجعل له حكماً.

واختلفوا<sup>(١)</sup> في قوله عز وجل<sup>(٢)</sup>: (وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ) [البقرة/ ٢٨١] في فتح التاء<sup>(٣)</sup> من ترجعون وضمها.

فقرأ أبو عمرو وحده (تَرْجَعُونَ) بفتح التاء وكسر الجيم. واختلف عنه في آخر سورة النور، فروى علي بن نصر، وهارون الأعور وعبيد بن عجيل، وعباس بن الفضل، وخارجة بن مصعب (ويوم يُرْجَعُونَ إليه) [النور/ ٦٤] بضم الياء.

وقرأ الباقر: (يوماً تُرْجَعُونَ فيه) و (يومَ يُرْجَعُونَ) بضم التاء والياء فيهما، وكذلك في النور<sup>(٤)</sup>.

قال أبو علي: حجة من قرأ: يُرْجَعُونَ: (ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ) [الأنعام/ ٦٢] (وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي) [الكهف/ ٣٦].

(١) سقطت الواو من (ط).

(٢) في (ط): تعالى.

(٣) في (ط): في.

(٤) انظر السبعة ص ١٩٣، فإنَّ أبا علي رحمه الله - كَتَفَ العبارة هنا، وأسقط:

رواية عبد الوارث واليزيدي عن أبي عمرو في قوله تعالى من سورة النور:

﴿يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ﴾ مضمومة التاء.

وحجة أبي عمرو: (إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ) [الغاشية/ ٢٥] فأضيف المصدر إلى الفاعل فهذا بمنزلة: (يرجعون) وآبوا: مثل رجعوا.

وَمِنْ حِجَّتِهِ: (وإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) [البقرة/ ١٥٦] وقال: (فَالِئِنَّا مَرْجِعُهُمْ) [يونس/ ٤٦] فأضاف المصدر إلى الفاعل، كما أضيف في الآية الأخرى. وقال تعالى: (كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ) [الأعراف/ ٢٩].

فأما انتصاب (يومٍ) من قوله: (وَاتَّقُوا يَوْمًا) [البقرة/ ٤٨] فانتصاب المفعول به لا انتصاب الظرف، وليس المعنى: اتَّقُوا في هذا اليوم، ولكن<sup>(١)</sup> تأهبوا للقاء به، بما تقدمون من العمل الصالح. ومثل ذلك: (فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا) [المزمل/ ١٧]؟ أي: كيف تَتَّقُونَ هذا اليوم الذي هذا وصفه مع الكفر بالله، أي: لا يكون الكافر مستعداً للقاء به لكفره، ومثل ذلك قوله: (وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ) [العنكبوت/ ٣٦] أي: خافوه.

واختلفوا في كسر الألف وفتحها من قوله تعالى: (أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا) [البقرة/ ٢٨٢] ورفع الراء ونصبها من (فَتَذْكُرَ إِحْدَاهُمَا الْآخَرَى) [البقرة/ ٢٨٢].

فقرأ حمزة وحده: (إِنْ تَضِلَّ) بكسر الألف (فَتَذْكُرُ) بالتشديد والرفع وكسر إن.

(١) سقطت من (ط).

وقرأها الباقون: (أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ) نصيباً، غير أن ابن كثير وأبا عمرو خففا الكاف وشددوها الباقون<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي: قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: (أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى) لا يكون متعلقاً بقوله: (وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ) [البقرة/٢٨٢] ألا ترى أنك لو قلت: استشهدوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا؛ لم يَسْغُ، ولكن تتعلق أَنْ بِفِعْلِ مَضْمَرٍ دَلَّ عَلَيْهِ هَذَا الْكَلَامُ، وَذَلِكَ أَنَّ قَوْلَهُ: فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ، فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ يَدُلُّ عَلَى قَوْلِكَ: فَاسْتَشْهِدُوا رَجُلًا وَامْرَأَتَيْنِ؛ فَتَعَلَّقُ (أَنْ) إِنَّمَا هُوَ بِهَذَا الْفِعْلِ الْمَدْلُولِ عَلَيْهِ مِنْ حَيْثُ ذَكَرْنَا.

وقال أبو الحسن في قوله تعالى<sup>(٣)</sup>: (فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ) [البقرة/٢٨٢] التقدير: فليكن رجل وامرأتان، وهذا قول حسن، وذاك أنه لما كان قوله: (أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا) لا بُدَّ مِنْ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِفِعْلٍ، وَلَيْسَ فِي قَوْلِهِ: فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّهَدَاءِ، شَيْءٌ يَتَعَلَّقُ بِهِ أَنْ جُعِلَ الْمَضْمَرُ فِعْلاً تَرْتَفِعُ النَّكْرَةُ بِهِ، وَيَتَعَلَّقُ بِهِ الْمَصْدَرُ، وَكَانَ هَذَا أَوْلَى مِنْ تَقْدِيرِ إِضْمَارِ الْمَبْتَدَأِ الَّذِي هُوَ: مِمَّنْ<sup>(٤)</sup> يَشْهَدُ رَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ. لِأَنَّ الْمَصْدَرَ الَّذِي هُوَ (أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا) لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِهِ لِفَصْلِ الْخَبَرِ بَيْنَ الْفِعْلِ وَالْمَصْدَرِ. فَإِنْ قُلْتَ: مِنْ أَيِّ الضَّرْبَيْنِ تَكُونُ كَانَ الْمَضْمَرُ فِي قَوْلِهِ، هَلْ تَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ النَّاصِبَةُ لِلْخَبَرِ أَوْ تَكُونَ التَّامَّةُ؟ فَالْقَوْلُ فِي ذَلِكَ: أَنْ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَجُوزُ أَنْ يُقَدَّرَ

(١) انظر السبعة ص ١٩٤.

(٢) في (ط): فمن.

(٣) سقطت من (ط).

إضمامه. فإذا أُضْمِرَتِ التي تقتضي الخبر، كان تقدير إضمام الخبر: فليكن ممن تُشْهَدُونَ رجلٌ وامرأتان، وإنما جاز إضمام هذه، وإن كان قد قال: لا يجوز: عبد الله المقتول، وأنت تريد: «كن عبد الله المقتول»<sup>(١)</sup>، لأن ذكرها قد تقدّم، فتكون هذه إذا أضمرتها لتقدّم الذكر بمنزلة المظهرية، ألا ترى أنه لا يجوز العطف على عاملين، ولما تقدّم ذكر كلٍّ في قوله<sup>(٢)</sup>:  
أكل امرئٍ تحسباً امرأً

كان كلٌّ بمنزلة ما قد ذكر في قوله:  
ونارٍ توقد بالليل نارا<sup>(٣)</sup>

وكذلك جاز<sup>(٤)</sup> إضمام «كان» المقتضية للخبر بعد إن في

(١) من حديث أخرجه أحمد في المسند ١١٠/٥ من حديث عبدالله بن خباب صاحب رسول الله ﷺ: «أنه ذكر فتنة القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي قال: «فإن أدركت ذاك فكن عبدالله المقتول» قال أيوب: ولا أعلمه إلا قال: «ولا تكن عبدالله القاتل». وأخرجه الحاكم في المستدرک ٥١٧/٤ من حديث خالد بن عرفطة قال: قال لي رسول الله ﷺ: «يا خالد! إنه سيكون بعدي أحداث وفتن واختلاف، فإن استطعت أن تكون عبدالله المقتول لا القاتل فافعل» وللحديث طرق بعضها يقوي بعضاً، وقد بين ذلك العجلوني في كشف الخفاء ١٧٥/٢ - ١٧٦ «طبعة القلاس».

(٢) صدر بيت لأبي دواد عجزه: ونارٍ توقد الآتي انظر الكتاب لسيبويه ٣٣/١ والكامل ٢٤٧/١، ٨٢٥ وشرح أبيات المغني للبغدادی ١٩٠/٦ برقم ٤٨٧. وابن الشجري ٢٩٦/١.

(٣) سقطت كلمة: «نارا» من (م) واستدركت من (ط).

(٤) في (ط): أجاز.



قوله: **إِنْ خَنْجَرًا فَخَنْجَرٌ<sup>(١)</sup>**، لما كان الحرف يقتضيها، ويجوز أن **تُضْمِرَ** التامة التي بمعنى الحدوث والوقوع، لأنك إذا أضمرتها أضمرت شيئاً واحداً، وإذا أضمرت الأخرى احتجت أن تضمر شيئين، وكلما قل الإضمار كان أسهل. وأيهما أضمرت فلا بد من تقدير حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه.

المعنى: **فَلْتَحْدُثْ** شهادة رجل وامرأتين، أو تقع، أو نحو ذلك، ألا ترى أنه ليس المعنى: **فَلْيَحْدُثْ** رجل وامرأتان، ولكن **لِتَحْدُثْ** شهادتهما، أو تقع، أو تكن<sup>(٢)</sup> شهادة رجل وامرأتين مما<sup>(٣)</sup> **تُشْهَدُونَ**، ويجوز أن تتعلق «أن» في قوله تعالى: (أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا) [البقرة/٢٨٢] بشيء ثالث؛ وهو أن **تُضْمِرَ** خبر المبتدأ الذي هو: فرجل وامرأتان يشهدون، فيكون<sup>(٤)</sup> يشهدون خبر المبتدأ. ويكون العامل في (أن) وموضع إضماره فيمن فتح الهمزة من (أن تضل): ما<sup>(٥)</sup> قبل (أن). وفيمن كسر إن بعد انقضاء الشرط بجزائه<sup>(٦)</sup>. فقد جاز في: (أن تضل) أن يتعلق بأحد ثلاثة أشياء:

(١) هذا من أمثلة سيبويه في الكتاب وتتمته: «وذلك قولك الناس مجزيون بأعمالهم إن خيراً فخير وإن شراً فشر، والمرء مقتول بما قتل به إن خنجراً فخنجر وإن سيفاً فسيف» انظر الكتاب ١/١٣٠ واللسان (خنجر).

(٢) في (م): «تكون» وآثرنا العطف بالجزم للسياق.

(٣) في (ط): «فيما».

(٤) في (م): «فتكون».

(٥) سقطت «ما» من (م).

(٦) في (ط): «بجوابه».

أحدها: المضمَرُ الذي يدلُّ عليه قوله: (واستشهدوا شهيدين).

والثاني: الفعلُ الذي هو: (فَلْيَشْهَدْ رجلٌ وامرأتان).

والثالث: الفعلُ الذي هو خبر المبتدأ.

وأما إحدى: فمؤنثُ الواحد، والواحدُ الذي مؤنثه إحدى، إنما هو اسمٌ وليس بوصفٍ؛ ولذلك جاء إحدى على بناءٍ لا يكونُ للصفاتُ أبداً، كما كان الذي هو مذكَّره كذلك.

وقال أحمدُ بن يحيى: قالوا: هو إحدى الإحد، وأحد<sup>(١)</sup> الأَحْدَيْنِ، وواحدُ الآحادِ، وأنشد<sup>(٢)</sup>:

عَدُونِي الثُّغْلَبَ فِيمَا عَادُوا حَتَّى اسْتَثَارُوا بِي إِحْدَى الْإِحْدِ  
لَيْثًا هَزْبَرًا ذَا سِلَاحٍ مَعْتَدِي

قال أحمد<sup>(٣)</sup>: إحدى الإحد: كما تقول: واحدٌ لا مثلاً له، وقالوا: الإحد، كما تقول<sup>(٤)</sup>: الكِسْرُ، جعلوا الألفَ بمنزلة التاء، كما جعلوها مثلها، في الكبرى، والكُبرِ، والعُلْيَا، والعُلَى، فكما جعلوا هذه: كظُلْمَةٍ وظُلْمٍ، جعلوا الأولَ بمنزلة كِسْرٍ وسِدْرٍ، وكما جعلوا المقصورةَ بمنزلة التاء، كذلك جعلوا

(١) في (ط): وواحد الأَحْدَيْنِ.

(٢) رجز للمرار الفقعسي وبعده:

يرمي بطرفٍ كالخريق الموقد

في الأغاني ٣٢٤/١٠ والخزانة ٢٩٣/٣ ورواية البيت الأول:

عَدُونِي الثُّغْلَبَ عِنْدَ الْعَدَدِ

وهي الرواية المنسجمة مع الأبيات والشطران الثاني والثالث في اللسان

(وحد) عن ابن سيده.

(٣) في (ط): أحمد بن يحيى. (٤) في (م): قالوا.

الممدودة بمنزلتها في قولهم: قَاصِعَاءُ وَقَوَاصِعُ، ودَامَاءُ ودَوَامٌ.  
وحكى أحمد بن يحيى: أن الواحدَ والوَاحِدَ والأَحَدَ، بمعنى وقد  
شرحنا ذلك في المسائل.

فأما بَدَلُ الهمزة من الواو إذا كانت مكسورة، فإنَّ أبا  
عُمَرَ<sup>(١)</sup> يزعم أنَّ ذلك لا يُجَاوِزُ به المسموعُ، وغيرُهُ يَذْهَبُ إلى  
أنَّ بَدَلُ الهمزة منها، مطرَدٌ كاطرادِ البَدَلِ من المضمومة.  
والقول في أنَّه ينبغي أن يكون مُطَرِّدًا أنَّ الكسرة بمنزلة الياء،  
ولا تخلو الحركة في الحرف المتحرك من أن تكون مقدرةً قبله  
أو بعده، فإن كانت قبله، فالواو إذا وقعت قبلها الياءُ أُعِلَّتْ،  
وكذلك إذا وقعت بعدها، فإذا كان كذلك اُعْتَلَّتِ الواو مع  
الكسرة كما اعتلت مع الياء، ألا ترى أنَّها إذا تحركت بالفتح لم  
تعتل، كما لا تعتل الواو إذا كانت قبلها ألفٌ نحو: عَوَانٍ  
وطَوَالٍ؟. فإن قلت:

[فإذا وجب القلبُ من حيثُ ذكرتُ]<sup>(٢)</sup> فهلاً<sup>(٣)</sup> أُبْدِلَتْ  
غيرَ أولِ مكسورةٍ كما اعتلت الواو بالياء إذا كانت قبلها أو  
بعدها!.

قيل: هذا لا يلزمُ وذلك<sup>(٤)</sup> أن القلبَ في المكسورة  
كالقلب في المضمومة، ألا ترى أنَّ الضمَّةَ مع الواو كالواوين.  
كما أنَّ الكسرة مع الواو كالياء والواو؟ فكما تُعَلُّ الواو مع الياء،

(١) في (ط): أبا عمرو. وأبو عمر هذا هو الزاهد المعروف بـغلام ثعلب.

(٢) ما بين المعقوفتين ساقط من (ط).

(٣) في (ط): هلاً.

(٤) في (ط): ذلك بدون واو.

كذلك أُعِلَّتْ مع الكسرة، كما أن الواو لَمَّا اعتَلَّتْ<sup>(١)</sup> مع الواو كذلك أُعِلَّتْ مع الضمة، ولم يجب من هذا أن تُعَلَّ الواوَانِ<sup>(٢)</sup> غير أولٍ في نحو: أَحْوِيٍّ، وَلَوِيٍّ، فكذلك لم يلزم أن تُعَلَّ الواوُ مع الكسرة غير أولٍ، ألا ترى أن مواقع الإبدال ينبغي أن تعتبر كما أن مواقع الزيادة ينبغي أن تعتبر؟ فكما أن الحرف إذا كثرت زيادته في موضعٍ، واستمر، لم يلزم أن تُجْعَلَ في غير ذلك الموضع، كذلك لا يلزم إذا استمرَّ إبداله<sup>(٣)</sup> في موضعٍ أن يُبدَل في غير ذلك الموضع. ومن ثمَّ جعل أبو عثمان<sup>(٤)</sup> دَلَامِصًا من غير دَلِيصٍ<sup>(٥)</sup>، لأن الميم لم تزد هنا، وإن كانت زيادتها قد استمرت أولاً.

وأما قوله تعالى: (أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا) [البقرة/ ٢٨٢] فقال أبو عبيدة: (أن تضلَّ إحداهما) أي<sup>(٦)</sup> تنسى<sup>(٧)</sup>، قال تعالى: (قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا أَنَا مِنَ الضَّالِّينَ) [الشعراء/ ٢٠] أي نسيت، أي: ضَلِلْتُ وجه الأمر. وقال أبو زيد: ضَلِلْتُ الطريقَ والدارَ أَضْلُهُ ضَلَالًا، وَأَضْلَلْتُ الفرسَ والناقةَ والشيءَ إِضْلَالًا، وكلُّ ما ضلَّ عنك فذهب.

(١) في (ط): أَعَلَّتْ.

(٢) في (ط): الواو.

(٣) في (ط): إبدالها.

(٤) هو المازني.

(٥) في المنصف، شرح كتاب التصريف لأبي عثمان المازني، ٢٥/٣: دلامص: هو

البراق. يقال: دلامص ودلاص ودلأص، ودليص بمعنى، قال الأعشى:

إذا جرُدت يوماً حسبت خميصاً

عليها وجريال النضار الدلامصاً

(٧) مجاز القرآن ٨٣/١.

(٦) في (ط): أن.



قال: وإذا كان الحيوان مقيماً فهو بمنزلة ما لا يبرح نحو: الدار، والطريق، فهو كقولك: ضَلَلْتُه ضلالةً. وقال أبو الحسن: تقول: ضَلَلْتُ دارَ فلانٍ، وقال الفرزدق: ولقد ضَلَلْتُ أباك تدعو دارماً كضلالٍ مُلْتَمِسٍ طريقَ وِبارٍ<sup>(١)</sup> وفي كتاب الله تعالى: (في كتابٍ لا يضلُّ ربِّي ولا يَنْسَى) [طه/٥٢] أي: لا يضلُّ الكتابُ عن ربِّي. وأما موضعُ أنْ فَضَّبُ وتَعَلَّقَهُ إنما هو بأحد الأشياء التي تَقَدَّمَ ذِكْرُها.

والمعنى: استشهدوا رجلين أو رجلاً وامرأتين لأنَّ تَضَلَّ إحداهما فتُذَكَّر. فإن قيل: فإنَّ الشهادةَ لم تُوقَع للضلالِ الذي هو النسيانُ إنما وَقَعَتْ للذكر والحفظ. فالقول في ذلك أنَّ سيبويه قد قال: أمر بالإشهاد لأنَّ تُذَكَّر إحداهما الأخرى، ومن أجل أنَّ تُذَكَّر إحداهما الأخرى. قال: فإن قال إنسان: كيف جاز أن يقول: «أن تضلَّ إحداهما» ولم يُعَدَّ هذا للضلال والالتباس<sup>(٢)</sup>؟ فإنما ذَكَرَ «أن تضلَّ» لأنَّه سبب للإذكار كما

(١) البيت في ديوان الفرزدق ٤٥٠/٢ وفيه تطلب بدل تدعو، قال ياقوت في معجم البلدان ٣٥٧/٥ (وبار): قرية كانت لبني «وبار» وهم من الأمم الأولى، منقطعة بين رمال بني سعد وبين الشحر ومهرة، ويزعم من أتاها أنهم يهجمون على أرض ذات قصور مشيدة ونخل ومياه مطر، وليس بها أحد، يقال: إن سكانها الجن، لا يدخلها إنسي إلاَّ ضلَّ قال الفرزدق: وأنشد البيت مع آخر:

لا تهتدي أبداً ولو بعثت به

بسبيل واردة ولا آثار

أه منه. وذكر ياقوت أساطير عجيبة عن وبار..

(٢) في سيبويه: «لالتباس».

تقول: أَعَدَّدْتُهُ أَنْ يَمِيلَ الْحَائِطُ، فَأَدْعَمَهُ، وهو لا يطلبُ بذلك مِيلَانَ الْحَائِطِ، وَلَكِنَّهُ أَخْبَرَ بَعْلَةَ الدِّعْمِ وَسَبِيهِ. انتهى كلام سيبويه<sup>(١)</sup>.

[ قال أبو علي ]<sup>(٢)</sup> وقوله: فتذكر: معطوف على الفعل المنصوب بأن، فأما قوله: (مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ) فالظرفُ وصفٌ للأسماء المنكورة<sup>(٣)</sup>، وفيه ذكرها.

وأما وجه قراءة حمزة: (إِنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا) بكسر الألف، فإنه جعل إن للجزاء، والفاء في قوله: (فتذكر): جوابُ الجزاء، ومواضع الشرطِ وجزائِهِ<sup>(٤)</sup> رفعٌ بكونهما وصفاً للمنكورين<sup>(٥)</sup> وهما المرأتان في قوله: (فرجلٌ وامرأتان) وقوله: (فرجلٌ وامرأتان): خبرٌ مبتدأٌ محذوفٌ تقديره: فمن يشهدُ رجلٌ وامرأتان. ويجوز أن يكون «رجلٌ» مرتفعاً بالابتداء، والمرأتان معطوفتان عليه وخبر الابتداء<sup>(٦)</sup> محذوفٌ تقديره: فرجلٌ وامرأتان يشهدون. وقوله: (مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ) فيه ذكرٌ يعود إلى الموصوفين الذين هم: «فرجلٌ وامرأتان»، ولا يجوز أن يكون فيه ذكر لشهيدين المتقدم ذكرهما، لاختلاف إعراب الموصوفين، ألا ترى أن شهيدين منصوبان، ورجلٌ وامرأتان إعرابهما<sup>(٧)</sup> الرفع،

(١) انظر سيبويه ٤٣٠/١ ففيه اختلاف يسير عما هنا.

(٢) ما بين المعقوفتين سقطت من (م).

(٣) في (ط): المذكورة.

(٤) في (ط): وجوابه.

(٥) في (ط): للمذكورين.

(٦) في (ط): المبتدأ.

(٧) في (ط): إعرابهم.

فإذا كان كذلك علمت أن الوصف الذي هو ظرف إنما هو وصف لقوله: «فرجل وامرأتان» دون من تقدم ذكرهما من الشهيدين.

والشرط وجزاؤه وصف للمراتين؛ لأن الشرط وجزاؤه<sup>(١)</sup> جملة يوصف بها كما يوصل بها في نحو قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: (الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ) [الحج/٤١] واللام التي هي لام في قوله: (إِنْ تَضِلَّ) فيمن جعل إن جزاء في موضع جزم، وإنما حُرِّكَتْ بالفتح لالتقاء الساكنين، ولو كُسِرَتْ للكسرة التي<sup>(٣)</sup> قبلها لكان جائزاً في القياس.

وأما قوله تعالى<sup>(٤)</sup>: (فَتَذَكَّرُ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى) فقياس قول سيبويه في قوله: (وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ) [المائدة/٩٥] والآي التي تلاها معها<sup>(٥)</sup> أن يكون بعد الفاء في: (فَتَذَكَّرُ إِحْدَاهُمَا)<sup>(٦)</sup> مبتدأ محذوف ولو أظهرته لكان فيما تُذَكَّرُ إِحْدَاهُمَا الأخرى، فالذكر العائد إلى المبتدأ المحذوف الضمير في قوله: «إِحْدَاهُمَا».

وأما قوله: فتذكر، فإن الذكر على ضربين:  
ذكر هو خلاف النسيان.  
وذكر، هو قول.

(٢) سقطت من (ط).

(١) في (ط) والجزاء.

(٣) سقطت «التي» من (م).

(٤) سقطت من (ط).

هي قوله تعالى من سورة المائدة/٩٥: «ومن كفر فامتعه قليلاً» انظر سيبويه

(٦) سقطت من (ط).

٤٣٨/١.

فَمِمَّا هُوَ خِلَافُ النِّسْيَانِ قَوْلُهُ: (فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ) [الكهف/٦٣].

وقال: (نَسِيََا حُوتَهُمَا) [الكهف/٦١] فأسند النسيان إليهما، والناسي فتى موسى، فيجوز أن يكون المعنى؛ نسي أحدهما، فحذف المضاف، وقد تقدم ذكر شيء من هذا النحو.

والذكر الذي هو قولٌ يُسْتَعْمَلُ على ضربين: قولٌ لا ثَلْبَ فيه للمذكور، والآخرُ يراد به ثَلْبُ المذكور. فمن الأول قوله: (فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ) [البقرة/٢٠٠]، وقوله: (فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ) [البقرة/١٩٨] (وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ) [البقرة/٢٠٣] (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ) [الأنعام/١٢١].

ومن الذكر الذي يراد به الثَلْبُ، قوله: (قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ) [الأنبياء/٦٠]، فهذا الذكر يشبه أن يكون من جنس ما واجههم به في قوله تعالى<sup>(١)</sup>: (قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ أَفِ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) [الأنبياء/٦٧]. ومن ذلك قول الشاعر:

بِذِكْرِكُمْ مِنَّا عَدِيٌّ بَنَ حَاتِمٍ لَعَمْرِي لَقَدْ جِئْتُمْ حُبُولًا وَمَأْتِمًا<sup>(٢)</sup>

(١) سقطت من (ط).

(٢) الحَبْل والحَبْل: الداهية، وجمعها حبول انظر اللسان (حبل) واستشهد ابن =



وقالوا في مصدر ذكرته، ذَكَرَى قال<sup>(١)</sup>:  
هَبَّتْ شَمَالًا فَذَكَرَى ما ذَكَرْتُمْ عِنْدَ الصَّفَاةِ الَّتِي شَرْقِيَّ حَوْرَانَا  
وقال<sup>(٢)</sup>:

صَحَا قَلْبُهُ عَنْ سُكْرِهِ وَتَأْمَلًا وَكَانَ بِذَكَرَى أُمَّ عَمْرٍو مُوَكَّلًا  
فمن قَدَّر في «ذكرى» التنوين، نصب الاسم بعده، ومن لم  
يقدر فيه التنوين جر الاسم، وأضاف المصدر إلى المفعول به.  
قال سيبويه: قالوا ذكرته ذَكَرًا كحفظته حفظًا، وقالوا: ذُكْرًا كما  
قالوا: شُرْبًا<sup>(٣)</sup>.

فأما قوله: (قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا رَسُولًا) [الطلاق/  
١٠] فَإِنَّ قَوْلَهُ: ذَكَرًا، يحتمل أمرين: أحدهما: أَنْ تُقَدَّرَ حَذَفَ  
المضافِ إلى الذكر، والآخرُ أَنْ لَا تقدر ذلك، فَإِنَّ قدرت  
حَذَفَ المضافِ، كان إظهاره: قد أنزل الله إليكم ذا ذكرٍ،  
والذكر يحتمل تأويلين: أحدهما: ذا شرفٍ وصيتٍ كما قال:

= قتيبة في المعاني الكبير ٨٦٥/٢ بصدر البيت على معنى الحبول: الدواهي.  
وجاء برواية قلتم بدل جئتم. ولم يعزه لأحد.

(١) البيت لجرير من قصيدة طويلة يهجو بها الأخطل. انظر ديوانه ١٦٥/١  
والكامل للمبرد ٦٥/٣ وفيه إلى بدل التي، والكتاب لسيبويه ١١٣/١ وفيه  
جنوباً بدل شمالاً، وفي (ط): «أهل» بدل «عند» ورواية (م) المثبتة هي  
رواية الديوان.

(٢) البيت لأوس بن حجر وفيه «فتأملًا» بدل «وتأملًا». انظر ديوانه ٨٢.  
وشرح أبيات المغني للسيوطي ٣٩٩/١ والبغدادى ١٧٨/٣. وفي حاشية  
شرح ديوان زهير ص ٣٠ وفي ط: «صحا قلبه من بعدما كان أقصرًا». وهذا  
خلاف ما في المصادر السابقة.

(٣) انظر الكتاب ٢١٥/٢.

(وإنه لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ) [الزخرف/٤٤] فُسِّرَ أنه شرفٌ لهم، والآخرُ ذا قرآنٍ، وقد سُمِّيَ القرآنُ ذكراً<sup>(١)</sup> في قوله تعالى: (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ) [النحل/٤٤] فإذا قدرت حذف المضاف كان المعنى في أنزل: الإحداث والإنشاء، كما قال: (وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ) [الزمر/٦] (وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ) [الحديد/٢٥] يبين أنه الإنشاء والإحداث. قوله: (وهو الذي أنشأ جناتٍ معروشاتٍ)<sup>(٢)</sup> [الأنعام/١٤١] ثم قال بعد: (ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ) [الأنعام/١٤٣] فحمل الأزواج على الإنشاء كما حمله على الإنزال في قوله تعالى: (وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ)، [الزمر/٦] وقال: (قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ) [الطلاق/١٠] فوصل الفعل مرةً باللام ومرةً بآلى كما قال: (وأوحى ربك إلى النحل) [النحل/٦٨] وفي أخرى: (بأن ربك أوحى لها) [الزلزلة/٥] وقال: (وإنك لتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللَّهِ) [الشورى/٥٢] و(الحمد لله الذي هدانا لهذا) [الأعراف/٤٣] فإن لم تقدر حذف المضاف، كان المعنى: قد أنزل الله إليكم ذكراً رسولاً. فيكون: رسولاً معمول المصدر، والتقدير: أن ذكر رسولاً أي: ذكر رسولاً لأن يتبعوه، فيهتدوا<sup>(٣)</sup> بالافتداء به، والانتهاء إلى أمره، وذلك نحو قوله: (الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ) [الأعراف/١٥٧] إلى قوله (أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) [الأعراف/١٥٧] ومثل ذلك

(١) في (م) وقد سمي ذكراً.

(٢) سقطت: «معروشات» من (ط).

(٣) في (ط): فتهتدوا.

في إعمال المصدر قوله تعالى<sup>(١)</sup>: (ما لا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقاً من  
السَّمَوَاتِ والأَرْضِ شَيْئاً) [النحل/٧٣] فشيئاً<sup>(٢)</sup> مفعول  
المصدر، والذكر: كتابُ الله الذي ذكره في قوله سبحانه<sup>(٣)</sup>:  
(وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الأَرْضَ)  
[الأنبياء/١٠٥] وفي قوله: (يَمْحُو اللهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ  
الكِتَابِ) [الرعد/٣٩] فأما قول الشاعر:  
يُذَكِّرُنِيكَ حَنِينُ الْعَجُولِ  
وَنَوْحُ الْحَمَامَةِ تَدْعُو هَدِيلاً<sup>(٤)</sup>

(١) سقط من (م) قوله تعالى.

(٢) في (ط): الشيء.

(٣) سقطت من (ط).

(٤) البيت مع آخر قبله:

على أنني بعد ما قد مضى ثلاثون للهجر حولاً كميلاً  
في الكتاب ٢٩٢/١، ومجالس ثعلب ص ٤٢٤ والخزانة ٥٧٣/١/٥٧٥  
وشرح أبيات المغني ٢٠٣/٧، والبيت للعباس بن مرداس كما نسبته  
السيوطي في شواهد المغني ٩٠٨/٢ قال البغدادي في الخزانة وشرح  
أبيات المغني: البيتان من أبيات سيبويه الخمسين التي لم يعرف قائلوها  
ونقل العيني عن الموعب - كتاب في اللغة لثمام بن غالب الأندلسي -  
أنهما للعباس بن مرداس الصحابي، والله أعلم. ثم أضاف في الخزانة:  
وكذا رأيته أنا في شرح ابن يسعون على شواهد الإيضاح لأبي علي  
الفارسي منسوباً إلى العباس بن مرداس. ا. هـ. منه. وانظر ترجمة  
العباس بن مرداس الصحابي في الإصابة ٢٦٢/٢.

قوله: حنين العجول: الحنين ترجيع الناقة صوتها إثر ولدها. والعجول من  
الإبل: الواله التي فقدت ولدها بذبح أو موت أو هبة. ونوح الحمامة:  
صوت تستقبل به صاحبها. والهديل: قال ابن قتيبة في أدب الكاتب ص  
٢١٠-٢١١: العرب تجعله مرة فرخاً تزعم الأعراب أنه كان على عهد =

فَإِنْ ذَكَرْتُ فِعْلٌ يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ، فَإِذَا ضَعُفَتْ  
مِنْهُ الْعَيْنُ أَوْ نَقَلَتْهُ بِالْهَمْزَةِ تَعَدَّى إِلَى مَفْعُولٍ آخَرَ، وَذَلِكَ نَحْوُ  
فَرَّحْتُهُ وَأَفَرَّحْتُهُ، وَغَرَّمْتُهُ وَأَغَرَّمْتُهُ.

فَمَنْ قَالَ: (فَتُذَكِّرُ إِحْدَاهُمَا الْآخَرَى) كَانَ مِمَّنْ جَعَلَ التَّعْدِيَةَ  
بِالتَّضْعِيفِ، وَمَنْ قَالَ: (فَتُذَكِّرُ إِحْدَاهُمَا) كَانَ مِمَّنْ نَقَلَ بِالْهَمْزَةِ  
وَكِلَاهُمَا سَائِغٌ.

وَمِنْ حُجَّةٍ مَنْ قَالَ: (فَتُذَكِّرُ) قَوْلُهُ تَعَالَى<sup>(١)</sup>: (وَذَكَّرْ فَإِنَّ  
الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ) [الذاريات/٥٥] فَهَذَا مُضَارِعُهُ يَنْبَغِي  
أَنْ يَكُونَ يُذَكِّرُ.

وَقَوْلُ ابْنِ كَثِيرٍ<sup>(٢)</sup> وَأَبِي عَمْرٍو مِثْلُ أَغَرَّمْتُهُ وَأَفَرَّحْتُهُ، وَقَوْلُ  
الْبَاقِينَ عَلَى غَرَّمْتُهُ وَفَرَّحْتُهُ. وَالْمَفْعُولُ الثَّانِي مِنْ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ<sup>(٣)</sup>:  
(فَتُذَكِّرُ إِحْدَاهُمَا الْآخَرَى) مَحْذُوفٌ. الْمَعْنَى: فَتَذَكِّرُ إِحْدَاهُمَا  
الْآخَرَى الشَّهَادَةَ الَّتِي احْتَمَلْتَاهَا.

وَرُوي عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عَيِّنَةَ فِي قَوْلِهِ: (فَتُذَكِّرُ إِحْدَاهُمَا  
الْآخَرَى)، أَيِ: تَجْعَلُهَا ذِكْرًا<sup>(٤)</sup>، وَأَحْسِبُ أَنَّ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ

= نوح عليه السلام، فصاده جراح من جوارح الطير، قالوا فليس من حمامة  
إلا وهي تبكي عليه، ومرة يجعلونه الطائر نفسه، ومرة يجعلونه الصوت.  
انتهى من الخزانة وشرح أبيات المغني.

(١) سقطت من (ط).

(٢) انظر ترجمته في ٨/١.

(٣) سقطت من (ط).

(٤) نقله الطبري في تفسيره ١٢٥/٣ قال: حدثت بذلك عن أبي عبيد القاسم =



التأويل، لم يذهب إلى ذلك غيره، وليس هو في المعنى بالقوي، ألا ترى أنهم لو بلغن ما بلغن ولم يكن معهن رجل لم تجز شهادتهن حتى يكون معهن رجل<sup>(١)</sup>. فإذا كان الأمر على هذا لم يُذكرها<sup>(٢)</sup>. والحاجة في إنفاذ<sup>(٣)</sup> الشهادة إلى الرجل قائمة.

ومما يُعَدُّ قوله: (أَنْ تَصِلَ إِحْدَاهُمَا)، والضلال قد فسره أبو عبيدة: بالنسيان<sup>(٤)</sup>، فالذي ينبغي أن يُعَادِلَهُ ما هو مقابل للنسيان من التذكير.

فأما من ذهب في قوله: (أَنْ تَصِلَ إِحْدَاهُمَا) وقوله: إِنَّ الْجَزَاءَ فِيهِ مَقْدَمٌ، أصله التأخير، فلما تقدّم اتّصل بأول الكلام، فَفُتِحَتْ أَنْ؛ فَإِنَّ هَذِهِ دَعْوَى لَا دَلَالَهَ عَلَيْهَا، وَالْقِيَاسُ عَلَى مَا عَلَيْهِ كَلَامُهُمْ يُفْسِدُهَا، أَلَا تَرَى أَنَا نَجِدُ الْحَرْفَ الْعَامِلَ

= ابن سلام أنه قال: حدثنا عن سفيان بن عيينة أنه قال: ليس تأويل قوله: «فتذكر إحداهما» من الذكر بعد النسيان، إنما هو من الذكر، بمعنى أنها إذا شهدت مع الأخرى صارت شهادتها كشهادة الذكر.

(١) هذا ما ذهب إليه الأحناف وغيرهم «انظر فتح القدير لابن الهمام ٩١/٦ في كتاب الرجوع عن الشهادة» وهذا ما عدا الحدود فإن شهادة المرأة في الحدود لا تثبت، وقال الشافعي رحمه الله: لا تقبل شهادة النساء مع الرجال إلا في الأموال وتوابعها: انظر شرح فتح القدير ٦/٦ و٦٢ وتقبل شهادتها فيما يتعلق بأمور النساء مما لا يطلع عليه الرجال، ولو كانت واحدة والشتان أحوط وبه قال الإمام أحمد، وشرط الشافعي أربعاً ومالك ثنتين. انظر شرح فتح القدير ٩، ٨/٦.

(٢) في (ط): تُذكرها وكلاهما بمعنى.

(٣) في (م): نفاذ.

(٤) في مجاز القرآن ٨٣/١ سبق في ص ٤٢٤.

إذا تغيرت حركته لم يوجب ذلك تغييراً في عمله ولا معناه؟ .  
وذلك فيمن فتح اللام الجارة مع المظهر فقال: لَزَيْدٍ ضَرَبْتُ،  
وَضَرَبْتُ لَزَيْدٍ، روى أبو الحسن فَتَحَ هذه اللام عن يونس،  
وعن أبي عبيدة وعن خلف الأحمر، وزعم أنه سمع هو ذلك  
من العرب، قال: وعلى ذلك أنشدوا:

تَوَاعِدُنِي رِبْعَةٌ كُلُّ يَوْمٍ لِأَهْلِكُهَا<sup>(١)</sup> وَأَقْتَنِي الدَّجَاجَا<sup>(٢)</sup>

فكما أن هذه اللام لما فتحت لم يتغير من عملها ومعناها  
شيء عما كان عليه في الكسر، كذلك (إن) الجزاء لو فُتِحَتْ  
لم يجب على قياس اللام أن يتغير له<sup>(٣)</sup> معنى ولا عَمَلٌ. ومما  
يُبَعِّدُ ذلك: أن الحروف العاملة إذا تقدمت كانت مثلها إذا  
تأخرت، لا تَتَغَيَّرُ<sup>(٤)</sup> بالتقدم عما كانت عليه في التأخر. ألا ترى  
أن من قال: بَزِيدٍ مَرَرْتُ، وإلى عمرو ذهبت. فقدم الحرف  
كان تقديمه مثل تأخيره، لا يُغَيِّرُ التَّقديم شيئاً كان عليه في  
التأخير؟ ومما يُبَعِّدُ ذلك قولهم: رَبٌّ غَارَةٌ، وَرُبَّتْ غَارَةٌ، وَرَبَّتَمَا  
غَارَةٌ، وَرَبٌّ هَيْضَلٌ<sup>(٥)</sup>، فكما لم يختلف في التخفيف عن

(١) رواية (ط): لِأَهْلِكُهَا، بضم الكاف.

(٢) لم نعثر على قائله.

(٣) في (ط): لها.

(٤) في (ط): لا تغير لها.

(٥) ورد هذا اللفظ في شعر لأبي كبير الهذلي:

أزهير إن يشب القذال فإنني

رُبَّ هَيْضَلٍ مَرِسٍ لَفَفْتُ بِهَيْضَلٍ

والهَيْضَلُ جماعة. فإذا جعل اسماً قيل هَيْضَلَةٌ. انظر اللسان / هضل /

وقال السكري في شرح ديوان الهذليين ص ١٠٧٠: «الهَيْضَلُ والهَيْضَلَةُ

واحد، وهم الجماعة من الناس يغزى بهم».

حالِ الثَّقِيلِ، ولِحاقِ حرفِ التَّائِيثِ به، وكذلك ثُمَّ وَثُمْتُ، كذلك ينبغي أَنْ لَا يَتَغَيَّرُ <sup>(١)</sup> (إِنْ)، بَلْ (إِنْ) أَجْدَرُ أَنْ لَا تَتَغَيَّرَ لِأَنَّ التَّغْيِيرَ بِالْحَرَكَةِ أَيْسَرُ مِنَ التَّغْيِيرِ بِحَذْفِ حَرْفٍ وَزِيَادَةِ آخَرٍ، وكذلك الحذفُ من «إِنَّ، وَكَأَنَّ» لم يغيرهما عن عملهما، ولا يلزمُ من حيثُ تَغَيَّرَتْ، إِنَّ المَكْسُورَةَ بالحذفِ فَدَخَلَتْ عَلَى الفعلِ (أَنْ) تَتَغَيَّرُ <sup>(٢)</sup> بِإِبْدَالِ حَرَكَةٍ وَتَغْيِيرِهَا لِأَنَّ الحذفَ والتَّغْيِيرَ فِي إِنَّ أَكْثَرُ.

وَمِمَّا يُبَعَّدُ ذَلِكَ أَنَّ الحَرْفَ قَدْ أُبْدِلَ <sup>(٣)</sup> مِنْهُ غَيْرُهُ، وَهُوَ مَعَ الإِبْدَالِ، يَعْمَلُ عَمَلَهُ غَيْرَ مُبْدَلٍ، وَذَلِكَ نَحْوَ بَدَلِ الْوَائِ مِنْ الْبَاءِ فِي: «وَاللَّهِ» وَبَدَلِ التَّاءِ مِنَ الْوَائِ فِي (تَاللهِ)، فَإِذَا كَانَتْ هَذِهِ الْحُرُوفُ مَعَ التَّغْيِيرِ الْحَادِثِ فِيهَا مِنَ الحذفِ مِنْهَا، وَالتَّغْيِيرِ بِاخْتِلَافِ حَرَكَاتِهَا لَيْسَتْ تَزُولُ عَمَّا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْعَمَلِ وَالْمَعْنَى؛ فَإِنَّ لَا تَتَغَيَّرُ أَنْ بِكُسْرِ الْهَمْزَةِ مِنْهَا أَجْدَرُ.

وَمِمَّا يُفْسِدُ ذَلِكَ إِبْدَالُ الْهَمْزِ الْأَلِفِ مِنْ نُونِ (إِذَنْ) أَلَا تَرَى أَنَّهَا إِذَا أُبْدِلَتْ كَانَ عَمَلُهَا وَمَعْنَاهَا عَلَى مَا كَانَ قَبْلَ الإِبْدَالِ؟، وَإِبْدَالُ الْحَرْفِ أَكْثَرُ مِنَ تَغْيِيرِ الْحَرَكَةِ، فَلَوْ كَانَ لِمَا ذَكَرَهُ مُجَازٌ أَوْ <sup>(٤)</sup> مَسَاغٌ، لَكَانَ ذَلِكَ فِي هَذِهِ الْحُرُوفِ الْمَغْيِرَةِ أَيْضاً، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ فِيهَا مَعَ مَا ذَكَرْنَا مِنْ ضُرُوبِ التَّغْيِيرِ اللَّاحِقِ لَهَا مَا يَبِينُ أَنَّ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ يُفْسِدُهُ مَا عَلَيْهِ مَقَائِيسُ كَلَامِهِمْ، وَمَا كَانَ مِنْ هَذَا الضَّرْبِ مِنَ الدَّعَاوِي الَّتِي يُفْسِدُهَا رَدُّهَا إِلَى مَا ذَكَرْنَاهُ سَاقِطٌ.

(١) فِي (ط): «تَتَغَيَّرُ».

(٣) فِي (ط): يَبْدَلُ.

(٢) فِي (م): «بِأَنَّ يَتَغَيَّرُ».

(٤) فِي (م): «وَمَسَاغٌ».

واختلفوا<sup>(١)</sup> في قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: (تجارة حاضرة) [البقرة/ ٢٨٢] في رفعها ونصبها<sup>(٣)</sup>.

فقرأ عاصمٌ وحدَه (تجارة) نصباً . وقرأ الباقر: بالرفع .

[ قال أبو بكر ]: وأشكُّ في ابن عامر<sup>(٤)</sup> .

قال أبو علي: (كان) كلمة استعملت على أنحاء:

أحدها: أن تكون بمنزلة حدث، ووقع، وذلك قولك: قد كان الأمر، أي وقع وحدث، والآخر: أن تخلع منه معنى الحدوث فتبقى الكلمة مجردة للزمان، فتلزمها<sup>(٥)</sup> الخبر المنصوب . ونظير خلعهم معنى الحدث من كان وأخواتها، خلعهم معنى الاسم من التاء والكاف اللتين للخطاب في قولهم: أنت وذلك، والنجاءك<sup>(٦)</sup>، وذلك قولك: كان زيد ذاهباً . والثالث: أن تكون بمعنى صار .

أنشد أحمد بن يحيى<sup>(٧)</sup>:

بتيهاء قفرٍ والمطيُّ كأنها قَطَا الحَزْنِ قد كانت فِرَاخاً يُوضُّها<sup>(٨)</sup>

(١) سقطت الواو من (ط) .

(٢) في (ط): عز وجل .

(٣) في (ط): في رفعها ونصبها .

(٤) السبعة ص ١٩٤ وما بين معقوفين زيادة منه .

(٥) في (ط) فيلزمها .

(٦) النجاءك: قال في تاج العروس (نحو) يمدُّ ويقصر أي (أسرع) أصله:

النجاء . أدخلوا الكاف للتخصيص بالخطاب ولا موضع لها من الإعراب . قال

ابن الأثير: هو مصدر منصوب بفعل مضمر، أي: أنجوا النجاء (النهاية ٢٥/٥) .

(٧) هو أبو العباس أحمد بن يحيى ثعلب إمام الكوفيين في النحو واللغة ولد سنة

مائتين . وتوفي سنة ٢٩١ هـ . انظر بغية الوعاة ٣٩٦/١ .

(٨) البيت لعمر بن أحرر الباهلي في ديوانه ص ١١٩ ضمن أبيات خمسة هو =



أي: صارت، فيجوز أن يكون من هذا قوله تعالى<sup>(١)</sup>:  
(كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا) [مريم/ ٢٩]، أي صار  
في المهد.

والرابع: أن تكون زيادة، وذلك: قولهم: ما كان أحسنَ  
زيداً، المعنى فيه: ما أحسنَ زيداً، وأنشد لبعض البغداديين:  
سَرَاةُ بَنِي أَبِي بَكْرٍ تَسَامَوْا عَلَى كَأَنَّ الْمَسْؤِمَةَ الْجِيَادِ<sup>(٢)</sup>

= رابعها. وهو من شواهد شرح الكافية للرضي ١٨٩/٤ والأشموني  
٢٣٠/١، والمعاني الكبير ٢١٣/١ بدون عزو وعزاه في الحيوان ٥٧٥/٥  
وتاج العروس /بيض/ والخزاة ٣٣/٤ لابن أحرر، ونسبه ابن يعيش في  
شرح المفصل ١٠٢/٧ لابن كنزة، وفي اللسان (طبعة صادر) (بيض)  
عجزه، ووقع محرفاً، وبرواية:

«على قفرة طارت فراخاً بيوضها».

فحرف: «كانت» بكلمة «طارت» ولم أر من ذكره بهذه الرواية. وفي  
الخزاة والتاج برواية: أريهم سهيلاً والمطي كأنها قفا الحزن البيت.  
وذكر البغدادى أنها الرواية التي في عامة نسخ شعره.

(١) سقطت من (ط).

(٢) البيت في سر صناعة الإعراب ٢٩٨/١ ومن شواهد الرضي في شرح  
الكافية ١٩٠/٤ وابن هشام في أوضح المسالك ١٨١/١ وشرح المفصل لابن  
يعيش ٩٨/٧، ١٠٠ والأشموني ٢٤١/١ والخزاة ٣٣/٤ والعيني ٤١/٢  
والتصريح ١٩٢/١ ويس ١٩١/١ ومع الهوامع ١٢٠/١ والدرر ٨٩/١  
وذكره ابن عصفور في الضرائر ص ٧٨ والبيت مروى عن الفراء ولم ينسبه  
أحد إلى قائل. وهو فيما تقدم من المصادر برواية «العرب» بدل «الجياد»  
وهي التي أشار إليها في نسخة (م) بقوله: «في أخرى: العرب»  
وهذه العبارة زيادة ليست في (ط) ولعلها زيادة على الأصل الذي بين  
أيدينا.

في أخرى: العراب<sup>(١)</sup>.  
فأما موضع أن في<sup>(٢)</sup> قوله: (إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ) [البقرة/٢٨٢] فَنَصَبٌ، المعنى: ولا تسأموا كتابته إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ.

أي: يداً بيد لا أجل فيه، فلا يُحتاج في تباع ذلك إلى التوثق باكتتاب الكتاب، ولا<sup>(٣)</sup> ارتهان الرهن، لوقوع التقابض في المجلس، ومثل موضع «أن» هذه في النصب موضع التي في قوله: (إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ) [البقرة/٢٨٢] فالعامل في قوله: «أن» تكون من قوله: إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ، قوله عز وجل<sup>(٤)</sup>: (لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ) [النساء/٢٩] بتوسطِ إِلَّا، وكلاً الاستثناءين منقطع.

وزعم سيويه: أنه قد نُصِبَ في القراءة (تجارة عن تراضٍ منكم)<sup>(٥)</sup>.

= والبيت مع آخر قبله في عبث الوليد ص ٧٣ برواية: «المطهمة الصلاب». وللبيت روايات: تسامى وتساقوا، وسراة وجياد، ومسومة ومطهمة والصلاب والعراب...

(١) سقطت من (ط).

(٢) في (ط): من.

(٣) سقطت من (ط).

(٤) سقطت من (ط).

(٥) انظر سيويه ٣٧٧/١، وفي البحر ٣٥٣/٢: قرأ عاصم: «تجارة حاضرة» بنصبها. على أن كان ناقصة... وقرأ الباقر برفعها على أن يكون «تكون» تامة وتجارة فاعل.

فأما حجة من رفع: فإنه جعل كان بمعنى وقع وحدث كأنه: إلا أن تقع تجارة حاضرة، ومثل ذلك في الرفع قوله: (وإن كان ذو عسرة فنظرة) [البقرة/ ٢٨٠] المعنى فيه على الرفع وذلك أنه لو نُصِبَ، فقل: وإن كان ذا عسرة لكان المعنى: وإن كان المستربي ذا عسرة فنظرة، فتكون النظرة مقصورة عليه وليس الأمر كذلك لأن المستربي، وغيره، إذا كان ذا عسرة فله النظرة. ألا ترى أن المستربي والمشتري وسائر من لزمه حق إذا كان مُعْسِراً فله النظرة إلى الميسرة؟ فكذلك المعنى في قوله: (إلا أن تكون تجارة حاضرة)، إلا أن تقع تجارة حاضرة في هذه الأشياء التي اقتضت، وأمر فيها بالتوثيق<sup>(١)</sup> بالشهادة والارتهان، فلا جناح، في ترك ذلك فيه لأن ما يخاف في بيع النساء، والتأجيل يؤمن في البيع يداً بيد.

ومما جاء فيه كان بمعنى وقع قول أوس<sup>(٢)</sup>:  
هَجَاؤُكَ إِلَّا أَنْ مَا كَانَ قَدْ مَضَى<sup>(٣)</sup> عَلَيَّ كَأَثْوَابِ الْحَرَامِ الْمُهْنِمِ  
ومن ذلك قول الشاعر<sup>(٤)</sup>:

فِدَى لَبْنِي ذُهْلٍ بِنِ شَيْبَانَ نَاقَتِي إِذَا كَانَ يَوْمٌ ذُو كَوَاكِبَ أَشْنَعَا

(١) في (ط): بالوثيقة.

(٢) البيت في ديوانه ص ١٢١ من قصيدة طويلة. هو الرابع والعشرون منها وذكره ابن قتيبة في المعاني الكبير بدون نسبه ص ٤٨٤، ١١٧٧.

وابن دريد في الجمهرة ٣/ ٣٥٦، ولم ينسبه ولكنه ذكره بعد أن قال: قال الراجز أ. هـ. وهذا غريب! لأن البيت ليس من الرجز، بل من الطويل، وأوس من الشعراء وليس من الرجاز.

(٣) جاء في (م) كلمة «بيننا» فوق كلمة «قد مضى».

(٤) البيت بهذه الرواية ملفق من بيتين أنشدهما سيويه متتابعين وهما:

فهذا أيضاً من باب وقع ولا يكون (أشنع) خبراً لأنك لو جعلته خبراً لم تستفد به إلا ما استفدت<sup>(١)</sup> بما تقدّم، فلم يجيء الخبر هكذا كما جاء الحال في نحو قوله<sup>(٢)</sup>.  
كَفَى بِالنَّائِي مِنْ أَسْمَاءٍ كَافِي

وأما وجه قول من نصب فقال: (إلا أن تكون تجارة حاضرة)، فالذي في الكلام الذي تقدّمه مما يظن أنه يكون اسم كان ما دلّ عليه: (تدأيتم)، من قوله (إذا تدأيتم بدئين)، و(الحق) من قوله: (فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً) فلا يجوز أن يكون التداين اسم كان، لأن حكم الاسم أن يكون الخبر في المعنى، والتداين حق في ذمة المستدين، للمدين المطالبة<sup>(٣)</sup> به، فإذا كان ذلك لم يكن اسم

= ١ - قول مقاس العائذي:

فدى لبني ذهل بن شيان ناقتي إذا كان يوم ذو كواكب أشهب

٢ - وقول عمرو بن شأس:

بني أسد هل تعلمون بلاءنا إذا كان يوماً ذا كواكب أشعنا

انظر الكتاب ٢١/١، ٢٢ وبيت مقاس في المقتضب ٩٦/٤ وابن يعيش

٩٨/٧. وبيت عمرو بن شأس برواية المصنف استشهد به التبريزي في

شرح الحماسة ٢٠١/١ في خبر أبيات حصين بن حمام المري.

(١) في (ط): تستفيد.

(٢) صدر بيت لبشر بن أبي خازم الأسدي وعجزه: وليس لحبها إذ طال شافي.

انظر ديوانه ١٤٢/١ والمقتضب ٢٢/٤ والكامل ص ٧٢٩ والخصائص

٢٦٨/٢ والمنصف ١١٥/٢ وابن الشجري ١٨٣/١، ٢٨٣، ٢٩٦، ٢٩٨،

والمفصل بشرح ابن يعيش ٥١/٦، ١٠٣/١٠. والخزانة ٢٦١/٢. ورغبة

الآمل ١٢٨/٦.

(٣) في (ط): «المطالبة» بدل «المطالبة به».



كان، لأنَّ التداينَ معنى، والمتصَّبُ يرادُّ به العَيْنُ، ومن حيث لم يَجْز أن يكون التداينُ اسمَ كان، لم يَجْز أن يكون الحقُّ اسمها، لأنَّ الحقَّ يراد به الدينُ في قوله: (فإنَّ كانَ الذي عليه الحقُّ) فكما لم يَجْز أن يكون التداينُ اسمها، كذلك لا يجوز [أن يكون] <sup>(١)</sup> هذا في (الحق)، فإذا لم يَجْز ذلك لم يَخْلُ اسمُ كان من أحدِ شيئين:

أحدهما أنَّ هذه الأشياء التي اقْتُصَّت من الإِشهاد والارتهانِ قد عُلِمَ في <sup>(٢)</sup> فحواها التبائع؛ فأضمر التبائع لدلالة الحال عليه، كما أضمر لدلالة الحال فيما حكاه من قوله: إذا كان غداً فَأُتِنِي، أو يكونُ أضمرَ التجارة، كأنه: إلَّا أن تكون التجارة تجارةً حاضرةً. ومثل ذلك قول الشاعر <sup>(٣)</sup>:

فدَّى لبني ذهل بن شيبانَ ناقتي إذا كان يوماً ذا كواكبَ أشنعاً

أي: إذا كان اليومُ يوماً، فأما التجارة فهي <sup>(٤)</sup> تقلبُ الأموالِ وتصريفُها لطلبِ النماءِ بذلك، وهو اسمٌ حدثٌ واشتقَّ التاجرُ منه إلَّا أنَّ المرادَ به في الآية العَيْنُ، ولا يخلو وقوعُ اسمِ الحدثِ <sup>(٥)</sup> على هذا المعنى الذي وصفناه من أحدِ ثلاثة أشياء:

إمَّا أن يكون المرادُ: إلَّا أن يقع ذو تجارة أي: متاعُ ذو تجارة.

والآخر: أن يراد بالتجارة: المتَّجرُ فيه الذي هو: عَيْنُ،

(١) هكذا في ط وسقطت من م. (٤) في (م): «فهو».

(٢) في (ط): من. (٥) في (ط) وقوع الحدث.

(٣) سبق في الصفحة ٤٣٩.

فيكون كقوله: هذا الدرهم ضرب الأمير، وهذا الثوب نسج اليمن، أي مضروبة ومنسوجة، وكذلك (لَيَبْلُونَكُمْ اللَّهُ بشيءٍ من الصَّيْدِ) [المائدة/ ٩٤] أي المصيد.

ألا ترى أن الأيدي والرماح إنما تنالان الأعيان.

والثالث: أن يوصف بالمصدر فيراد به العين كما يقال: عدل، ورضى، يراد به عادل ومرضى، وعلى هذا قالوا: عدلة، لما جعلوه الشيء بعينه. وليس هذا كالوجه الذي قبله لأن ذاك مصدر يراد به المفعول، وليس هذا مقصوراً على المفعول، فالمراد بالمصدر الذي هو تجارة: العروض وغيرها مما يتقايس، يبين ذلك وصفها بالحضور وبالإدارة بيننا، وهذا من أوصاف الأعيان، والاسم المشتق من هذا الحدث يجري مجرى الصفات الغالبة؛ ولذلك كسر تكسيرها في قولهم: تاجر وتجار، كما قالوا: صاحب وصحاب، وراع ورعاء، قال الشاعر<sup>(١)</sup>:

كَأَنَّ عَلَى فِيهَا عُقَاراً مُدَامَةً سُلَافَةً رَاحٍ عَتَقَتْهَا تِجَارُهَا

اختلفوا في ضمّ الرء وكسرهما وإدخال الألف وإخراجها، وضمّ الهاء وتخفيفها من قوله تعالى<sup>(٢)</sup>: (فَرُهْنٌ مَقْبُوضَةٌ) [البقرة/ ٢٨٣].

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو: (فَرُهْنٌ)، واختلفت عنهما

(١) البيت من قصيدة طويلة لأبي ذؤيب الهذلي يرثي نشية بن محرث في شرح أشعار الهذليين ٧٣/١ الثاني عشر منها. والخمر العقار: التي تعاقر الدن أو العقل، أي: تلزمه. والسلاف: أول ما يخرج من الميزل. عتقتها: تركتها حتى قذمت.

(٢) في (ط): عز وجل.

فروى عبد الوارث<sup>(١)</sup> وعبيد بن عَقيْل<sup>(٢)</sup> عن أبي عمرو: (فَرُهْنٌ) ساكنة الهاء.

وروى اليزيديُّ عنه (فَرُهْنٌ) بضم الهاء. وروى عبيد بن عَقيْل عن شبِل<sup>(٣)</sup> ومُطَرِّف الشَّقَرِيَّ<sup>(٤)</sup> عن ابن كثير (فَرُهْنٌ) ساكنة الهاء.

وروى قنبل<sup>(٥)</sup> عن النبال<sup>(٦)</sup> والْبَزِّيَّ<sup>(٧)</sup> عن أصحابهما، ومحمد بن صالح المُرِّيَّ<sup>(٨)</sup> عن شبِل عن ابن كثير: (فَرُهْنٌ)

(١) سبقت ترجمته ٣٧٦/١. (٢) سبقت ترجمته ٣٤١/١.

(٢) سبقت ترجمته ٣٤١/١.

(٤) الشقري أبو بكر مطرف بن معقل الشقري التميمي السعدي قاله أبو عبيد القاسم بن سلام. انظر الأنساب للسمعاني ٣٦٣/٧ والذي في طبقات القراء ٣٥٠/٢: مطرف بن معقل أبو بكر النهدي، ويقال: الباهلي البصري ثقة معروف...

(٥) قنبل أبو عمر محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن خالد بن سعيد بن جرجة المخزومي (مقرئ مكة) مولا هم المكي ولد سنة ١٩٥ وتوفي ٢٩١ انظر معرفة القراء ١٨٦/١ وجعله من الطبقة السابعة.

(٦) أبو الحسن أحمد بن محمد بن علقمة... المعروف بالقواس إمام مكة في القراءة، قرأ على وهب، وقرأ عليه قنبل وغيره... توفي ٢٤٠ أو ٢٤٥ انظر طبقات القراء ١٢٣/١.

(٧) البزي: أحمد بن محمد بن عبد الله بن القاسم بن نافع بن أبي بزة الإمام أبو الحسن البزي المكي مقرئ مكة ومؤذن المسجد الحرام ولد سنة ١٧٠ وتوفي ٢٥٠ محقق ضابط متقن قرأ على أبيه عبد الله بن زياد وعكرمة بن سليمان وهب بن واضح قرأ عليه إسحاق بن محمد الخزاعي والحسن بن الحباب وأحمد بن فرح... وغيرهم وروى عنه القراءة قنبل، وروى حديث التكبير من آخر الضحى وقد أخرجه له الحاكم في المستدرک... انظر طبقات القراء ١١٩/١.

(٨) المري: محمد بن صالح أبو إسحاق المري البصري الخياط. روى الحروف =

مضمومة الهاء.

وقرأ نافع وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي (فَرِهَانُ)  
بألفٍ مكسورةٍ الراء<sup>(١)</sup>.

قال أبو علي: قال أبو زيد: رَهَنْتُ عندَ الرجلِ رهناً  
ورهنته رهناً، فأنا أرهنه: إذا وضعته عنده. وارتهن فلان من  
رجلٍ رهناً ارتهاناً: إذا أخذه منه، وقد أرهنتُ في السلعة من  
مالي حتى أدركتها إرهاناً، وذلك إذا غاليت بها في الثمن،  
فالأرتهان - في المغالاة وفي القرض والبيع - : الرهن، قال الشاعر<sup>(٢)</sup>:  
يَطْوِي ابْنُ سَلَمَى بِهَا عَنْ رَاكِبٍ بَعْدَ عِيدِيَّةٍ أُرْهَنْتُ فِيهَا الدَّنَانِيرُ

= سماعاً عن شبل بن عباد، روى القراءة عنه عرضاً محمد بن عبد الله القاسم  
بن أبي بزة... وروى عنه الداني أنه قال: سألت شبل بن عباد عن قراءة  
أهل مكة فيما اختلفوا فيه، وفيما اتفقوا عليه فقال: إذا لم أذكر ابن عيصن  
فهو المجتمع عليه، وإذا ذكرت ابن عيصن فقد اختلف هو وعبد الله بن كثير  
وذكر القراءة. طبقات القراء ١٥٥/٢.

(١) السبعة ١٩٤ - ١٩٥.

(٢) البيت الأول في تهذيب اللغة ٢٧٤/٦ ولم يعزه لأحد. قال الأزهري: بها:  
يابل. عيدية: نجب منسوبة إلى بنات العيد، وهو فحل معروف كان منجياً  
اهـ.

وقال ابن سيده في المخصص السفر ١٣٥/٧: العيدية: نوق تنسب إلى حيٍّ  
يقال له بنو العيد، وقيل نسبت إلى عاد بن عاد، وقيل: إلى عادي بن عاد  
فهو إذاً على ذلك من شاذ النسب، وقيل نسبت إلى فحل يقال له: عيد،  
وهو نجيب كريم وأولاده نجب. اهـ. وقريب مما ذكره ابن سيده في  
المخصص هو في اللسان (عود) وأنشد البيت لرذاذ الكلبي برواية:  
ظَلْتُ تَجُوبُ بِهَا الْبُلْدَانُ نَاجِيَةً.. عِيدِيَّةً.. الْبَيْت.

وذكره في مادة (رهن) براوية المصنف وأشار إلى الرواية الثانية. وفي  
الصحاح (عود) عجزه، وأنشده بالرواية الثانية لرذاذ الكلبي أيضاً صاحب =



كَأَنَّهُا بِحَسِيرِ الرِّيحِ صَادِيَةٌ وَقَدْ تَحَرَّزَ مَلْحَرٌ<sup>(١)</sup> الْيَعَافِرُ  
وَأَرْهَنَّا بَيْنَنَا خَطراً إِرْهَاناً، وهو أن يبذلوا من الخطر ما  
يرضى به القوم بالغاً ما بلغ، فيكون لهم سبْقاً، وأخطرتُ لهم  
خطراً إخطاراً وهو مثل الإِرْهَانِ. وأنشد غيرُ أبي زيد  
للعجاج<sup>(٢)</sup>:

وعاصِماً سَلَمَةً من الغَدَرِ مِنْ بَعْدِ إِرْهَانٍ بِصَمَاءِ الْغَبْرِ  
فقال بعضُ أصحاب الأصمعي: إِرْهَانٌ: إثبات وإدامة.

ويقال: أَرَهَنْ لهم الشرَّ أي أدامه، وقال أبو موسى: رَهْنٌ  
لهم، أي: دام، وأنشد<sup>(٣)</sup>:

= التاج في (عود) ولم تذكر المصادر السابقة البيت الثاني. وجاء البيت في البحر  
المحيط ٣٤٢/٢ بدون نسبة، وصحفت فيه كلمة «بَعْداً» إلى «بِعراً» بالراء.  
وقوله: بَعْداً، جاء في اللسان (بعد): البُعْدُ، بالضم، وبَعْدُ، بالكسر،  
بُعْداً وبَعْداً، فهو بعيد وبُعَاد، عن سيويه، أي: تباعد وجمعها: بُعْدَاء. ثم  
نقل عن الصحاح: البَعْدُ، بالتحريك، جمع باعِدٍ، مثل: خادم وخدم.  
وقوله: ملْحَرٌ أي: من الحرِّ، واليعافير ج اليعفور: الظبي الذي لونه  
كلون العَفَر وهو التراب وقيل: هو الخشف اهـ اللسان (عفر) والحسير:  
الكليل، وحسير الريح: الريح المقطوعة الضعيفة. قال في اللسان  
(حسر) العرب تقول: حسرت الدابة إذا سيرتها حتى ينقطع سيرها. اهـ

(١) رسمها في (م): «مِلْحَرٌ» ووضع فوقها كلمة: «صل» إشارة إلى وصلها.  
وأثبتنا ما في (ط) لعدم التكلف.

(٢) البيت في ديوان العجاج ٩٣/١، وعاصم: لَصُ كان حبسه مروان بن  
الحكم ثم أرسله، والصماء: الداهية التي لا تحيب، والغبر: البقاء، وإِرْهَانٌ: إثبات.

(٣) هذا صدر بيت عجزه: وقهوة راووقها ساكبُ. في اللسان (رهن) دون نسبة  
وفي شرح ديوان العجاج ٩٣/١. ورواية (ط): واللحم والخبز.

## والخُبْزُ واللحمُ لهم رَاهِنٌ

فقد فسروا الرهنَ بالإِثباتِ والإِدامة، فمن ثم يَبْطُلُ الرهنُ إذا خرجَ من يد المرتَهَن بحقِّ لزوالِ إدامةِ الإِمساكِ، والرَّهْنُ الذي يمسكه المرتَهَنُ تَوَثُّقٌ لاسْتِيفاءِ مالِهِ من الراهن: اسمُ مصدرٍ كما كان الكتابُ كذلك في قوله تعالى<sup>(١)</sup> : (وكتابه) [التحریم/ ١٢] وهذه المصادرُ إذا نُقِلَتْ فسَمِّيَ بها يزول عنها عملُ الفعل، وذلك فيها إذا صارت على ما ذكرنا بَيِّنٌ، إذ لم يُعْمَلوا من المصادر ما كثر استعمالُهم له، كما ذهب إليه في قولهم: لله دَرُكٌ، وتمثِيلُهُ إِيَّاهُ بقولهم: لله بلادُك، فإذا قال: رَهَنْتُ زَيْدًا رَهْنًا وارْتَهَنْتُ رَهْنًا، فليس انتصابُهُ انتصابَ المصدرِ، ولكن انتصابَ المفعولِ به كما تقول: رَهَنْتُ زَيْدًا ثوبًا، ورَهَنْتُهُ ضِيعةً.

وقد قالوا في هذا المعنى: أرهنته، وفعلت فيه أكثر.

قال الأعشى<sup>(٢)</sup>:

حتى يُفِيدَكَ من بنيه رهينةً نعشٌ ويرهَنَكَ السَّمَاءُ الفَرْقَدَا

وقال آخر:

فَلَمَّا خَشِيتُ أَظْفِيرَهُ نَجَوْتُ وَأَرَهَنْتُهُمْ مَالِكا<sup>(٣)</sup>

(١) سقطت من (ط).

(٢) البيت في ديوانه ٢٣١ والبحر المحيط ٣٤٣/٢ وفيه: يقيد له بالقاف وهو

تصحيف مع بيت آخر قبله سيذكره المصنف بعد قليل.

(٣) البيت في البحر المحيط ٣٤٢/٢ واللسان (رهن) لهما بن مرة، وجعله

اللسان مطلع أبيات أربعة.

وفي تهذيب الأزهري ٢٧٤/٦، والصحاح (رهن) لعبدالله بن همام

السلولي ورواية البيت في المصادر السابقة ما عدا الأزهري.

=

وقال آخر:

يَراهِنُنِي فَيَرَهْنُنِي بَيْنِهِ وَأَرْهَنُهُ بَيْنِي بِمَا أَقُولُ<sup>(١)</sup>  
 فرهنتُ في كل هذه الأبيات قد تعدى إلى مفعولين،  
 فكذلك إذا قال: رهنتُ زيداً رهناً، فالرهنُ مصدرٌ، ولما نُقِلَ  
 فَسُمِّيَ به ما ذكرتُ كُسِرَ كما تُكسَرُ الأسماءُ، كما كُسِرَ غيره من  
 المصادر المسمى بها.

وتكسير رهنٍ على أقل العدد لم أعلمه جاء، ولو جاء<sup>(٢)</sup>  
 لكان قياسه أَفْعَلٌ، مثلَ كَلَبٍ وَأَكْلَبٍ، وفَلَسٍ وَأَفْلَسٍ، وكأنه  
 اسْتَغْنَى ببناء الكثير عن القليل كما اسْتَغْنَى<sup>(٣)</sup> ببناء الكثير عن  
 القليل في قولهم: ثلاثة شسوع<sup>(٤)</sup>، وكما استغني ببناء القليل  
 عن بناء الكثير في نحو: رَسَنَ وأرسانٍ، فَرَهْنُ جُمع على بناءين  
 من أبنية الجموع، وهُوَفُعْلٌ وفِعَالٌ وكلاهما من أبنية الكثير فَمِمَّا  
 جاء على فُعْلٍ. قول الأعشى<sup>(٥)</sup>:

أَلَيْتُ لَا أُعْطِيهِ مِنْ أَبْنَائِنَا رُهْنًا فَيُفْسِدُهُمْ كَمَنْ قَدْ أَفْسَدَا  
 فَرُهْنٌ: جُمع رَهْنٌ، ثم يُخَفَّفُ<sup>(٦)</sup> العينُ كما خَفَّفَ في

= «أظافيرهم» بدل «أظافيره».

(١) البيت في اللسان (رهن) ونسبه إلى أحيحة بن الجلاح.

(٢) في (ط): ولو كان جاء.

(٣) في (ط): كما استغنوا.

(٤) في اللسان (شسع): شِشْعُ النعل: قبالها الذي يشدّ زمامها، والجمع: شسوع لا يكسر إلا على هذا البناء.

(٥) البيت في ديوانه ٢٢٩ وفيه: لا نعطيه بدل لا أعطيه. واللسان رهن وسبقت الإشارة إليه قريباً.

(٦) في (ط): خَفَّفَ.

رُسُلٌ وَكُتِبَ وَنَحْوُ ذَلِكَ فَقِيلَ: رُسُلٌ وَكُتِبَ. ومثل رَهْنٌ وَرُهْنٌ، سَقَفٌ وَسُقْفٌ، وفي التنزيل: (لَبِئْسَ أَهْلُ الْبَيْتِ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ) [الزخرف/ ٣٣] ومثل تخفيفهم الرُّهْنَ وَقَوْلِهِمْ: رُهْنٌ؛ أَنَّهُمْ جَمَعُوا أَسَدًا عَلَى أُسْدٍ، ثُمَّ خَفَّفُوا فَقَالُوا: أُسْدٌ قَالَ:

كَأَنَّ مُحَرِّبًا مِنْ أُسْدٍ تَرَجَّ يُنَازِلُهُمْ لِنَابِيهِ قَبِيبٌ<sup>(١)</sup>

ومثل رَهْنٌ وَرُهْنٌ فيما حكاه أبو الحسن: لَحْدُ الْقَبْرِ، وَلُحْدٌ، وَقَلْبٌ وَقَلْبٌ، لِقَلْبِ النَخْلَةِ، وقالوا: ثَطُّ<sup>(٢)</sup>، وَثُطٌّ، وَوَرْدٌ وَوُرْدٌ<sup>(٣)</sup>، وَسَهْمٌ حَشْرٌ، وَسِهَامٌ حُشْرٌ<sup>(٤)</sup>.

فَإِنْ قُلْتَ: أَيْجُوزُ أَنْ يَكُونَ رِهَانٌ جَمَعَ رُهْنٌ، وَلَا يَكُونُ جَمَعَ رَهْنٌ. فالقول: إِنَّ سَيَبُوه<sup>(٥)</sup> لَا يَرَى جَمَعَ الْجَمْعِ مُطْرَدًا، فَيَنْبَغِي أَنْ لَا يُقَدَّمَ عَلَيْهِ حَتَّى يُعْلَمَ، فَإِذَا كَانَ رَهْنٌ قَدْ صَارَ مِثْلَ كَعْبٍ، وَكَلْبٍ، قُلْنَا<sup>(٦)</sup>: إِنَّ «رِهَانٌ» مِثْلُ كَعْبٍ وَكِعَابٍ، وَلَمْ يَجْعَلْهُ جَمَعَ الْجَمْعِ إِلَّا بِثَبْتٍ. فَإِنْ قُلْتَ: إِنَّهُمْ

(١) البيت لأبي ذؤيب الهذلي في شرح أشعار الهذليين ١١٠/١ وديوانهم ٩٧/١ والمحرَّب: الأسد المغيظ المغضب. ترج: وإد. قبيب: صوت يُقْبِقُبُ، وهي: القبقبة، وانظر اللسان (قب).

(٢) رجل ثَطٌّ: ثَقِيلُ الْبَطْنِ بَطِيءٌ. انظر اللسان / ثطط /.

(٣) قال في التاج (ورد): فرس وَرْدٌ وَجَمَعَهُ وَرْدٌ، بضم فسكون مثل: جَوْنٌ وَجُونٌ.

(٤) في اللسان (حشر): سهم محشور وَحُشْرٌ: مُسْتَوِي قُدْذِ الرِّيشِ، قال سيبويه: سهم حَشْرٌ وسهام حَشْرٌ. اهـ. منه.

(٥) قال سيبويه في ٢٠٠/٢: «اعلم أنه ليس كل جمع يجمع، كما أنه ليس كل مصدر يجمع كالأشغال والعقول والحلوم والألباب».

(٦) في (ط): قلت.



قد جمعوا فعلاً في قولهم: طُرُقَاتٌ وَجُزُرَاتٌ، وَحَكَى أَبُو عَثْمَانَ أَنَّ الرِّيَاشِيَّ حَكَى أَنَّهُ سَمِعَ مَنْ يَقُولُ: عِنْدَنَا مُعْنَاتٌ<sup>(١)</sup>، فَإِذَا جَمَعُوهُ هَذَا الْجَمْعَ جَازَ أَنْ يَكْسَرَ أَيْضاً لِاجْتِمَاعِ الْبَابَيْنِ<sup>(٢)</sup> فِي التَّكْسِيرِ وَالتَّصْحِيحِ فِي أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا جَمْعٌ فَهَذَا قِيَاسٌ، التَّوَقُّفُ عَنْهُ نَرَاهُ أَوْلَى، وَقَدْ ذَهَبَ إِلَيْهِ نَاسٌ. وَكَذَلِكَ لَوْ قَالَ: إِنَّ فُعْلٌ مِثْلُ فِعَالٍ، فِي أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِنَاءٌ لِلْعَدَدِ الْكَثِيرِ، وَقَدْ كَسَرُوا «فِعَالاً»<sup>(٣)</sup> فِي نَحْوِ قَوْلِ ذِي الرُّمَّةِ<sup>(٤)</sup>.

وَقَرَّبَنَ بِالزُّرْقِ الْجَمَائِلَ بَعْدَمَا تَقَوَّبَ عَنْ غَرَبَانٍ أَوْرَاكِهَا الْخَطَرُ فَيَكُونُ رِهَانٌ جَمْعَ رُهْنٍ لَا جَمْعَ رَهْنٍ، وَجَمَعُوا فُعْلاً، عَلَى فِعَالٍ، كَمَا جَمَعُوا فِعَالاً عَلَى فَعَائِلٍ فِي قَوْلِهِمْ: جَمَائِلٌ، لَمْ نَرْ هَذَا الْقِيَاسَ؛ لِأَنَّهُ إِذَا جَمَعَ شَيْءٌ مِنْ هَذَا لَمْ يَجْزُ قِيَاسُ الْآخِرِ عَلَيْهِ عِنْدَهُ، حَتَّى يُسَمَّعَ، وَلَيْسَتْ الْجُمُوعُ عِنْدَهُ فِي هَذَا كَالْأَحَادِ.

(١) الْمَعْنَى: الْمَاءُ الظَّاهِرُ أَوْ السَّائِلُ، وَالْجَمْعُ مُعْنٌ وَمُعْنَاتٌ. انْظُرِ اللِّسَانَ (مَعْن).

(٢) فِي (ط): الْبِنَاءَيْنِ.

(٣) فِي (م): فِعَالٌ.

(٤) الْبَيْتُ فِي دِيَوَانِهِ ٥٦٦/١. وَالْمُسْلَسِلُ فِي غَرِيبِ اللُّغَةِ ص ٧٩ وَالْحَيَوَانُ ٤٣٠/٣ وَالصَّحَّاحُ (خَطَرٌ) وَشُرُوحُ سَقَطِ الزُّنْدِ بِشَرْحِ الْأَصْمَعِيِّ ١٥٣٦/٤ وَ١٥٣٧. وَاللِّسَانُ (جَمَلٌ، غَرْبٌ، خَطَرٌ، زُرْقٌ) وَالتَّاجُ (غَرْبٌ) وَهَنَالِكُ اخْتِلَافٌ يَسِيرُ فِي رِوَايَةِ الْبَيْتِ فِي الْمَصَادِرِ. وَفِي شَرْحِ الدِّيَوَانِ: الزُّرْقُ: أَكْثَبَةُ الدَّهْنَاءِ - تَقَوَّبَ: تَقَشَّرَ، غَرَبَانٍ أَوْرَاكِهَا: طَرَفُ رُؤُوسِ الْأَوْرَاكِ الَّتِي يَلِي الذَّنْبَ. وَالْخَطَرُ: أَنَّ يَخْطُرُ بِذَنْبِهِ فَيَصِيرُ عَلَى عَجْزِهِ لَبِدٌ مِنْ أَبْوَالِهِ - وَمَعْنَى الْبَيْتِ: تَقَوَّبَ غَرَابَاهُ لِأَنَّهُ يَأْكُلُ الرُّطْبَ فَيَسْلَحُ بِهِ عَلَى ذَنْبِهِ ثُمَّ يَخْطُرُ فَيَضْرِبُ بِهِ بَيْنَ وَرَكَيْهِ، فَإِذَا أَصَابَهُ الصَّيْفُ وَضَرَبَهُ الْحَرُّ انْسَلَخَ الشَّعْرُ عَنْ مَوْضِعِ خَطَرِهِ بِذَنْبِهِ، فَهُوَ حَيْثُ يَتَقَوَّبُ.

قال أحمد بن موسى: قرأ حمزة وعاصم في رواية يحيى بن آدم عن أبي بكر عن عاصم وحفص عن عاصم (الذي أوْثَمَنَ) [البقرة/ ٢٨٣] بهمزة وبرفع الألف، ويشير بالضم إلى الهمز<sup>(١)</sup>.

قال أحمد: وهذه الترجمة غلط. وقرأ الباقون: (الذي أَوْتَمَنَ)<sup>(٢)</sup> الذال مكسورة، وبعدها همزة ساكنة بغير إشمام الضم، وهذا هو الصواب الذي لا يجوز غيره.

وروى خلف وغيره عن سُلَيْمٍ عن حمزة: (الذي أوْثَمَنَ)، يُشَمُّ الهمزة الضم، وهذا خطأ أيضاً، لا يجوز إلا بتسكين الهمزة<sup>(٣)</sup>.

قال أبو علي: لا تخلو الحركة التي أشموها الهمزة من أن تكون لنفس الحرف، أو تكون حركة حرف قبل الهمزة أو بعدها: فلا يجوز أن تكون الحركة لنفس الحرف الذي هو الهمزة، لأن الحرف ساكن لا حظ له في الحركة، وذلك<sup>(٤)</sup> أن (أَوْتَمَنَ) افْتَعَلَ من الأمان، والفاء من افْتَعَلَ ساكنة في جميع الكلام صحيحه ومعتله، تقول: أُقْتِلَ أُقْتِرِعَ، ائْتَكَلَ، ائْتَجَرَ، اختارَ، ائْتَقَادَ، ائْتَعَدَ، ارتدَّ<sup>(٥)</sup>، ائْتَزَنَ، فتكون فاء افْتَعَلَ في

(١) في (ط): «الهمزة».

(٢) رسمها في (م): «أَوْتَمَنَ» وكتب فوق الكلمة: «صل» والذي أثبتنا من

(ط) ينسجم مع المراد، والنطق.

(٣) السبعة ص ١٩٤.

(٤) في (ط): وذلك.

(٥) كذا في (ط) وسقطت من (م).

جميع هذه الأبنية ساكنة، ولا يجوز أن تكون حركة حرف قبلها<sup>(١)</sup> لأن حركة ما قبل لم تلق على ما بعد في شيء علمناه، كما تلقى حركة الحرف على ما قبله في نحو: استعد، واستمر، وقيل، واختير، ورد، والخب<sup>(٢)</sup> ونحوه.

فإذا لم يكن شيء من هذه الأقسام مساعً ثبت أن الحركة لا تجوز فيها على الإشمام، كما لا تجوز فيها<sup>(٣)</sup> على الإشباع، فإن قيل: إن هذا الإشمام إنما هو ليُعلم أن قبلها همزة وصل مضمومة، وذلك أنك إذا ابتدأت قلت: أوْتَمِنَ. قيل: فهذا يلزم قائله أن يقول في نحو: (إلى الهدى اثبتا) [الأنعام/ ٧١] أن يشير إلى الهمز بالكسر، وكذلك يلزمه أن يشير إلى الكسر في قوله: (فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا) [الأعراف/ ٧٠] وفي قوله تعالى: (وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَتَذُنْ لِي) [التوبة/ ٤٩] ونحو ذلك أن يشير إلى الكسر في الهمز لأن قبل الهمزة في كل ذلك في الابتداء همزة مكسورة كما كانت في قوله (أوْتَمِنَ) في الاستئناف همزة مضمومة. فإن مر على قياس هذا الذي لزم كان ماراً على خطأ وآخذاً به من غير وجه. ومن ذلك أن الحرف الذي بعد الحرف لا يُحرَّك بحركة ما قبله، كما يُحرَّك الحرف الذي قبل الحرف لحركة الحرف الذي بعده نحو:

(١) في (ط): قبله.

(٢) أصلها «الخبء» من قوله تعالى من سورة النمل/ ٢٥: «أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يَخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...» قال في البحر المحيط ٦٩/٧: قرأ الجمهور (الخبء) بسكون الباء والهمزة، وقرأ أبي وعيسى بنقل حركة الهمزة إلى الباء وحذف الهمزة.

(٣) في (م): كما تجوز على الإشباع. والصواب ما أثبتناه من (ط).

يستعدُّ، و(يَهْدِي)<sup>(١)</sup> [ يونس/٣٥ ] و(الْخَبَ) [ النمل/٢٥ ] ونحو ذلك. ولو جاز<sup>(٢)</sup> ذلك في كلامهم، لم يلزم في هذا الموضع في الإدراج؛ وذلك أن همزة الوصل تسقط في الإدراج، فإذا سقطت سقطت حركتها، ولم تبق الحركة بعد سقوط الحرف، فإذا كان كذلك لم يجر أن تُقَدَّرَ إلقاء حركة ما قبلها عليها لأنها<sup>(٣)</sup> ليس قبلها شيء وإذا لم يَجُزْ ذلك، تَبَيَّنَ أن همزة لا وجه لها إلا السكون، كما ذهب الآخرون إليه غير عاصم وحمزة من إسكانها. إلا أنه يجوز في الهمزة<sup>(٤)</sup> التخفيف والتحقيق فمن خفف: (الذي أُوْتِمِن) قال: (الَّذِيُتِمِن)<sup>(٥)</sup>، فحذف الياء من الذي لالتقاء ساكنة مع فاء افتعل، لأن همزة الوصل قد سقطت للإدراج، فيصير: ذِيُتِمِنَ بمنزلة: بِيْر، وذِيْب، وإن حَقَّقَ كان بمنزلة من حَقَّقَ الذئب والبشر.

(١) «يَهْدِي»: كذا جاء رسمها في الأصل وفي المصحف برواية حفص: «يَهْدِي» قال أبو حيان في البحر ١٥٦/٥: قرأ أهل المدينة إلا ورشاً: «أَمَّنْ لَا يَهْدِي» بفتح الياء وسكون الهاء وتشديد الدال. فجمعوا بين ساكنين. قال النحاس: لا يقدر أحد أن ينطق به. وقال المبرد من رام هذا لا بد أن يحرك حركة خفيفة، وسيبويه يسمي هذا اختلاس الحركة. وقرأ أبو عمرو وقالون في رواية كذلك، إلا أنه اختلس الحركة. وقرأ ابن عامر وابن كثير وورش وابن محيصن كذلك إلا أنهم فتحوا الهاء، وأصله: يهتدي، فقلب حركة التاء إلى الهاء وأدغمت التاء في الدال، وقرأ حفص ويعقوب والأعمش عن أبي بكر كذلك، إلا أنهم كسروا الهاء، لما اضطر إلى الحركة حَرَك بالكسر، قال أبو حاتم: هي لغة سفلى مضر. وقرأ أبو بكر في رواية يحيى بن آدم كذلك إلا أنه كسر الياء. وقرأ حمزة والكسائي وخلف ويحيى ابن وثاب والأعمش: يهدي، مضارع هدى. وستأتي في موضعها من الكتاب.

(٢) في (ط): ولو جاء ذلك وجاز. (٤) في (ط): الهمز.

(٣) في (ط): لأنه. (٥) رسمت في (ط): الذي ائْتِمِن.



وليس إشماء الحركة الهمزة في قوله (الذي أوْتُمِنَ) كإشمام أبي عمرو فيما حكى سيبويه<sup>(١)</sup> من قراءاته قوله: (يا صالحُ يَتَنَا)<sup>(٢)</sup> [الأعراف/ ٧٧] لأنه أَشَمَّ الحركة التي على الحاء، ولها حركة هي الضمة، ولا حركة للهمزة في: (الذي أوْتُمِنَ).

ولم يقلب أبو عمرو والياء التي ابْتَدَلَتْ من الهمزة التي هي فاءٌ وَاوًا لتشبيهه المنفصل بالمتصل نحو: قيل. ولا يلزمه على هذا أن يقول ومنهم من يقول: (ايذن لي) لأنه إِنَّمَا فَعَلَ ذلك في حركة بناءٍ وحركة البناء في النداء المفرد كحركة البناء في قيل. فإذا فَعَلَ ذلك في حركة البناء، لم يلزمه أن يجري حركة الإعراب كحركة البناء، ومن شَبَّه حركة الإعراب بحركة البناء، وهو قياس قول سيبويه لزمه أن يُشَمَّ الضمة في يقول الكسرة كما جاء ذلك في قيل. ولعل أبا عمرو يفصل بينهما كما فصل غيره من النحويين. وليس ذلك أيضاً كما حكاه أبو الحسن من أن بعضهم قال في القراءة: (في القتلى الحُرُّ) [البقرة/ ١٧٨] فأشَمَّ الفتحة التي على اللام التي هي لام الفعل من القتلى الكسرة، كما كان يميله، والألف التي في القتلى ثابتة، لأنَّ الألف التي في القتلى حذفت لالتقاء الساكنين. وقد وَجَدَتِ الحذف لالتقاء الساكنين في حكم الثبات، ألا ترى أنهم أنشدوا<sup>(٣)</sup>:

(١) انظر الكتاب ٣٥٨/٢.

(٢) رسمها في (ط): «يا صالحُ ايتَنَا» بإثبات ألف الوصل. ورسمها في سيبويه: «يا صالحُ يَتَنَا».

(٣) لأبي الأسود الدؤلي في الكتاب ٨٥/١ والمقتضب ٣١٣/٢، ومجالس ثعلب ص ١٢٣، والمنصف ٢٣١/٢ وأمالى ابن الشجري ٣٨٣/١ والانصاف لابن الأنباري ص ٦٥٩ والهمع ١٦٩/٢، والدرر ٢٣٠/٢، والخزانة ٥٥٤/٤ وشرح أبيات المغني ١٨٢/٧. واللسان (عتب).

فَأَلْفَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَعْتَبٍ وَلَا ذَاكِرٍ<sup>(١)</sup> اللَّهُ إِلَّا قَلِيلًا

فنصبوا الاسم مع حذف التنوين كما كانوا ينصبون مع إثباته لما كان المحذوف في حكم الإثبات.

فكذلك الألف في «القتلى» في حكم الإثبات، وإذا كان في حكمه جازت إمالة الفتحة مع حذف الألف كما جازت إمالتها مع ثباتها. ونظير ذلك من كلامهم قولهم: صَعَقِي<sup>(٢)</sup>، ألا ترى أنه إنما كسرت الصاد لمكان كسرة العين، ثم انفتح ما كانت الفاء كسرت لكسرتة فبقيت الفاء على كسرتها، فكذلك الفتحة في «القتلى» أميلت لمكان الألف، ثم ارتفع ما كان أميلت له الفتحة، وذهب، فبقيت اللام على إمالة فتحها كما بقيت الفاء في صَعَقِي على كسرتها.

= ولليت قصة رواها صاحب الأغاني بسنده عن أبي عوانه ملخصها: أنه تزوج امرأة فوجدها بخلاف ما قالت له قبل الخطبة فجمع أهلها الذين حضروا تزويجه إياها وطلقها. . انظر الأغاني ٣١٤/١٢، ٣١٥.

(١) في الأصل ضبطه بالكسر: «ذاكِرِ الله». وبعض المصادر ترويه بالفتح كما في المقتضب، وشرح أبيات المغني قال البغدادي: قوله: ولا ذاكر الله، روي بنصب ذاكر وجره، فالنصب للعطف على غير، والجر للعطف على مستعتب، ولا: لتأكيد النفي المستفاد من غير.

(٢) صعقي: نسبة إلى الصعق، وهو خويلد بن نفيل بن عمرو بن كلاب، كان سيداً، يطعم بعكاظ، وأحرقته صاعقة، فلذلك سمي الصعق. ومن ولده الشاعر يزيد بن عمرو بن الصعق. انظر جمهرة الأنساب ص ٢٨٦ لابن حزم وفي القاموس (صاعقة): والنسبة: صَعَقِي، محرّكة، وصَعَقِي كعني، على غير قياس.

اختلفوا في الجمع والتوحيد من قوله جلَّ وعزَّ<sup>(١)</sup>: (وَكُتِبَهِ) [البقرة/ ٢٨٥] ههنا، وفي سورة التحريم [الآية: ١٢].  
فقرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم في رواية أبي بكر، وابن عامر: (وَكُتِبَهِ) ههنا جمع، وفي التحريم: (وكتابه)، على التوحيد.

وقرأ أبو عمرو: ههنا وفي التحريم: (وَكُتِبَهِ) على الجمع.

وقرأ حمزة والكسائي: (وكتابه) على التوحيد فيهما.

وروى حفص عن عاصم ههنا، وفي التحريم: (وَكُتِبَهِ) مثل أبي عمرو. وخارجة عن نافع في التحريم مثل أبي عمرو<sup>(٢)</sup>.

قال أبو علي: قال أبو زيد: كتبت الصك، أكتبه كتاباً، وكتبت السقاء، أكتبه كتباً: إذا خرزته.

قال ذو الرمة:

وَفَرَاءَ غَرْفِيَّةٍ أَثَائِي خَوَارِزُهَا مَشْلُشِلٌ ضَيَّعَتْهُ بَيْنَهَا الْكُتُبُ<sup>(٣)</sup>

(١) سقطت من (ط).

(٢) انظر السبعة ص ١٩٥ - ١٩٦ وهنالك اختلاف يسير عما هنا.

(٣) البيت في شرح ديوانه للأصمعي ١١/١ وفراء: واسعة، وغرفية: دُبِغَتْ بالغرف وهو شجر يدبغ بورقه. أثأى خوارزها: قال الأصمعي: الثأى: أن تلتقي الخرزتان فتصيرا واحدة، المشلشل: الذي يكاد يتصل قطره (المطر).  
الكتب: الخرز، الواحدة كُتْبَةٌ وكلما جمعت شيئاً إلى شيء فقد كتبه وسميت الكتيبة بذلك لأنها تكتب واجتمعت، ومنه كتبت الكتاب: إذا جمعت حروفاً إلى حروف. وقوله: ضيَّعته: يريد الكتب أي: الخرز ضيعت الماء فيما بينها فهو يشل.

وكتبت البغلة<sup>(١)</sup> أكتبها كتباً<sup>(٢)</sup>، إذا حَزَمْتَ حَيَاءَهَا بحلقة حديدٍ أو صُفْرٍ، وكتبتُ عليها كُتْباً، وكتبتُ الناقةَ تكتيباً: إذا صَرَرْتُهَا.

فالكتابُ مصدرٌ كُتِبَ<sup>(٣)</sup>. وقد جاء كتبٌ في التنزيل على غير وجهٍ فمن ذلك أن يراد به: فُرِضَ، قال تعالى<sup>(٤)</sup>: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ) [البقرة/ ١٨٣]، وقال تعالى<sup>(٥)</sup>: (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ) [البقرة/ ١٧٨] وقال: (وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ) [المائدة/ ٤٥] وقال: (وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ) [الأنفال/ ٧٥] أي فيما فرض الله لهم في<sup>(٦)</sup> السَّهَامِ في الموارث، أو الحيازة للتركة، ويجوز أن يُعْنَى به التنزيل، أي: هم في فرض كتاب الله أولى بأرحامهم، وأن يُحْمَلَ على الكتاب المكتوب أولى، وذلك لقوله سبحانه<sup>(٧)</sup> في أخرى: (وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَى أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا، كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا) [الأحزاب/ ٦] والمسطور إنما يسطر في صحفٍ أو ألواحٍ، فردُّ المطلقِ منهما إلى هذا المُقَيَّدِ أولى، لأنه أمرٌ واحدٌ.

وقد جاء كُتِبَ يرادُ به الحكمُ. قال تعالى<sup>(٨)</sup>: (كَتَبَ اللَّهُ

(١) في (ط): الدابة

(٢) «كتباً» زيادة من (ط).

(٣) في (ط): كتبت.

(٤) سقطت من (ط).

(٥) سقطت من (ط).

(٦) في (ط): من.

(٧) سقطت من (ط).

(٨) سقطت من (ط).



لَأُغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي) [المجادلة/٢١] كأنه حكم، قال<sup>(١)</sup>:  
(وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا)  
[الحشر/٣] أي حَكَمَ بإخراجهم من دورهم. وقال: (وما كانَ  
لنفسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا) [آل عمران/١٤٥]  
فانتصب كتاباً بالفعل الذي دلَّ عليه هذا الكلام، وذلك<sup>(٢)</sup> أَنْ  
قوله: (وما كانَ لنفسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) يدلُّ على كتب،  
وكذلك قوله: (كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) [النساء/٢٤] لأنَّ في قوله:  
(حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ) [النساء/٢٣] دَلَالَةٌ عَلَى كَتَبَ هَذَا  
التحريم عليكم<sup>(٣)</sup> أي: فرضه، فصار كتابَ الله، كقوله: (صُنِعَ  
اللَّهُ) [النمل/٨٨]، و(وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ) [الروم/٦].  
فأما قوله: (أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ)  
[المجادلة/٢٢] فَإِنَّ مَعْنَاهُ جَمَعَ، وقد قالوا: الكُتِبَةُ لِلْجَمْعِ  
من الجيش، وقالوا لِلخُرَزِ التي ينضم بعضها إلى بعض: كُتِبَ،  
كَأَنَّ التَّقْدِيرَ: أُولَئِكَ الَّذِينَ جَمَعَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ أَي:  
استوعبوه واستكملوه، فلم يكونوا ممن يقول: (نُؤْمِنُ بِبَعْضِ  
وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ) [النساء/١٥٠] وهم الذين جمعوا ذلك في  
الحقيقة، وأضيفَ ذلك<sup>(٣)</sup> إلى الله تعالى<sup>(٤)</sup>، لَأَنَّهُ كَانَ بِتَقْوِيتهِ  
ولطفه كما قال: (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى)  
[الأنفال/١٧].

فأما قوله تعالى<sup>(٥)</sup>: (إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ

(١) في (ط): وقال.

(٢) في (ط): وذاك.

(٣) سقطت من (م).

(٤) سقطت من (ط).

(٥) سقطت من (ط).

(٦) سقطت من (ط).

شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ [التوبة/٣٦] فلا يجوز تعلقه بالعدة لأن فيه فصلاً بين الصلة والموصول بالخبر، ولكنه يتعلق بمحذوفٍ على أن يكون صفةً للخبر الذي هو قَوْلُهُ: (اثنا عشر شهراً)، والكتاب لا يكون إلا مصدرًا، ولا يجوز أن يكون<sup>(١)</sup> يُعْنَى به الذكر، ولا غَيْرُهُ من الكتب، وذلك لتعلق اليوم به، واليوم وسائر الظروف لا تتعلق بأسماء الأعيان لأنها لا معاني فيها للفعل، فهذا يُعْلَم أنه مصدرٌ.

فَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: (وَمَلَأْتِكِيهِ وَكُتِبَهِ) [البقرة/٢٨٥] فَإِنَّ الْكُتِبَ جَمْعُ كِتَابٍ وَهُوَ مَصْدَرُ كَتَبَ فَنَقَلَ، وَسُمِّيَ بِهِ، فَصَارَ يَجْرِي مَجْرَى الْأَعْيَانِ وَمَا لَا مَعْنَى فِعْلٍ فِيهِ، وَعَلَى ذَلِكَ كُسِرَ، فَقِيلَ: كُتِبَ كَمَا قَالُوا: إِزَارٌ وَأُزُرٌ، وَلَجَامٌ وَلُجْمٌ. وَلَوْلَا أَنَّهُ صَارَ مَنْقُولًا، لَكَانَ خَلِيقًا أَنْ لَا يُكْسَرُ، كَمَا أَنَّ عَامَّةَ الْمَصَادِرِ لَا تَجْمَعُ، فَأَمَّا الْجَمْعُ فِيهِ فَلِلْكَثَرَةِ، وَأَمَّا الْإِفْرَادُ فِي قَوْلٍ مِنْ قَرَأَ: (وَكُتِبَ) فَلَيْسَ كَمَا تَفْرَدُ الْمَصَادِرُ، وَإِنْ أُرِيدَ بِهَا الْكَثِيرُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى<sup>(٢)</sup>: (وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا) [الفرقان/١٤] وَنَحْوَ ذَلِكَ، وَلَكِنْ كَمَا تُفْرَدُ الْأَسْمَاءُ الَّتِي يَرَادُ بِهَا الْكَثَرَةُ نَحْوَ قَوْلِهِمْ: كَثَرَ الدِّينَارُ وَالدِّرْهَمُ، وَنَحْوَ ذَلِكَ مِمَّا يُفْرَدُ لِهَذَا الْمَعْنَى، وَهِيَ تَكْسَرُ، وَكَذَلِكَ: أَهْلَكَ النَّاسَ الشَّاةُ وَالْبَعِيرُ، فَإِنْ قُلْتَ: إِنَّ هَذِهِ الْأَسْمَاءَ الَّتِي يَرَادُ بِهَا الْكَثَرَةُ تَكُونُ مَفْرَدَةً، وَهَذِهِ مِضَافَةٌ قِيلَ: قَدْ جَاءَ الْمِضَافُ مِنَ الْأَسْمَاءِ، يَعْنَى بِهِ الْكَثَرَةُ، وَفِي التَّنْزِيلِ: (وَإِنْ

(١) سقطت من (ط).

(٢) سقطت من (ط).

تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا) [النحل/١٨، إبراهيم/٣٤] وفي الحديث: «مَنَعَتِ الْعِرَاقُ دِرْهَمَهَا وَقَفِيزَهَا»<sup>(١)</sup>.

فهذا يراد به الكثرة، كما يراد فيما فيه لام التعريف، وممَّا يجوز أن يكون على هذا قول عدي<sup>(٣)</sup> بن الرقاع: يَدْعُ الْحَيَّ بِالْعَشِيِّ رُغَاهَا وَهُمْ عَنْ رَغِيفِهِمْ أَغْنِيَاءُ<sup>(٣)</sup> وقال: (أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةُ الصَّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ) [البقرة/١٨٧] وهذا الإحلال شائع في جميع ليالي<sup>(٤)</sup> الصَّيَامِ، والتكسير أوجه لأنَّ الموضع يرادُّ به الكثرة، وليس مجيء الأسماء المضافة التي يراد بها الجنس، والشَّيْءُ بكثرة ما جاء منها<sup>(٥)</sup>، وفيه لام المعرفة، والاسمان اللذان أحدهما قبله، والآخر بعده مجموعان، فهذا يقوِّي الجمع ليكونَ مشاكلاً لما قبله وما بعده، ويجوز فيمن أفرَدَ فقال: (وكتابه) أن يعني به الشَّيْءَ، ويكونَ الاسمُ مصدرًا غيرَ منقولٍ، فيُسَمَّى الذي يُكْتَبُ كِتَابًا،

(١) سبق تخريجه انظر ص ١١٩ من هذا الجزء.

(٢) كذا في (ط)، وسقطت من (م). وعدي بن الرقاع من الشعراء المقدمين، قال جرير سمعته ينشد:

ترجي أغنَّ كأن إبرة روقه.

فرحمته من هذا التشبيه فقلت: بأي شيء يشبهه ترى! فلما قال:

قلم أصاب من الدواة مدادها

رحمت نفسي منه. انظر الأغاني ٣٠٨/٩ حيث أخبر عدي.

(٣) لم أظفر بالقصيدة التي منها هذا البيت، وفي الشعر والشعراء ص ٦٢٠ بيتان من نفس الروي والوزن وهما:

لو ثوى لا يرعها ألف حولٍ لم يطل عندها عليه الشواء

أهواها يشفه أم أعيرت منظرًا فوق ما أعير النساء

(٤) في (م): أيام. (٥) في (م): فيها.

كما قيل: نَسَجُ اليمين، أو على تقدير ذي، أي: ذي الذي يُكْتَبُ.

اختلفوا في ضَمِّ السَّيْنِ وإسكانها من قوله تعالى<sup>(١)</sup>:  
(وَرُسُلِهِ) [البقرة/ ٢٨٥] و(رُسُلِنَا) [الإسراء/ ٧٧]<sup>(٢)</sup>.

فقرأ أبو عمرو ما أضيف إلى مكْنَى<sup>(٣)</sup> على حرفين مثل:  
(رُسُلِنَا)، و(رُسُلِكُمْ) [غافر/ ٥٠] بإسكان السين، وثقل ما عدا ذلك.

وروى عليُّ بن نصرٍ عن هارون عن أبي عمرو أنه خَفَّفَ  
(على رُسُلِكَ) [آل عمران/ ١٩٤] أيضاً. وقال عليُّ بن نصر:  
سمعت أبا عمرو يقرأ (على رُسُلِكَ) مُثَقَّلَةً، وقرأ الباقر كلُّ ما  
في القرآن من هذا الجنس بالثقل<sup>(٤)</sup>.

قال أبو علي: وجه قراءة من ثَقَّلَ (على رُسُلِكَ) أن أصل  
الكلمة على فُعْلٍ بضمِّ العين، ومن أسكن خَفَّفَ ذلك<sup>(٥)</sup> كما  
يخفَّفُ ذلك في الأحاد في نحو العُنُق، والطُّنُب، وإذا خَفَّفَتْ  
الآحاد، فالجموع أولى من حيث كانت أثقل من الآحاد،  
والدليل على أنه على فُعْلٍ مضموم العين، رفضهم هذا  
الجمع، فيما كان<sup>(٦)</sup> لامه حرف علة نحو: كساء، ورداء

(١) سقطت من (ط).

(٢) هذه الآية وردت كثيراً ولكنها لم تأت مكسورة اللام إلا في موضعين،  
الأول في الإسراء والثاني في الحديد/ ٢٧. انظر المعجم المفهرس للآيات.

(٣) مكْنَى: ضمير.

(٤) انظر السبعة ص ١٨٥ فهناك اختلاف يسير.

(٥) سقطت ذلك من (ط).

(٦) في (ط): كانت.



ورِشَاءٍ، ألا تراهـم لم يَجْمَعُوا شَيْئاً من هذا النحوِ على فُعْلٍ، كما جمعوا قَذَالاً، وكتاباً، وحماراً، ورغيفاً على فُعْلٍ، ولم يجمعوه أيضاً على التخفيف لأنه إذا خَفَّفَ، والأصل التثقيـل، كانت الحركة في حكم الثبات ومنزلته. ألا ترى أن من قال: رَضِيَ، وَلَقَضَوُ الرجلُ، لَمَّا كانت الحركةُ في حكم الثباتِ عنده لم يَرُدُّ الواو ولا الياء؟ وكذلك نحو رِشَاءٍ، وَقَبَاءٍ، لم يُجْمَعْ على فُعْلٍ ولم يَجِءْ من هذا الباب شيءٌ على فُعْلٍ إِلَّا ثَنِيٌّ<sup>(١)</sup> وَثْنٍ، وقالوا: ثُنْيَانٌ في جمعه أيضاً، وما عداه مرفوضٌ غيرُ مستعملٍ، ومما يدلُّ على أن الأصلَ فيه الحركةُ، أنه لو كان الأصلُ السكونَ لم يُرْفَضْ فيه جمعٌ ما كانت اللامُ فيه ياءاً، أو واواً، كما لم يُرْفَضْ ذلك في جَمْعٍ ما أَصْلُهُ فُعْلٌ، وذلك نحو: عُمِي، و(أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمِيَّ) [يونس/٤٣] وكذلك قَنَوءُ<sup>(٢)</sup> وَقَنُوءٌ، وَعَشَوَاءُ<sup>(٣)</sup>، وَعُشُوءٌ، وَأَبَوَاءُ<sup>(٤)</sup>، وَأَبُوءُ، ألا ترى أنهم لم يرفضوا جمعَ هذا لَمَّا كان ما قبله ساكناً فصار بمنزلةِ الأحادِ نحو: حُلُوٌّ وَعُرْيٌ، وما أشبه ذلك؟ فقد دَلَّك<sup>(٥)</sup> رفضهم لجمع هذا الضربِ أنه على فُعْلٍ وأنهم رفضوه لما يَلْزَمُ فيه من القلبِ

(١) في القاموس (ثنى): الناقة الطاعنة في السادسة والبعير: ثنيٌّ، والفرس الداخلة في الرابعة والشاة في الثالثة كالبقرة.

(٢) قنواء: مؤنث أقي. كما في القاموس (القنوة).

(٣) مقصورة سوء البصر بالليل والنهار كالغشاوة: أو العمى. القاموس (العشا).

(٤) في القاموس: (أبى): أبوته إباوة - بالكسر - صرت له أباً، والاسم الأبواء، وقال ياقوت في معجم البلدان (الأبواء) ٧٩/١: الأبواء: فعلاء من الأبوَّة.

(٥) في (ط): فقد صار ذلك.

والإعلال . ومما يَدُلُّ على أَنَّ أصله فُعْلٌ، بضم العين، أَنَّهُمْ خَفَّفُوا مِنْ ذَلِكَ نَحْوَ: عَوَانٍ وَعُؤِنٍ<sup>(١)</sup> ونَوَارٍ، ونُورٍ<sup>(٢)</sup>، وَخَوَانٍ، وَخُونٍ، كراهة الضمة في الواو فإذا اضطرَّ الشاعر رَدَّه إلى أصله كما جاء:

تَمْنَحُهُ سُوكُ الْإِسْحَلِ<sup>(٣)</sup>

وقوله:

وفي الْأَكْفِ اللَّامِعَاتِ سُورٌ<sup>(٤)</sup>

على أن أبا زيد حكى: قومٌ قُؤْلٌ، بضم الواو.

وأما وَجْهٌ تخفيف أبي عمرو ما اتَّصل من ذلك بحرفين

(١) في القاموس (عون):

العوان: كسحاب من الحروب التي قوتل فيها مرّة، ومن البقر والخيل التي نتجت بعد بطنها البكر، ومن النساء التي كان لها زوج - جمعها عُون بالضم | هـ منه. وكلمة عوان من قوله تعالى في سورة البقرة/٦٨: «قال إنه يقول إنها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك».

(٢) في القاموس (نور): النوار كسحاب جمع نُور، بالضم، والأصل نُورٌ، بضمين فكرهوا الضمة على الواو. ونارت نُوراً ونَوَاراً بالكسر والفتح نفرت، وبقرة نوار تنفر من الفحل. وجاءت في (ط): «وبوارٍ وبورٍ بدل «نوارٍ ونورٍ».

(٣) عجز بيت لعبد الرحمن بن حسان صدره: أَغْرُ الثَّيَا أَحْمُ الثَّلَاثِ، انظر المنصف ١/٣٣٨، وابن يعيش ١٠/٨٤ وفيه يحسنه بدل تمنحه. وشرح شواهد الألفية للعيني ٤/٥٣٠ وفيه تحسنها بدل تمنحه. والأشموني ٤/١٣٠. والمقتضب ١/١١٣. وفي (ط) فوق البيت: كذا عنده، والمعروف: تمنح فاها سوك الإسحل.

(٤) عجز بيت لعدي بن زيد العبادي صدره: عن مُبْرِقَاتٍ بِالْبُرَيْنِ تبدو انظر اللسان (لمع) والمنصف ١/٣٣٨ وسيبويه ٢/٣٦٩ والمقتضب ١/١١٣. وشرح الشافية ٢/١٢٧ وشواهدا ١٢١.

من حروف الضمير، أو بحرفٍ نحو: (رُسِّلِكَ) [آل عمران/ ١٩٤]،  
 فلأنَّ هذا قد يُخَفَّفُ إذا لم يتَّصل بمتحركٍ، فإذا  
 اتَّصل بمتحركٍ حَسُنَ التخفيف لئلا تتوالى أربعة أحرفٍ  
 متحركةٍ لأنَّهم كرهوا تواليها على هذه العدة بهذه الصورة، ومن  
 ثم لم تتوالِ أربع متحركاتٍ في بناء الشعر، والكلم<sup>(١)</sup>، إلا أن  
 يكون مُزَاحَفًا، أو يُخَفَّفُ<sup>(٢)</sup> لهذا الذي ذكرناه من كراهتهم  
 توالي أربع متحركاتٍ. ومن لم يخفَّف فلأنَّ هذا الاتصال  
 بالحرفين ليس بلازم للحرف، وما لم يكن لازماً في هذه  
 الكلم<sup>(٣)</sup> فلا حكم له، ألا ترى أنَّ الإدغام في نحو: جَعَلَ  
 لك، لم يلزم وإن كان قد توالى خمس متحركاتٍ، وهذا لا  
 يكون في بناء الشعر، لا في مزاحفه ولا في سالمه ولا في  
 الكلم المفردة. وقد جاز في نحو هذا أن لا يُدْغَمَ لَمَّا لم يكن  
 لازماً، ومن ثمَّ روي عن أبي عمرو (على رُسِّلِكَ) و(على  
 رُسِّلِكَ) كأنه أخذ بالوجهين وذهب إلى المذهبين.

واختلفوا<sup>(٤)</sup> في الجزم والرفع من قوله تعالى<sup>(٥)</sup>: (فيغفرُ  
 لمن يشاء، ويُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) [البقرة/ ٢٨٤].

فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وحمزة والكسائي: (فيغفرُ  
 لمن يشاء، ويعذبُ من يشاء) جزمًا.

وقرأ ابن عامر وعاصم: (فيغفرُ لمن يشاء، ويعذبُ من  
 يشاء) رفعًا<sup>(٦)</sup>.

(١) في (ط): والكلام.

(٢) في (ط): فيخفف.

(٣) في (م) (الكلمة).

(٤) سقطت الواو من (ط).

(٥) سقطت من (ط).

(٦) السبعة ص ١٩٥.

قال أبو علي : وجهُ قول من جزم أنه أتبعه ما قبله ، ولم يقطعه منه وهذا أشبه بما عليه كلامهم ، ألا ترى أنهم يطلبون المشاكلة ، ويلزمونها؟ فمن ذلك أن ما كان معطوفاً على جملة ، من فعلٍ وفاعلٍ ، واشتغل عن الاسم الذي من الجملة التي يعطف عليها الفعل ، يُختار فيه النصب ولو لم<sup>(١)</sup> يكن قبله الفعل والفاعل لاختاروا<sup>(٢)</sup> الرفع ، وعلى هذا ما<sup>(٣)</sup> جاء من هذا النحو في التنزيل نحو قوله تعالى<sup>(٤)</sup> : (وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ) [ الفرقان / ٣٩ ] ، وقوله تعالى<sup>(٥)</sup> : (فَرِيقًا هَدَى وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ) [ الأعراف / ٣٠ ] وقوله : (يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) [ الإنسان / ٣١ ] فكذلك ينبغي أن يكون الجزم أحسن ليكون مشاكلاً لما قبله في اللفظ [ ولم يُخَلَّ من المعنى بشيء ]<sup>(٥)</sup> . وكذلك إذا عطفوا فعلاً على اسمٍ أضمروا قبل الفعل «أن» ، ليقع بذلك عطفُ اسمٍ على اسمٍ ، لأنَّ الاسمَ بالاسم أشبه من الفعل بالاسم ، كما أن جملةً من فعلٍ وفاعلٍ أشبه بجملةٍ من فعلٍ وفاعلٍ . من جملةٍ من مبتدأٍ وخبرٍ بجملةٍ من فعلٍ وفاعلٍ فلهذا ما جاء ما كان من نحو : (وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ) [ الفرقان / ٣٩ ] في التنزيل بالنصب . وهذا النحو من طلبهم المشاكلة كثير . ومن لم يجزم

(١) في (ط) : وإن لم .

(٢) في (ط) : اختاروا .

(٣) سقطت من (م) .

(٤) سقطت من (ط) .

(٥) في (ط) : وليس يختل من المعنى شيء .



قَطَعَهُ من الأول، وقطعه منه على أحد<sup>(١)</sup> وجهين إما أن يجعل الفعل خبراً لمبتدأ محذوفٍ فَيَرْتَفَعُ<sup>(٢)</sup> الفعلُ لوقوعه موقع خبر المبتدأ، وإما أن يعطف جملةً من فعلٍ وفاعلٍ على ما تقدمها.

[ تَمَّ الكلام في سورة البقرة والحمد لله وسلامٌ على عباده الذين اصطفى ]<sup>(٣)</sup>.

يليه في الجزء الثالث (حسب تقسيمنا)  
الكلام في سورة آل عمران

(١) سقطت من (ط).

(٢) في (م): «يرتفع» وما أثبتناه من (ط) بالعطف على الفعل «أن يجعل» أوجه.

(٣) ما بين المعقوفين سقطت من (ط).



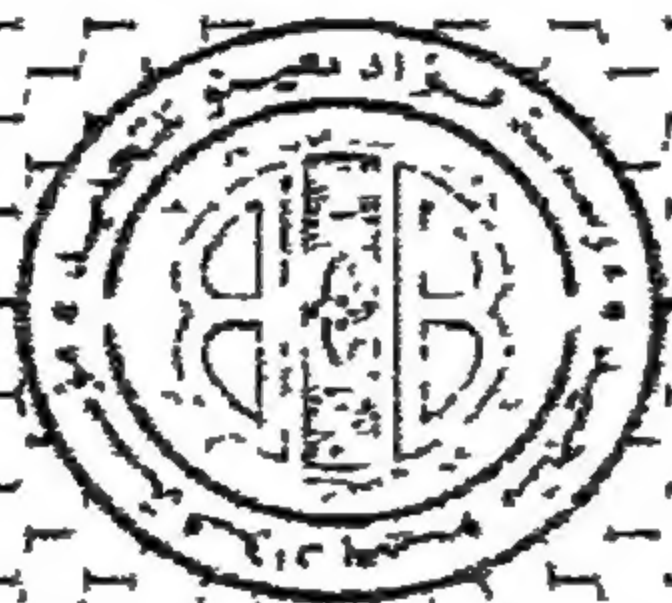




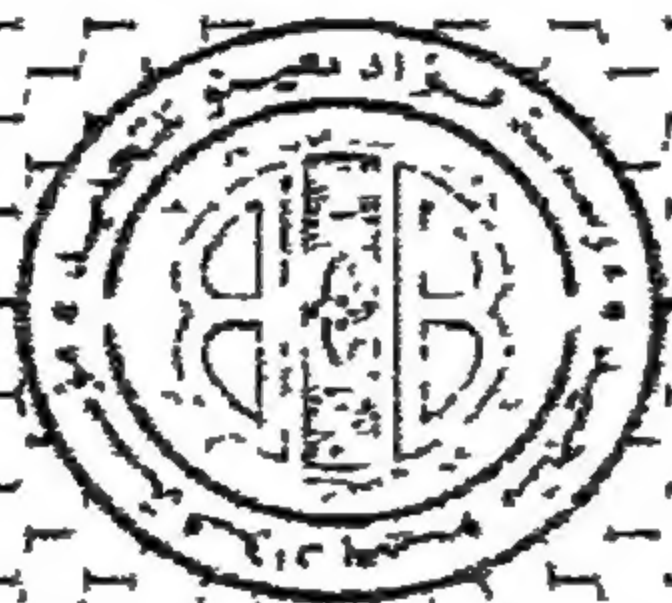
















Bibliotheca Alexandrina



0588983